

భారతీయ తత్వ శాస్త్రము

*

[డాక్టరు సర్వేపల్లి రాధాకృష్ణుని
'ఇండియన్ ఫిలాసఫీ' అను నాంగ్ల గ్రంథమునకు
ఆంధ్రానువాదము]

*

ద్వితీయ భాగము

*

బులుసు వేంకటేశ్వరులు, ఎం. ఏ.,

ఆంధ్రోపన్యాసకుడు,

పి. ఆర్. కాలేజీ, కాకినాడ.

గ్రంథకర్త :

శ్రీ విశేషానందస్వామి జీవితము

శ్రీ రామతీర్థస్వామి జీవితము

హిందూమతము మున్నగునవి.

అొలికూరు, 1953 : * విజయ ఆశ్వయుజము

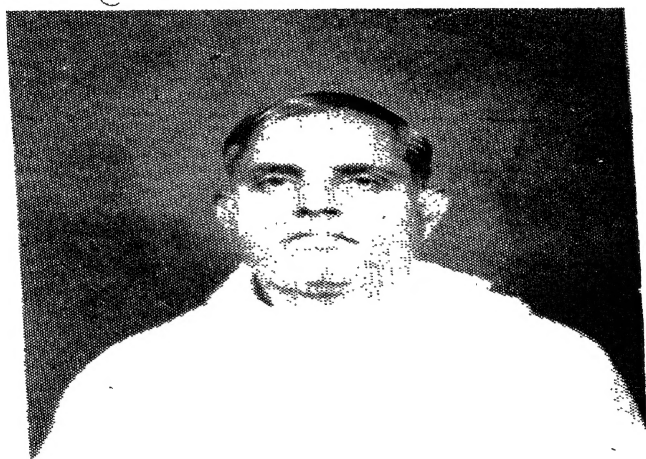
సర్వస్వామ్య సంకలితము : * : వెల ఐదురూపాయలు

కాకినాడ :

శ్రీ పట్టాభట్ట శేషగిరిరావుగారి బాద్మిపెన్సిన్ల ముద్రితము.



శ్రీమంతుల రాధాకృష్ణమూర్తి.



బులుసు వేంకటేశ్వరరావు ఎం. ఏ.

విషయసూచిక

i విషయసూచిక	iii అనువాదకుని భూమిక
ii అంకితము	iv పీఠిక

5. పంచమూఢ్యాయము

పురాణోత్తిహాసయుగము.

నాస్తికవాదము

౧. పురాణయుగము

I

౨. యుగ సామాన్యభావములు

10

3. నాస్తికవాదము—చార్వాకవాదము

12

౪. సిద్ధాంతములు

18

౫. సామాన్యపరిశీలనములు

22

6. షష్ఠాధ్యాయము

జైనుల బహుజీవసిద్ధాంతము

౧. జైనశాస్త్రము

26

౨. వర్ధమానాడు

”

3. సారస్వతము

”

౪. ఇతరమత సంబంధము

38

౫. జ్ఞానసిద్ధాంతము

54

౬. జైనతర్కము-విలువ

60

౭. మనస్తత్త్వము

66

౮. తత్త్వశాస్త్రము

87

౯. ధర్మశాస్త్రము

94

౧౦. ఆస్తికదృష్టివైఖరి	99
౧౧. నిర్వాణము	101
౧౨. తుది నుడువు	

7. సప్తమాధ్యాయము

ప్రాచీన బౌద్ధమతధర్మతత్వము

౧. ప్రాచీనబౌద్ధమతము	115
౨. బౌద్ధవిజ్ఞానవికాసము	116
౩. సారస్వతము	117
౪. బుద్ధునిజీవితశ్రీత్వములు	128
౫. కాలపరిస్థితులు	182
౬. బుద్ధుడు, ఉపనిషత్తులు	148
౭. దుఃఖము	150
౮. దుఃఖకారణములు	156
౯. సంసారము	178
౧౦. జీవము	181
౧౧. నాగసేనుని ఆత్మతత్వము	198
౧౨. మనస్తత్వశాస్త్రము	206
౧౩. ప్రతీత్యసముత్పాదవాదము	223
౧౪. ధర్మశాస్త్రము	234
౧౫. కర్మ, పుణ్యస్థము	269
౧౬. నిర్వాణము	280
౧౭. దైవత్వము	290
౧౮. కర్మసిద్ధాంతము: అందలిభావములు	296
౧౯. ఆనుష్ఠానవాదము	304
౨౦. జ్ఞానసిద్ధాంతము	306
౨౧. బౌద్ధతత్వము: ఉపనిషత్తులు	318
౨౨. బౌద్ధమతము, సాంఖ్యతత్వము	322
౨౩. బౌద్ధమత విజయము	324

8. అష్టమాధ్యాయము.

పౌరాణికతత్త్వశాస్త్రము

౧. బ్రాహ్మణమతిపువర్గిర్మాణము

330

౨. మహాభారతము

331

౩. కాలము, కర్మత్వము

338

౪. రామాయణము

338

౫. యుగసామాన్యభావములు

341

౬. దుర్గాభాజ

346

౭. పాశుపతతత్త్వము

348

౮. వాసుదేవుఁ డగుకృష్ణుఁడు

349

౯. పౌరాణికప్రపంచస్వరూపము

369

౧౦. ధర్మశాస్త్రము

375

౧౧. శ్వేతాశ్వతథోపనిషత్తు

388

౧౨. మను ధర్మశాస్త్రము

392

9. నవమాధ్యాయము

భగవద్గీత - ఆస్తికమతము

398

౧. భగవద్గీత

404

౨. కాలము

408

౩. ఇతరతత్త్వ సంబంధము

415

౪. గీతోపదేశము

422

౫. పరమ సత్యము

445

౬. పరిణామప్రపంచము

450

౭. జీవాత్మ

455

౮. ధర్మశాస్త్రము

459

౯. జ్ఞానమార్గము

465

౧౦. భక్తిమార్గము

477

౧౧. కర్మమార్గము

492

౧౨. మోక్షము

10. దశ మాధ్యాయము

బౌద్ధ మతస్వరూపము

౧. బౌద్ధమత కాఖిలు	502
౨. హిసయోన బౌద్ధమతము	509
3. మహాయానము	516
౪. మహాయానతత్త్వము	521
౫. మహాయానమతము	527
౬. ధర్మకాస్త్రము	534
౭. భారత భూమిలో బౌద్ధమత పతనము	541
౮. భారతీయ విజ్ఞానము, బౌద్ధమతప్రభావము	548

అంకితము

నీవలె బ్రహ్మతత్త్వమును
 నిర్మల నిశ్చయ దివ్యవాక్య నం
 భావితలీలఁ బల్కఁగల
 వాఁ డెవఁడుఁగ్ గురుదేవ! లేఁడు నీ
 పావనపూర్ణ నిష్ఠయుఁ ద
 వంబును గానము లోకమందు నీ
 సేవకుఁడగ్ గృహభరిత
 చిత్తత నికృతి స్వీకరింపవే.

అనువాదకుని భూమిక

(శ్రీ) సర్వేపల్లి రాధాకృష్ణపండితుని గ్రంథరాజమైన భారతీయతత్వశాస్త్రము సంచఖండవిద్యత్ప్రపంచమున నొక నూత్న తేజోరాశియై ప్రకాశించినది. ప్రాక్షప్తతీచీతత్వసాగరమును మధించి, సారవత్తమ భారతీయ దివ్యతత్వోపదేశామృత భౌండము నత్యంతవైపుణ్యసాహసములతో రాధాకృష్ణుడు భుజస్కంధములపై నిడుకొని సహృదయకోటికిఁ బంచి యిచ్చి తాపోవశాంతిని జేకూర్చినాఁడు. రాధాకృష్ణుఁ డీవిధముగా భారతధర్మదీప్తి హేతుభూతుఁడై స్థిరకీర్తి నార్జించినాఁడు.

వైదికయుగమును గూర్చినభాగమును మేము ప్రథమ భాగముగా ముద్రించి యుంటిమి. ఆంధ్రదేశము దాని నత్యంత ప్రేమతో నందుకొని మా కమితప్రోత్సాహము నిచ్చియున్నది. జౌద్ధమతధర్మతత్వమును గూర్చిన దీనిని ద్వితీయభాగముగాఁ బ్రకటించుచుంటిమి. జౌద్ధమతము భరతభూమిలోఁ బుట్టి, ప్రపంచమతమై వ్యాపించినది. జౌద్ధమతవాఙ్మయ మనంతగ్రంథ సంకలితమై యున్నది. దానిని సమగ్రముగాఁ జదివి, గ్రహించుట మహామేధావులకైన ససాధ్య మగుకార్యము. కాని రాధాకృష్ణుడు భారతీయతత్వరహస్యసంవేది యగుటచే దాని స్వరూపస్వభావములను సంపూర్ణముగా, సవివరముగా సమీక్ష రించి, యిందుఁ బొందుపఱచినాఁడు.

జౌద్ధయుగ భారతదేశచరిత్ర పెక్కుకారణములచే నుంజోపవిషాదసమ్మిశ్రిత మైన దని చెప్పనగును. అది పుట్టిన

భూమిలోఁ జచ్చి, దేశాంతరముల జీవించి నిలిచినది. దీనికిఁ గారణములను రాధాకృష్ణుఁ డద్భుతముగా వివరించి, సమన్వయింప యత్నించి, సత్యమును మిక్కిలి నేర్పుతోఁ బ్రకటించినాఁడు.

సంప్రదాయముననుసరించి, జాడ్యమతము నాస్తికమతముగాఁ బరిగణింపఁబడినది. కాని, కొన్ని శతాబ్దములవర్యంతమది భరతభూమిలో నఖండవిజయము నందినది. ఈవిజయమునకుఁ బ్రధానకారణము బుద్ధుని జగన్మోహనవ్యక్తిత్వమే. బుద్ధుఁడు సర్వభోగములు గలిగి, సర్వసంగత్యాగ మొనర్చిన సన్న్యాసిచక్రవర్తియై, సర్వప్రాణికోటిని బూర్ణహృదయముతోఁ బ్రేమించిన శుద్ధకృపారాశియై, ప్రజాకోటి హృదయముల నాకర్షించి జయించినాఁడు. కాని, మూలములో నేదియో ప్రబలలోప మున్నఁ గాని, పతనము సంభవించదు. బుద్ధుఁడు పారమార్థికసత్యమునుగూర్చి మానము వహించినాఁడు. ఈమానమున కర్థమేమి? దీనికిఁ బ్రశ్నోత్తరమాలికారూపము నిచ్చి రాధాకృష్ణుపండితుఁడు బుద్ధునిమానము గంభీరార్థసమన్విత మని మెప్పింప యత్నించి విఫలఁడై, చివరిభాగములోఁ దానే ఖండించినాఁడు. బుద్ధుఁడు పరమసత్యము నెఱిగియు, దేశకాలపాత్రముల ననుసరించి, దానినిగూర్చి చెప్పకుండుట ప్రజల కెక్కు డుపయోగకర మని భావించినాఁ డని రాధాకృష్ణుపండితునివాదమై యున్నది. బుద్ధునివంటిమహాత్ముఁడు తనకుసత్యము తెలిసియుఁ జెప్ప జంకె ననుట సమగజసముగా లేదు. సత్య మనంత బలప్రభావములు గలది. అట్టి సత్త్వానుభూతి గలవ్యక్తి, ముఖ్యముగా బుద్ధునివలె గరుణారసపూర్ణుడైన వ్యక్తి, ప్రజాభిప్రా

యములకు పెరిచి పశానము వహించినాఁ డనుభావ మర్థవంతముగ లేదు. మనకుఁ దెలియనిదానిని గూర్చి మన మేల ప్రసంగింపవలె నని యూరకుండె ననియే యాతనిమానభావ మనుటయు క్తముగాఁ దోచును. సత్యమునుగూర్చి పలికిన నపార్థమగు నని భయపడినచోఁ బలుకకుండుటవలన నెక్కు డపార్థములుఁ జేకెత్తినవి. మానవజాతిలోఁ బరమార్థము నెఱుఁగుకోరిక, సత్యమునుగూర్చి పలుకనంతమాత్రమున నశింపదు. బుద్ధుఁడుఁ కేవలపరమార్థమును విడిచి, నీత్యుపదేశముతోఁ దృప్తిపొందుటచే జౌద్ధమతము భారతదేశములో నామరూపములు లేకుండఁ బోయినది. పరమార్థజ్ఞానవిరహిత నీత్యుపదేశము (Non-spiritual if not unspiritual, moral teaching) వేఱునని వృక్షమవలె మొదటిగాలితాఁకుడునకే భూపతితమైనది. మఱియు భారతభూమిలోఁ దత్త్వజిజ్ఞాసకు వేదప్రామాణ్యమే మూలాధారము. పరతత్త్వమునుగూర్చి యాతఁడు పశానము వహించుటచే వేదప్రామాణ్యమును గూర్చియు పశానము వహింపక తప్పనిసరి యయ్యెను. ఏలన, వేదప్రామాణ్య మంగీకరించినచోఁ బరబ్రహ్మతత్త్వము నంగీకరింపక తప్పనిసరి యగును. మూఁడవది బుద్ధు నహింసాప్రచారము. దేశకాలపాత్రలతో నిమిత్తము లేకుండ సర్వజనుల కహింసాధర్మ మాచరణసాధ్య మని తలఁచుట మానవ మానసతత్త్వానభిజ్ఞతనే సూచించును. మఱియు ధర్మసంరక్షణార్థము హింస నంగీకరించిన శ్రుతిప్రమాణజ్ఞానానభిజ్ఞతయు నిట సూచితము.

వేదమతమైన మహర్షిమతము సర్వతోముఖసామరస్య సమన్వయపరిపూర్ణత గలది. బుద్ధునుపదేశ మేక దేశనూత్రము,

పాక్షికము, శ్రుతిచ్యూతమాణవిరుద్ధము నగుటచే భారతదేశమున నిలిచి మనలేకపోయినది. జాద్ధమతములో ముఖ్యధర్మము లన్నియు భారతజాతిజీవితములోఁ గలిసి, సజీవములై నేటికి నిలిచియున్న వనువాదము రాజకీయప్రచారవాదమే యని స్పష్టమగును. మఱియు బుద్ధునివంటి యెంతటిమహోజ్జ్వల త్యాగమూర్తియైనను, పరమార్థసిద్ధి లేకుండఁ జేయునెంతపరి శుద్ధధర్మోపదేశమైనను స్థిరమై నిలువఁజాల దని జాద్ధమత పరిణామము వెల్లడించుచున్నది. ఏలన ధర్మోపదేశమంతయు సాధనము; ఈ సాధనమువలనఁ జిత్తశుద్ధియుఁ, దన్మాత్రమున బ్రహ్మజ్ఞానసిద్ధియుఁ బరమలక్ష్యము. అట్టిబ్రహ్మజ్ఞానముపై నాధారపడి దానిని జేర్చుశక్తి కలిగి, తదనుగుణముగాఁ గల్పిం పఁబడి, బోధింపఁబడునప్పుడే నీతిధర్మము లర్థవంతము లగును. సిద్ధిలో సంబంధములేనిసాధనము సాధన మగునా? ధర్మార్థ కామమోక్షచతుర్విధపురుషార్థములలో ధర్మము మోక్షజ్ఞాన ములపై నాధారపడి, తత్సాధన మైనప్పుడే ధర్మమగును. బుద్ధునియుపదేశమునకు బ్రహ్మజ్ఞానము కాని, శ్రుతివాక్యము కాని యాధారములు కాకుండుటచే నది నిసర్గమరణము నందిన దని నిస్సంశయముగాఁ జెప్పనొప్పును. ఇది మాకుఁ దోచినయభి ప్రాయము.

ఈభాగమును బరిశీలించి తమయమూల్యాభిప్రాయము లొసఁగి యాదరించినపెద్దల కెల్లప్పుడు కృతజ్ఞుఁడను. మిగిలిన గ్రంథ మింకను రెండుభాగములలో ప్రకటింప యత్నింతుము.

విధేయుఁడు

బులుసు వేంకటేశ్వర్లు.

పీఠిక

—•—•—•—

౧

బెజవాడ గోపాలరెడ్డి

ఆంధ్ర విశ్వవిద్యాలయ సహాయాధ్యక్షులు.

సృష్టి రహస్యస్వేషణమే తత్త్వశాస్త్రము. ఆదినుండియు నెందఱో విజ్ఞానవేత్తలు సృష్టిని గుఱించి విస్మయపడి ఈ బాహ్య ప్రకృతి అంతరమున గలశక్తి ప్రభావమును తెలిసికొన వలయునని ప్రయత్నించినారు. వారి వారి ఆంతరప్రకృతుల బట్టి ఈ శక్తిని గ్రహించుచు వచ్చిరి. దేవుడు కలడా? లేడా? ఉన్న ఆతని శక్తి ఎట్టిది? అను మీమాంస వేదములనుండి మాత్రమే గాక వేదములకు పూర్వమును జరిగి యుండవలయును. కాని అది లిఖితమైలేదు గాన అది మనకు శాశ్వతముగా లుప్తమై పోయినది.

ప్రపంచమున జీవము(Life) ప్రారంభమై కొన్ని లక్షల సంవత్సరములైనదనియు, మానవుడు ప్రపంచమున కాలిడి దాదాపు మూడు లక్షల సంవత్సరములైనదనియు శాస్త్రజ్ఞులు నుడువు చున్నారు. కొన్ని వేల సంవత్సరములు మానవుడు కేవలము పశు ప్రాయుడుగనే ఉండియుండవలయును. అతని శక్తి వికసించి, ఆతడు కనిపించని విషయముల గుఱించి తలపోయుట కొన్ని వేల సంవత్సరముల క్రిందట జరిగి యుండును. వేదములు వ్రాయబడి ఆఱువేల సంవత్సరములైనదనియు, అప్పటికే ప్రకృతికి వెనుకనున్న మహత్తర శక్తి విషయమై మానవుడు వ్రశ్చించుకొనుచు, తలపోయు చుండెననియు, మనకు తెలియుచున్నది.

సూర్యబింబమంత పెద్దవైన నక్షత్రములు పదివేల కోట్ల వఱకు కలవని, ఖగోళ శాస్త్రజ్ఞులు ప్రకటించుచున్నారు. ఒక లిప్తగు, ౮౬,౦౦౦ మైళ్ళ చొప్పున కాంతిని ప్రసరించుచు ఒక లక్షవత్సరములకుకూడ ఆకాంతి భూమినిస్పృశింపని దూరమున గల నక్షత్రములు కూడ గలవు. అవి గణితమునకు, ఊహకు అందని దూరము. సూర్య మండలము చుట్టును భూమి పరిభ్రమణము కావించుచు ఒక వత్సరములో కొన్ని కోట్ల మైళ్ళు ప్రయాణము కావించి, ఒక క్షణము కూడ ఆలస్యము లేక తన నిర్దిష్ట స్థానమును చేరుచున్నది. అణువులలో, పరమాణువులలో గల వైచిత్ర్యమును శాస్త్రజ్ఞులు మనకు చెప్పుచున్నారు. అణు ప్రభావము ప్రళయ స్రవీప్తి యగుచున్నది. ఈఅనంతము లగు వైచిత్ర్యముల వెనుక ఏదో ప్రబలమైన శక్తి ఉన్నదా? లేదా? ఉన్న దాని ప్రభావమేమి? దాని పరిమితి ఏమి? మానవుని లక్ష్యమేమి? పాప పుణ్యములననేమి? పూర్వజన్మ ఫలితములు గలవా? లేవా? పుట్టుక అననేమి? మరణించిన పిదప ఆ పాపాణము ఏమాయె? మున్నగునవి మానవునికి పలుమారు స్ఫురించి యుండ నచ్చును. ఆ ప్రశ్నలకు సమాధానము ఇంతవఱకును ఇదమిద్దమని తేలలేదు. ఎవరి బుద్ధి చమత్కారములనుబట్టి వారు తర్క యుక్తులతో సిద్ధాంతీకరించుచున్నారు తప్ప అంత్య పరిణామము తేలలేదు. భరత ఖండమున ఈ సత్యాన్వేషణము ఋషులు, మునులు, సన్న్యాసులు, వేదాంతులు ఏ మార్గమును వేయుచు వచ్చిరో దాని ఇతిహాసమే “భారతీయ తత్త్వ శాస్త్రము”. డా. సర్వేపల్లి రాధాకృష్ణగారు దాదాపు 30 సంవత్సరముల క్రితము (Indian

Philosophy) అను గ్రంథమును ఆంగ్లమున రచించిరి. అది యొక ఉత్కృష్ట గ్రంథరాజముగ తత్త్వశాస్త్రవేత్తలు పరిగణించిరి. అది ప్రపంచమున విపుల ప్రచారము వడసెను. అట్టి గ్రంథరాజము తెలుగున లేకుండుట పెద్ద లోటుగనే యుండినది. అట్టి కొఱతను తీర్చుటకై ఈనాడు శ్రీబులుసు వెంకటేశ్వర్లు గారు పూనుకొని ఆంధ్రులకు అపార సేవ చేయుచున్నారు. వచో నైపుణ్యముతో వేదాంతసారము చిందునటుల ఆంగ్లమున రచింపఁ బడిన గ్రంథమునకు సరియైన అనువాదము తెలుగున కష్టమైనను వీరీపనిఁ బూని మిగుల నేర్పుతో తెలుగు నుడికారము కుంటువడకుండునటుల అనూదితమొనర్చు చున్నందులకు శ్రీవెంకటేశ్వర్లుగారికి నాహృదయపూర్వక వందనములు. ఇందు తత్త్వమును, సాహిత్యమును గలవు. దేనికొఱకైనను ఈ గ్రంథమును పఠించుట ఉచితము. ఈద్వితీయభాగమున పురాణోతిహాస యుగము, ప్రాచీన బౌద్ధ మతతత్త్వమును గూర్చి విపులముగ చర్చింపబడినది. ఏ విషయమున బుద్ధుఁడు భారత సనాతన ధర్మమును వ్యతిరేకించెను? ఏమహదుదాత్త ఆశయములతో బుద్ధభగవానుఁడు అహింస, సత్య మతమును బూనెనో, అవి క్రమముగా జీర్ణించి తిరిగి సనాతన ధర్మము ఎటుల భరత వర్షమున వ్యాపించెనో తెలిసికొన కొతుకము ప్రతి భారతీయునకును జనించును. దీనిని రాధాకృష్ణపండితుడు ఎటుల వివరించెనో ఈగ్రంథమున తెలియగలదు. ఈనాటికైనను తెనుగున ఈగ్రంథము వచ్చుచున్నందులకు సంతసము. మిగిలిన రెండు భాగములును త్వరలో రాగలవని ఆశించుచు శ్రీ వెంకటేశ్వర్లుగారి కృషిని మిక్కిలి ప్రశంసించుచున్నాను.

డాక్టరు ఏ. యల్. నారాయణగారు

ఎం. ఏ; డి. యస్. సి. యఫ్. ఐ. సి.

విజయనగర మహారాజా కళాశాలాధ్యక్షులు విజయనగరం.

ప్రాకృతశివునిసంస్కృతులను సమన్వయద్వైతే చూచిన మహానుభావుడు శ్రీరాధాకృష్ణపండితుడు. శ్రీవివేకానంద స్వామి తరువాత, అంతసమర్థతతోడను భారతీయవిజ్ఞానమును పాశ్చాత్యులకు అందించినప్రఖ్యాతి వీరిదే. వారు రచించిన ఉద్ధృంభములలో, ఎన్నికగన్నది భారతీయతత్వశాస్త్రము. మతమునకును, భగవంతునకును ప్రశస్తి తగ్గి; భాతికవిజ్ఞానముతోడనే తృప్తిపొంది, శాంతిని సంపాదించలేక కలతపడుచున్న ఆధునికప్రపంచమునకు, శ్రీరాధాకృష్ణ పండితుని సందేశము అమృతోపమానమైనది. ఈసందేశమును పూర్ణరూపమున ప్రసాదించిన దీగ్రంథరాజమే. ఇది ఇంచుమించుగ ముప్పది ప్రాకృతశివుభాషలలోని కనువదింపబడినది. అట్టిగొప్పగ్రంథము ఏనాడో తెలుగులోనికి రావలసినది! దానిని తెలుగులోనికి తెచ్చిన శ్రీబులుసువేంకటేశ్వర్లుగారు ధన్యులు.

విశ్వకవి యైన రవీంద్రుని కవితాదివిజ్ఞానమున తెలుగు నాట ప్రవహింపజేసిన శ్రీ బెజవాడగోపాలరెడ్డి గారివలెనే అంతర్జాతీయప్రఖ్యాతిగన్న శ్రీరాధాకృష్ణపండితుని ఉద్ధృంభమును తెలుగులోనికి తెచ్చిన శ్రీబులుసు వేంకటేశ్వర్లుగారును మనకృతజ్ఞతకును, మన్ననకును మిక్కిలి పాత్రులు.

శ్రీబులుసువేంకటేశ్వర్లుగారు ఇట్టికృషియే ఇశోధికముగ చేయగలుగుటకు, పరమేశ్వరుడు వారికి ఆయురారోగ్యైశ్వర్యములను ప్రసాదించుగాక !

విశ్వాశీ విద్వాన్ దుష్కారి వేంకటరమణశాస్త్రిగారు, పండితులు.

— ప్రవిశ్వకళాపరిషత్తు వాల్తేరు.

ఆధ్యాత్మికదృష్టి గలవాచీనహైందవమహర్షులు చిత్రి విచిత్ర కార్యకలాపములతో నిండియున్న ప్రకృతిని, తదంతర్గతము లైనపంచభూతములను, వాని నాధారముగాఁ గొని జీవయాత్ర సాగించుమానవునిగూర్చి తత్వజిజ్ఞాసతో వివిధము లైనపరిశీలనము లొనర్చిరి. ఆపరిశీలనములో మానవ స్వరూప మెట్టిది? ఆతనియందలిజీవాత్మ శరీరముకంటె భిన్నమా? అభిన్నమా? పరమాత్మస్వరూప స్వభావము లెట్టివి? జీవాత్మకును పరమాత్మకును గలసంబంధ మెట్టిది? దేహికి జననమరణాదు లెట్లు గలుగుచున్నవి? కర్మస్వరూప మెట్టిది? ఈచరాచరప్రపంచముయొక్క సృష్టిస్థితిలయములు సహజముగా సంభవించుచున్నవా? లేక వానికి వేఱుకారణ మేదైనఁ గలదా? మున్నగుభావములు గలిగినవి.

ఈవిధములగు నూహలతో ఆర్యమహర్షులు అంతర్దృష్టి గలవారై, కామక్రోధాదుల నుజ్జగించి, నియమితచిత్తులయి, మానవతత్త్వమునుగూర్చియు, జగద్రహస్యములనుగూర్చియు నొనర్చిన పరిశోధనలఫలితముగా వేదములు, బ్రాహ్మణములు, ఆరణ్యకములు, ఉపనిషత్తులు, నూత్రములు, పురాణేతిహాసములు మున్నగు ఆధ్యాత్మతత్త్వగ్రంథములు వెలసినవి.

ప్రవర్తకులయందును, తదనుయాయులయందును, సంఘములందును స్థిరపడిన పైభావములే కాలక్రమమున మతములై నెలకొన్నవి. వాదబలము, ప్రజాభిరుచి, ప్రభుతాప్రాబల్యము,

మున్నగువానిననుసరించి యీమతములును భిన్నభిన్నములై శాఖోపశాఖలుగా ప్రబలినవి. వీని నన్నిటిని సూచనిదేశముచేసి ఆస్తికము లనియు, నాస్తికము లనియు రెండువర్గములుగా విభజింపవచ్చును. వేదమును ప్రమాణముగా నంగీకరించుచు యజ్ఞాదికర్మలను సమర్థించునవి-ద్వైతాద్వైత విశిష్టాద్వైతాదులు ఆస్తికమతములుగను, శ్రుతిప్రామాణ్యమును సమ్మతించక, యాగాదులను నిషేధించునవి-బౌద్ధ జైన పాపండాదులు నాస్తిక మతములుగను పరిగణింపబడుచున్నవి.

ఈమతముల నాధారముగఁ జేసికొని కావింపబడిన ఆధ్యాత్మతత్వపరిశీలనమును, తాత్త్వికగ్రంథరచనయు ప్రపంచములో భారతజాతి కొకప్రత్యేక నాగరకతను, వ్యక్తిత్వమును విశిష్టతను చేకూర్చినవి. బహుముఖములుగా బయల్పడలిన యీ తత్త్వగ్రంథములనుగూర్చి ప్రాచ్యపాశ్చాత్యవిద్వాంసు లెందఱో అపూర్వపరిశ్రమలొనర్చి వానిస్వరూపస్వభావములను ప్రత్యేకముగా నమూల్యములగు విమర్శన గ్రంథములలో వెలువరించిరి.

భారతీయ తత్త్వశాస్త్రనిష్ఠాతులలో అగ్రగణ్యులును, మహామేధావులును, సుప్రసిద్ధులును, ప్రస్తుతము భారతదేశ రాజ్యాంగ పరిషదుపాధ్యక్షులు నగు డాక్టర్, సర్వేపల్లి రాధాకృష్ణపండితులు ప్రాచీనభారతీయ తత్త్వగ్రంథములను, వానిపై బయల్పడలిన వివిధవిమర్శనములను సమగ్రముగా పరిశోధించి, వానిసారాంశమునంతను అనుసూయితముగను ఏకముఖముగను Indian Philosophy అనుపేరితో నొకమహాగ్రంథమును రచిం

చిరి. వేదములు మొదలు భాష్యముల వఱకుఁ గల విషయమంతయు కాలక్రమముననుసరించి నాల్గయ్యగములుగా విభజించి ఆ ఆధ్యాయములలో వర్ణింపఁబడినది. మొదటిది వేదయుగము. ఇందు, వేదములు బ్రాహ్మణములు అరణ్యకములు నుపనిషత్తులు మున్నగువానియందలి తత్త్వము పరిశీలింపఁబడినది. రెండవది పురాణేతిహాసయుగము. ఉపనిషత్తుల కాలము మొదలు దర్శనముల కాలము వఱకును వ్యాప్తినందిన యీయుగములోని పురాణములయు నితిహాసములయు అవి నిర్వచించిన తాత్త్వికాంశములయు స్వరూపస్వభావము లిందు చర్చింపఁబడినవి. మూడవది సూత్రయుగము. ఇందు సూత్రగ్రంథములను గూర్చియు, అవి ప్రతిపాదించు ఆధ్యాత్మికతత్త్వమును గూర్చియు వివరింపఁబడినది. నాల్గవది భాష్యయుగము. భాష్యకర్తలగు కుమారిల శంకర భాస్కర శ్రీధర రామానుజ మాధవోదయన జయంతివిజ్ఞానభిక్షు రఘునాథులు బ్రాచీన తాత్త్వికగ్రంథములకు రచించిన భాష్యములను గూర్చియు, తన్ములమున భారతీయాధ్యాత్మికవిద్యకుఁ గల్గిన పెంపును గూర్చియు, ఇందు ప్రపంచించఁబడినది. 7, 8, 9 అధ్యాయములలో ప్రాచీనబౌద్ధమతధర్మతత్త్వము, పదవయధ్యాయములో బౌద్ధమతస్వరూపమును విపులముగా నిర్వచింపఁబడినవి.

ఏవంవిధగుణమహితమగు అమూల్యగ్రంథమును ఆంధ్రీకరించి శ్రీయుత బులుసువేంకటేశ్వర్లు ఎం. ఏ. గారు తెనుఁగువారి కెంతయు మేలొనర్చిరి. ఇందలి లోలుతటి నాల్గధ్యాయములును ప్రథమభాగముగా నీవఱకే ప్రకటింపఁబడినవి. ఆ

ధ్యాయములు గలయిది రెండవభాగము. నిశితమగు ఆంగ్లభాషాజ్ఞానముతోపాటు భారతతత్వశాస్త్రపరిచయమును, నిరర్గళమగు సంస్కృతాంధ్రపాండిత్యముతోపాటు పటిష్ఠమగురచనాకౌశలమును గలిగినగాని, ఆంగ్లమునందలి యిట్టి శాస్త్రీయగ్రంథముచు అనువదించుట సుకర మగువని గాదు. అంతియగాక తత్వశాస్త్రగ్రంథరచనమునను నియతప్రవర్తనము యోగి అధ్యాత్మదృష్టియు, నిర్మల హృదయము యోగి దైవచింతయు కూడ నుండవలెను.

గాతమీతీరవాసులలో బులుసువారివంశము తరతరముల నుండియు వేదశాస్త్రముల నభ్యసించి యాగాదికర్మలొనర్చుచు పుణ్యజీవితము నెఱపుటలో పేరెన్నిక గన్నది. ఆవంగడమువా రగు శ్రీ వెంకటేశ్వర్లు ఎం. ఏ. గారును, వారి సోదరులును, తాతతండ్రులవలె ఆస్తిక దృష్టియు కర్మనిష్ఠయుగల ఆధ్యాత్మికహృదయులు కనుకనే వా రిట్టితత్వశాస్త్రగ్రంథానువాదమును చేపట్టుటయు, చేపట్టిన కాగ్యమును సంతముగా సమర్థతతో నిర్వహించుటయు సంభవించినది.

రచన ఏవిధమగులోపమునులేక, భాష సుబోధమై, అడ్డమాడలులేని-మూలభావములను సుబోధముసేయు-ప్రసన్నమగు శైలిలో నడచినది. అనువాద మని చెప్పిననే కాబోలు ననుకొనవలయునుగాని, గ్రంథ మంతయు స్వతంత్రరచనమాయనిపించు నిరర్గళభారలో నున్నది. అనువాదకు లగువెంకటేశ్వర్లుగారు సంస్కృతాంధ్రము లభిమానభాషలుగా, ఎం. ఏ. పట్టభద్రులై, కాకినాడ పి. ఆర్. కాలేజీలో ఆంగ్లోపన్యాసకు

లుగా పనిచేయుచు, అధ్యాపనమాత్రమునే వరమలక్ష్యముగ భావింపక దైవచింతయు కర్మనిష్ఠయు గలవారై నిరంతర మేదోయొక యుపహారమును ఆంధ్రీసరస్వతి కర్పించుచు భాషాసేవ యొనర్చు స్వభావముగల సారస్వతజీవులు.

వీరికిను అమూల్యము లగు గ్రంథములను రచించి యితోధికభాషాసేవ యొనర్తురనియు, విశేషపరిశ్రమ చేసి సుప్రసన్న మగు శైలిలో అనువదించబడిన వీరి యీభారతీయ తత్వశాస్త్రమును ఆంధ్రులెల్లరు చదివి, రాధాకృష్ణపండితుల తత్వశాస్త్రబోధామృతమును తనివారఁ గోలి యానందింతురనియు ఆశించుచున్నాను.

౪

శ్రీ జటావల్లభుల పురుషోత్తముగారు ఎం. ఏ;

సంస్కృతోపన్యాసకులు, కళాకాల. విజయవాడ.

భారతీయ తత్వశాస్త్రముల లక్ష్యము నిత్యనిరతిశయా నందపాప్తి. ఆనందస్వరూపమును నిర్వచించుటలోను, తన్మార్గములను నిర్ణయించుటలోను దార్శనికుల దృక్పథములలో భిన్నత్వము కన్పట్టుచున్నంతమాత్రమున భిన్నదర్శనములు భిన్న కాలములయం దుత్పన్నములైన వనికాని, యీదర్శనములలోని పరిణామము తత్త్వాన్వేషకుల పరిశోధనల క్రమవికాసముమీఁద నాధారపడిన దని కాని నుడువుటకు వీలులేదు. ఒకే కాలమున జీవించు బుద్ధిమంతులలో వారివారి మనస్సంస్కారములను బట్టియు, అధికారతారతమ్యమును బట్టియు భిన్నదర్శనములు సమాశ్రయణీయములు కావచ్చును.

భిన్నదర్శనములలో నేది సమంజసము ! ఏది 'దోష
యుతము' అనువిచారమునకు తావే లేదు. ఆయావ్యక్తుల చిత్త
సంస్కారసంపత్తినిబట్టి యాయాదర్శనములు రుచించును. అందు
జాటులో నుండును. అద్వైతము సత్యంతాభినివేశమునో
బోధించిన శంకరులుగూడ అద్వైత మందుబాటునో లేనివారు
బహుసంఖ్యాకు లుండు రసియు, వారు తాత్కాలికముగా

తభావము నాశ్రయింపక తప్పదనియు, సంగీకరించియున్నాగు.
సాధనసామర్థ్యము నను సరించియు, లక్ష్యావధి ననుసరించియు
ప్రాప్త్యానందము యొక్క ప్రమాణము నిర్ణీతమగును కావున
దర్శనములలో నెల్లరకును వర్తించురీతిగా నిది తప్పనికాని యిది
యొప్పనికాని చెప్పదగిన పరిస్థితులు సాధారణముగా నుండవు.

మానవుని ప్రసరనముపట్లను, ధర్మవిర్వచనముపట్లను
కఠోరనియమాములు పరిపాల్యము లని భావించిన మనప్రాచీనులు
ఆత్మవిచారముపట్ల మానవునకు విశేషస్వాతంత్ర్యము నొసఁ
గుట కిదియే కారణము. శంకరభాష్యవ్యాఖ్యాతయు సరమ
మాన్యుడను ఆయన శ్రీమధునూదనసరస్వతి యంతిని వాడు
గూడ పద్దర్శనములను సమన్వయ దృష్టితో చూడవలయునని
చెప్పట గమనింపదగిన విషయము.

వేదవాఙ్మయములోకాని, అర్వాచీనార్ష వాఙ్మయ
ములోకాని యొకేగ్రంథములో భిన్నభిన్న దర్శనములభావములు
గన్పట్టుటకు కారణము మానవకల్యాణమున కుద్దేశింపబడిన
యీగ్రంథములు మానవప్రకృతి నానాత్వమును, అధికార
తారతమ్యమును పురస్కరించుకొని యెల్లరకును ఆనందహృద్

మును చూపదలంచుటయే కాని వేరు కాదు. ప్రకృత్యధికార నానాత్వ సామరస్యముతో మనము చూచినను చివరకు నిలచు సిద్ధాంత మేది యనుశంక నిలచియే యుండును. మానవుడు సాధనభూమికలను క్రమముగా నతిక్రమించుచో చివరకు చేరు నది యద్వైతమే యని విశ్వసించు శ్రీరాధాకృష్ణగారివంటి విద్వాంసులు సర్వదర్శనములను సమగ్రసరణిని పరామర్శించుటలో నేమియు విప్రతిపత్తి లేదు.

ఈగ్రంథములో భారతీయదర్శనము లన్నియు పరామర్శింపబడినవి. ఏదర్శనముపట్లను విరోధము కాని, వైరస్యమును గాని చూపక, సానుభూతితో నెల్లదర్శనములను ప్రదర్శించుట యిందలి ప్రస్ఫుటగుణవిశేషము. గ్రంథకర్త మధురహృదయము గ్రంథస్థాంశములకు మాధుర్యమును కూర్చినది. గ్రంథవస్తూ దాత్తత కుచితమైన మధురగంభీరభాషలో వారు తమరచనను సాగించినారు. ఆంగ్లపాఠకప్రపంచమును భారతీయతత్వశాస్త్రమువైపునకు త్రిప్పగలిగినారు. పిమ్మట యూరపీయభాషలలోనికికూడ సీగ్రంథము పరివర్తితమైనది.

ఏతద్గ్రంథపాశస్యమునకు ముగ్ధులై తమయానందమును స్వదేశీయులకు పంచిపెట్టవలయు ననునుదారభావముతో దీనిని తమ మాతృభాషలోనికి పరివర్తింపజేసి స్వీయభాష కొక నూతనభూషణు, భారతీయతత్వశాస్త్రమునకొక నూతనవిహారంగమును కల్పించినవారు శ్రీబులుసు వెంకటేశ్వరులుగారు. గ్రంథకర్తగాను వక్తగాను లబ్ధప్రతిష్ఠులైన శ్రీ వెంకటేశ్వరులు గారి వేదాస్తభావవివరణకై నైసర్గికము.

ఆంగ్లభాష చిరకాలము భారతదేశములో నిలచిపోవ
లయు ననియు, సూక్ష్మభావబోధకశక్తి భారతీయభాషలకు
లేదనియు చెప్పవారి దుర్వాదమును శ్రీ వెంకటేశ్వరులుగారి
తెలుగుసేత పరాస్తముచేయుచున్నది ఎట్టికఠినభావము నైనను,
అర్థచ్ఛాయాభేదముల నైనను హృదయాకర్షకమైన పదములతో
తెలుపగలశక్తి తెలుగునకు గలదని శ్రీ వెంకటేశ్వరులుగారి
యనువాదము చాటుచున్నది. ఆంధ్రరాష్ట్రమనతరించి రాష్ట్రాంత
రంగికవ్యవహారము లన్నియు తెలుగులోనే జరుగుటకు కారణ
ముగా నున్న యీ సమయములో శ్రీ వెంకటేశ్వరులుగారి యీ
యనువాదము వెలువడుట సకలవిధముల శ్రేయస్సాచకము.

౫

శా|| రాధాకృష్ణమహామనీషి కృతశా

స్త్రం బద్ధితీయంబు, త

దాధార్థంబు నగాభమై పరగు, న

ద్దానిన్ రసోవేతగం

గాధారాసమైతి నిట్లు తెనుగుం

గావింప నికేతగున్,

నిధీయుక్తికి నీదుశక్తి కభినం

దింతున్ నినున్ మిత్రమా !

ఇట్లు

విద్యాన్ దర్భా వేంకటకృష్ణమూర్తి, ఎం.ఏ.

వి. ఆర్. కాలేజీ, నెల్లూరు.

భారతీయ తత్వ శాస్త్రము

ద్వితీయ భాగము

పురాణోత్పత్తి హాసయుగము

పంచమాధ్యాయము

నాసికవాదము

౧—పురాణయుగము

మద్రాసు మహాభారతములలోని విషయములు వేదకాలమునకుఁ జెందినవే. వేదకాలమున నార్యులు వలసవచ్చి గంగానదీతీర ప్రాంతములందు స్థిరనివాస మేర్పఱచుకొన్నప్పుడు, కురుకులము హస్తినాపురమందును, పాంచాలులూ కనూజనందును, కోసలు లయోధ్యయందును, కాశ్యజాతులు కాశీక్షేత్రమందును, నివసించిరి. ఈ పురాణములు క్రిస్తుపూర్వ మాటవ శతాబ్దమునకంటెఁ బూర్వము రచింపఁబడినట్లు తెలుపునాధారము లేమియునులేవు. గంగాతీరమున నార్యులు వ్యాపించి, దేశము నాక్రమించిన కాలముననే వారు వేదవిభాగ సంకలనముల నొనర్చియుండిరి. మహాభారత విషయమైన కురుపాండవయుద్ధ మాకాలముననే జరిగి యుండవచ్చును. భారతీయ

సంప్రదాయము ననుసరించియు, బురాణాంతర్గత విషయము ననుసరించియు, వేదసంకలన కర్తయగు వ్యాసుడు మహాభారత యుద్ధ సమకాలికుడని తెలియుచున్నది. రామాయణము, ఆర్యులకును, ఆర్యమతమును స్వీకరించిననాటి దేశీయాచార్య జాతులకును జరిగినయుద్ధమును వర్ణించును. వేదమంత్రములు పస చెడి, కర్మమతము ప్రజాదరణ పాత్రమై, వర్ణవిభాగ ముచ్చస్థితి లోనున్న కాలమది. కావునఁ బురాణారంభ యుగము నించు మించుగా మనము కీ. పూ. షష్ఠశతాబ్ద మధ్యభాగముగా నెంచి, అనంతరకాలోచితములైన మార్పులెప్పటికప్పుడు జరిగి పురాణయుగము పూర్తియగునప్పటికి కీ. పూ. రెండవశతాబ్ద మారంభించినదని నిర్ణయింపవచ్చును.

విజ్ఞానకాంక్ష, తత్వజిజ్ఞాస, బహుముఖ వికాసముల కాలవాలమైన దీయుగమని చెప్పట కనేకాధారములు గలవు. నాటి క్లిష్టతరములైన ఆరంభోత్సాహములనుగూర్చి సంపూర్ణ వర్ణన మొసగుట సులభమైన పనికాదు. బాహ్యస్పృశించు సందుగల వైరుధ్యములు, మనోగతములైన వికల్పములు ప్రజా జీవితమునఁ బ్రతిఫలించినవి. విచిత్ర విరుద్ధభావసంపుటమైనది ఈయుగము, బుద్ధివికాసోద్వేగము, ధర్మదీక్షలతోఁ జాలు మన శ్చాంచల్యము, నుద్రేకములు కలిసినవి. చార్వాకలయొక్క యు పౌద్ధలయొక్కయు యుగమది. నీచమంశోపాసనము, శాస్త్రము; సంశయము, విశ్వాసము, స్వైరవృత్తి, తపోనిరతి మిశ్రమమైన యుగమది. ఉదిక్తములైన మానవశక్తులు తమ స్వత్వముల నుద్ఘాటించినప్పుడు కల్లేములులేని యూహాప్రవా

రము లసహజములుకావు. అయినను, భావక్లిష్టత, కల్పనాశక్తి జీవితవైశాల్యమును పెంపొందించినవి. జిజ్ఞాసాధికార మందఁ జూడగలదను భావోద్దేకపూరితమైన ప్రకటనము, సంప్రదాయ దాస్యశృంఖలములను గొంతసడలించి, ప్రజాజీవితమును సత్వోన్ముఖమొనర్చెను. సంశయించుట ఘోరదోషముకాదని తెలిసెను.

అంతర్వృష్టి, పరిశీలనమునకును, మతవిశ్వాసము తత్త్వజిజ్ఞాసకును, స్థానమిచ్చెను. జీవితముయొక్క అగమ్యము, అద్భుత సంశయావహమునైన సమస్యయు, బ్రపంచమును గూర్చిన భిన్నాభిప్రాయసమన్వయ ప్రయత్నమును, దుఃఖమగ్నమైయున్న మానవకోటి, తాత్కాలిక చిత్తశాంతి నొసించి, కల్పించుకొనిన మధ్యేమార్గములు, ప్రక్కసందులు, విశ్రాంతిస్థానములతోఁ గీకారణ్యాకృతిదాల్చిన భావప్రపంచము, అవిశ్వాసపుటెడారి, అలసత, మాంద్యములతోఁగూడిన చూపనసాహస శక్తి సమంచితపరిస్థితి, భారతీయ విజ్ఞానచరిత్రములో నొక సుప్రసిద్ధమైన శకారంభమునకు వాతావరణమును నిర్మించినవి. రోగగ్రస్తమైన మానసికప్రవృత్తి, పటుత్వము సడలి, నీరసించిన నరములుగలిగిన ప్రజ లెచ్చటివారైనను దమ రోగనివారణోపాయమునకై, శాంతిని, ముక్తిని, నిర్వాణమును, కళావిజ్ఞానధర్మములందైనఁ గాంతురు; లేదా, ప్రమత్తత, తన్మయత, ఉన్మాదము మున్నగువానికి వశులై నశింతురు. తత్త్వపరిశోధనమునకు నిలయమైన యీయుగమున నూత్నతత్త్వములెన్నియో తలలెత్తినవి. ఒకరిభావము నింకొకరు విమర్శించు

చుట, పరస్పరనిర్ణయములు డీకొనుట జరిగినది. సమాలోచన విధానములలో మాచ్చన కొకటికాక యనేకములగుకారణములున్నవి. ఋగ్వేదమునందు స్వతంత్రతాలోచనమునకును, సంఖ్యించుటకును సాధికారమున్నదను సూచనలుకలవు. ౧. బ్రాహ్మణముల కాలమందైనను, నుపాసనవిధానములోని బ్రాహ్మ విధిజాలమున కమితగౌరవ మిచ్చియున్నను, దత్త్వజిజ్ఞాసనుగూర్చి సమీక్షచేయుకాంక్ష తొంగిచూచుచునేయున్నది. ప్రజాసామాన్యముయొక్క విజ్ఞానాన్వేషణశీల మణచివేయుటకుఁ బ్రయత్నించినపుడు, మానవ మానసము తీవ్రప్రతిఘటనముచేసి, తత్ఫలితముగాఁ గ్రీతు కలాప మతశిక్షణముచే జరకాలము తొక్కివేయఁబడిన భావోద్వేగము, బ్రాహ్మశాసనాధికారముల నన్నిటిని శీఘ్రముగాఁ దృణీకరించి, యద్రోకనశమై, సరిహద్దులఁ బెరికివేసి, స్వేచ్ఛావిహారమునుసల్పును. తామెంత వేదవిశ్వాసముపై నాధారపడి యుంటిమని చెప్పుకొన్నను, నుపనిషత్తులు సత్యపరిశోధనమును పృథ్వియొనర్చినవి. సమాలోచన స్వత్వముల నుద్ఘాటించునపుడు హద్దులునిలువవు. మాతనాన్వేషణవిధానములను, నవ్యమనోగమనపద్ధతిని, ఉపనిషత్తు లభివృద్ధిచేసి, నూతనయుగ జీవప్రవాహమునకు జీవములిచ్చినవి. ఉపనిషత్తులు తాము నెఱుంగకుండ జరిపిన తత్త్వచర్చాప్రదర్శనములు, గంభీరార్థమార్గ సంయుతమైన మనఃపరివర్తనమునకుఁ గారణములైనవి. ఉపనిషద్విజ్ఞానము గంగాతీరమునకుఁ బ్రవహించేతమున నుదయించి పెంపొందినను, ప్రాచీన

శావాసులు దాని నాజ్ఞించి రేకాని యనుభవమునకుఁ దేలేక పోయిరి.

రాజ్యాంగమునఁ గూడ సరాజకపరిస్థితులు ప్రజాదృష్టిని సంచలింపఁజేసినవి, చిన్న సామంతరాజ్యముల మధ్యమునఁగలఁత లేర్పడినవి. విదేశీయములైన దాడులు దేశశాంతినిఁ గొంత చెడకొట్టినవి. ప్రభువుల భోగలాలసత్వము, ప్రజల దురాశా దౌర్బల్యములచే యుగము క్షీణదశలో నున్నదను నినాదములు ఘోషింపఁబడినవి. ఒకపౌద్ధసూక్తమిట్లు పలికినది; “లోకములో ధనికులను జూచుచున్నాను; అన్యాయాజ్ఞితమైన తమ విత్తము నెవరికి దానము చేయరు. ధనాశాపరవశులై, ధనరాసుల నార్జించి, ఆద్యంతములు లేని భోగముల ననుభవింప యత్నించుచున్నారు. చక్రవర్తి, భూమండలములోని రాజ్యములనన్నిటి నాతఁడుజయించి యుండవచ్చును. సముద్రపర్యంత భూమండలము నాతఁడు పరిపాలించు చుండవచ్చును. కాని, యాతని కింకను దృష్టితీరలేదు; ఇంకను సాగరముల కవ్వలిభాగముననున్న వానినిఁ గూడ నాజ్ఞింపఁగోరుచున్నాఁడు. రాజునతనితో ననేకులు, తృప్తిగనని కాంక్షలతో యముని కతిధులు గాఁబోవుచున్నారు...బంధువులు కాని, మిత్రులుకాని, పరిచయముకాని మృత్యుముఖమునఁ బడిన వానినిఁ గాపాడలేరు. ఔరసులు వాని యాస్తిని గ్రహింతురు; కాని వాఁడు తనకర్మ ఫలమును బొందును; భార్యాసుత ధనరాజ్యాదు లెవ్వియును వాని ననుగమింపవు”గా. సంఘము, రాజ్యము భగ్నిమైనవను

తలంపు, నష్టమైన యాశ, ఉపాయాంతరము గోచరింపని మనో-
దైన్యము, నివి మానవుని స్వకీయాత్మావేశములపై నిలుచుమనీ
యుద్భోధించినవి. ఏదోయొక స్థిరమైన స్వప్నప్రపంచము, పాప-
ములు దుఃఖములు లేనిది, త్రికాలాబాధ్యమైనది కనుగొని,
యందు సుఖితమను కాంక్షతో, వైరాగ్యతపో సాధనముల
నడతెగక యాచరించుచు, నసంగతమైన యీలోకమును, నశా-
శ్వతమైన యీజీవితసమస్యలను నుదాసీన భావముతో నిర్లక్ష్య-
మొనర్చినవారు కొలఁదిమందికలరు. ప్రజలందరును జీవితరంగ-
మునుండి, మాంద్యజుగుప్పా నిరాశోపహతులై, తొలగిరి. సంశ-
యాస్పదమైన స్వర్గమునకు బదులు త్రత్యక్షముగానున్న యాక-
ర్షణములు వారిని వశమొనర్చుకొనెను. మోక్షమునకు సూక్ష్మ-
పాయములపై నాత్రత జూపనారంభించిరి. లోకమున నిగూఢ-
మైన యొక అపజయావమానము దుస్సహమై నూతనావేశ-
బీజమైనది. ప్రపంచము ధర్మబద్ధమై పాలింపఁబడు చున్నదను
భావముతోఁ గల్యాణగుణపూర్ణుడైన దేవుఁడున్నాడను భావ-
మన్వయించును. ఇహలోక జీవితస్వభావమును గూర్చి సంశ-
యముదయించినపుడు, దైవవిశ్వాసము నశించును. ప్రతివ్యక్తి-
యు జీవితము దుఃఖవయమని తలచుచుండగా, లేక సుఖము
సంశయాస్పదమని భావించుచుండగా, బూర్వమతము నందుఁ
విశ్వాసము నిలిచియుండుట మలభసాధ్యముకాదు. అనేకశతా-
బ్దములవిచ్చిన్నముగా వచ్చిన మతవిశ్వాస మొకస్వప్నద్వ-
శ్యమువలె హరించి పోవుచున్నది. వేదప్రమాణము, సంప్ర-
దాయబంధము తెగిపోయినది. మతవిశ్వాసము నీరసించుటతోఁ

బయలుదేరిన ప్రబలభావాందోళనమునందు, మానవునిస్వాతంత్ర్యము ప్రకటింపఁబడినప్పుడు, విచిత్రములైన తత్త్వనిర్ణయములు, వ్యర్థములైన పరమార్థప్రసంగములు తేకెత్తినవి. నైతికదౌర్బల్యముచే హతమైన యుగము దొరికిన యేతత్త్వమునకైన స్వాగతమిచ్చును. ప్రత్యక్షప్రమాణముపై నాధారపడిన నాస్తికవాదులు, సమున్నత ధర్మప్రచారము, నమూల్యమన స్వత్త్వనిర్ణయములనిచ్చిన బౌద్ధులు, బయలుదేరిరి. నీటమునిగి పోవుచున్న వాని యాత్రముతో వేదముల నంటిపట్టుకొనియున్న వారు కొందరుకలరు; సంస్కర్తలు, స్వచ్ఛమైన ధర్మాచుష్టాజీవనము ప్రధానమని నమ్మి, సత్కార్యాచరణమునకుఁ గడఁగిరి; వారు మరణానంతరసమస్యలను గూర్చి యాలోచించుట నిరర్థకమని తలఁచి మానివేసిరి. సన్యాసులు, తీర్థంకరులు నూతనమత శాఖాస్థాపకులమని చెప్పికొనిరి. గౌతముఁడు, వర్ణమానుఁడు ప్రముఖసంస్కర్తలు. బౌద్ధగ్రంథము, లవైదికోపదేశికులను గొందరను బేర్కొనెను. సంశయవాదియైన సంజయుఁడు 'ఆత్మజ్ఞానావకాశమును ఖండించి, శాంతిసాధన మార్గాన్వేషణమునకే తనశక్తినంతను వినియోగించెను. అజితకేశకంబళియను నాస్తికుఁడు తపస్సాధ్యమైన జ్ఞాన మసత్యమని నిరసించి, మానవుఁడు చతుర్భూతకల్పితఁడనియు మరణమున నాభూతములు విడిపోవుననియు వాదించెను; పురాణకాశ్యపుఁడనువాఁడు 'జౌదాసీన్యమతస్థుఁడు.' ధర్మభేదముల నంగీకరింపక, ఆత్మక్రియాహీనమైనదనియు నది కారణములేని జన్మ

ముకలదనియు నిశ్చయించెను. ౧. మస్కరిగోగోళాలియను వాడు విధివాది. (Fatalist) జీవితము, మరణము మానవుని యధీనములో లేవనియు, వస్తువులన్నియుఁ దమలోనిహితమై యున్న శక్తిచే నిత్యపరివర్తమానములగుచు మోక్షముపొందు పరకు జీవించుచుండుననియు, నాతనివాదము; ౧. కకుదకాత్యాయనుఁడనువాడు పంచభూతములైన జలవాయు భూమ్యాకాశములకు, ఆత్మకునున్న భేదము గుణాత్మకమనియు, భిన్నరూపములను గల్పించుచు, సశింపజేయుచున్న శక్తులు భేదమోదములనియు, నిర్ణయించినాడు. ౨. దేశమున వివిధప్రాంతములలో నసంఖ్యాకులైన ప్రబోధకులు బయలుదేరి తామొక ముక్తిమార్గమును జూపఁగలమని ప్రజలకు శుభలేఖలనంపుచుండిరి.

అనంతర యుగమును జ్ఞానసంపన్నమొనర్చిన పునర్నిర్మాణోద్యమముల ప్రారంభదశ లీయుగముననే గోచరించును. ఇవి యీయుగముననే యారంభించినను, పురాణయుగాంతమువఱకును పూర్ణపరిణతి నందియుండలేదు. దైవస్మృతి మహత్వమెట్టిదనగా, రోగము, రోగనివారణోపాయము నొకే సారి ప్రత్యక్షమగును; దోష విషజలప్రవాహము లెచటఁ బ్రవహించునో, యచటనే యారోగ నిర్మూలనమొనర్పఁగల

౧. అహేతువాదము. సామన్యజ్ఞులనుత్తా. దీఘనికాయ. ౧.

౧. మజ్జిమనికాయ ౧. చూడు నూత్రికృతాంగము.

౨. పోల్చు ఎంపిడోకిజ్జతత్వము. చతుర్భూతములు; పరిగ్రహన నూత్రిద్యయము. సంయోగ కారణము ప్రేమ; వియోగ కారణము ద్వేషము.

యోషధియు నుద్భవించి పెంపొందుచుండును. వేదద్రవ్యల యొక్కయు నుపనిషత్తులయొక్కయు నుపదేశము, సూత్రములుగా రచింపఁబడెను. స్వచ్ఛ తర్క-ప్రతిష్ఠితములు, మహాన్నతభక్తినిధానములునైన విజ్ఞానశాస్త్రములు ప్రచురింపఁబడెను. చార్వాకులు, జౌదులు, జైనులు మొదటివారు. వెనువెంటనే, తత్ప్రతిఫలముగా నుపనిషదుపదేశమందలి ఆస్తికతత్త్వ ముద్ఘాటించఁబడెను. బౌద్ధ జైనమతములు, తమ ప్రత్యేక ధర్మాభిమానముతోఁ బ్రజల నిగూఢ తాత్త్విక జిజ్ఞాసాదాహమును దీర్పజాలవయ్యెను. ఉపనిషత్తులయొక్క ఊహకందని తత్త్వభావములును, వేదములయొక్క బాజ్వల్యమాన బహుదేవతావర్గమును, జైన బౌద్ధుల సంశయాస్పద నైతికతత్త్వ ప్రచారములును, జనసామాన్యమునకుఁ గలిగిన పరమార్థజిజ్ఞాసను దృష్టిపఱువలేనప్పుడు, నాటిప్రజల కర్థమగు రీతి నుపనిషత్సతముకంటెఁ గొంచెముమాహాకాఠిన్యము తగ్గినదియు, నెక్కువతృప్తి నొసఁగునదియుఁ, దెలియుటకశక్యమైన అస్పష్ట నిర్గుణ నిరాకారబ్రహ్మముకంటెఁ దేలికగా బోధపడు సగుణ సాకారదైవమును బ్రకటించు తత్త్వవిధానములు పునర్నిర్మితములైనవి. ఒక్కఁడే విష్ణువతారమనియు, నిర్గుణబ్రహ్మమనియుఁ బ్రదర్శింపఁబడిన కృష్ణుఁడుగల్గిన భగవద్గీతయుఁ, బాంచరాత్రసిద్ధాంతమును, శ్వేతాశ్వతరము తదనంతరోపనిషత్తులలోనుండి పెంపుచేయఁబడిన శైవమతమును, బుద్ధుఁడు శాశ్వతదైవమని నమ్మిన మహాయానబౌద్ధశాఖయు నీయుగాం దోళనఫలితముగా నుదయించినవి. ఈ యుగమునందింకను,

గొందరు తీవ్రజిజ్ఞాసువులు నూత్నజ్ఞానకాంతినిచ్చు తాత్త్విక మార్గములఁ గనుఁగొనఁజొచ్చిరి. తర్కసుప్రతిష్ఠితమైన తత్త్వమున కవసరమగు బీజములు మొలకెత్తనారంభించినవి. తమ పూర్వరూపములలోనున్న సాంఖ్యయోగవిధానములు, స్వతంత్రభావోల్లసితములైన న్యాయవైశేషికములు, బయలుదేరి, తమయధికారమును స్థిరముచేసికొనుటకై, వేదములప్రమాణమునంగీకరించినవి. మిమాంసాద్వయము నితరములకంటె వేదగ్రంథములకుఁ బ్రత్యక్షప్రతిబింబములైయున్నవి. ఈభిన్నమత శాఖలన్నియుఁ బురాణయుగాంత్యదశలోఁ బూర్ణప్రకటనమందినవి. నాటి పరస్పరవైరుధ్యములన్నియు నీ మతశాఖలలోఁ బ్రతిబింబించినవి; ఒక్కొక్క మతశాఖ యొక్కొక్క తత్త్వమును బోషించి ప్రతిపాదించినది. ఈయుగమున బయల్పెడలిన తత్త్వములను, చారిత్రకముగాను, దార్శికముగాను మూఁడుగా విభాగింపవచ్చును. (౧) ప్రతిఘటన తత్త్వములైన చార్వాక జైన బౌద్ధములు (క్రీ. పూ. ౬౦౦). (౨) ఆస్తికవాద నిర్వాణమొనర్చిన భగవద్గీత; అనంతరోపనిషత్తులు (క్రీ. పూ. 500.) (3) ఇంచుమించుగా (క్రీ. వె. 200) కాలమునకు సుస్థిరములైనిలిచిన షడ్దర్శనములు. (క్రీ.పూ. 300)

౨. యుగసామాన్యభావములు

చార్వాక జైన బౌద్ధతత్త్వములను బరిశీలించుటకు ముందు, యుగసామాన్యభావములను క్లుప్తముగాబరిశీలించుము. జీవిత మశాశ్వతమనియు, బునర్జన్మ తిప్పదనియుఁ దలపఁజెను. జీవితము దుఃఖమయము; వస్తువాహనములు మోహ

దుఃఖజనకములేకాని సత్యములుకావనియెడి యుపనిషద్భాషములుగలవు. నచికేతుఁడు యమునడిగిన ప్రశ్నచూడుఁడు; “ఓయమా! అప్పరసలు, హయములు, ధనము, రాజ్యము నీదర్శనమైనతరువాత నుండునా?” ౧. జీవితము దుఃఖాత్మకమను సిద్ధాంతమునుండియే, పునర్జన్మచక్రసిద్ధాంత ముదయించినది. పుట్టుట, తిరిగి పుట్టుట, యీవిధముగా ననంతజన్మములు పౌనఃపున్యముగా నడుచుట, జీవితము నర్థరహితముగను, సంకోపహీనముగను జేసివేసెను. “జీవి, తనకుఁడుట్లస్థింపఁబోవు పరిస్థితినిఁగూర్చి యొకేసారి శాశ్వతముగానిర్ణయింపఁబడినచో నట్టి నిర్ణయమును భరించుట సులభము; ఒక్కసారినిర్ణయమైన వెనుక నికబాధలేదు. కాని, ఒకలోకమునుండి యింకొకలోకమునకును, నొకజన్మమునుండి యింకొకజన్మమునకు ననంతముగా యాత్రలుచేయుచుండుట, నిత్యము తిరిగితిరిగి సంభవించుచుండు మృత్యువును జయించు ప్రయత్నము లన్నియు నిష్ప్రయోజనములగుట, యీ భావము, దురంత శ్రీమాన్వితమైన యీ అశాంతి, యెంతటి ధీరునైనను దీనుని జేయగలదు.” ౧. ఈయుగమున బయల్పడలినమతము లన్నిటికి నీజీవితము క్షణికమనుభావము సామాన్యమైయున్నది. అశాశ్వతజీవితమునకు జగద్వ్యాపారమనియు, సంసారమనియు, న్యవహారమనియు, బ్రపంచమనియు నామములీయఁబడెను. దీనికంగమైనదే కర్మసిద్ధాంతము. ఈసంసారచక్రమునుండి, యీమృత్యువునుండి బయటపడు నుపాయమేదైన నున్నదా

యను ప్రశ్న బయలుదేరకతప్పదు. ఆశ్రమములలో సభర్షవేదమునఁ జెప్పిన మంత్రవిధానములు, నుపాసనలు, ప్రకృత్యతీత శక్తి సంపాదనమునకై చేయఁబడుచున్నవి. తపస్సువలన బాహ్యభ్యంతరశుద్ధి లభించునను ధృఢమైనవిశ్వాసమున్నది. ఉపనిషత్తులలోఁ జెప్పిన ధ్యానసమాధులకుబయలు తపమున కాధిక్యమియఁబడెను. యోగసిద్ధిలో నీశ్వరసాక్షాత్కారము సిద్ధించుటకే, మనస్సును శిక్షించి, నిశ్చలమొనర్చనలెనని నమ్మఁబడెను. దేహక్షేత్రసాధనములుచేయు సాధుసమూహములు దేశములో నాయాప్రాంతముల సంచరించుచునేయున్నారు. వర్ణవిభాగము కృమకృమముగా గుర్తింపఁబడెను.

3—నాస్తికవాదము—చార్వాకవాదము

తత్వశాస్త్రముతోఁబాటు నాస్తికవాదమును సనాతనమైనదే. ఇది విశేషముగా బుద్ధపూర్వదశయందుఁ బ్రబలియింపబడినది. దీనికి బీజములు ఋగ్వేదమునందుఁగలవు. “ఋషునిపూర్వకాలమునందు, గొన్ని సాక్ష్యములవలన, గోవల నాస్తిక సిద్ధాంతములను బ్రకటించినవారు గలరని చెప్పునప్పుడు ఆతరువాత, నన్ని కాలములందును, నేటివలెనే, నాస్తికవాదము ననుసరించు రిహస్యానుచరులు నున్నారు.”—శ. ప్రాచీన లోకగ్రంథములు నాస్తికవాదము నుదాహరించినవి. “చతుర్భూతములచే మానవుఁడు కల్పింపఁబడెను. మానవుఁడు మరణించుచున్నాడు.

౧ ఓల్లెవ్ బెర్న. బుద్ధుఁడు. పుట ౪౫

౨. గార్జ్యే దిఫిలాసఫీ ఆఫ్ ఎస్సెంటియల్ ఇండియా పుట ౨౫

భూమిభాగము భూమియందును, జలభాగము జలమందును, అగ్ని భాగమగ్నియందును, వాయుభాగము వాయువునందును బ్రవేశించి కలిసిపోవును. ఇంద్రియములవకాశమునందుఁ గలియును. జ్ఞానియుమూర్ఖుఁడు, దేహము చెడిపోవునప్పుడు సమానముగానే నశించిపోదురు. ఆపై నేమియు మిగులదు.” ౧. ఈవాదమును పురాతన వాదగ్రంథములుదాహరించినవి గనుక, నిది బుద్ధుని పూర్వమందే యున్నదని చెప్పవగును. ౨ ఈవాదమును బురాణములుదాహరించినవి ౩ మనువు నాస్తికులను పాపండులనుగూర్చి ప్రసంగించి యున్నాఁడు. ౪ ఈనాస్తికవాదమునకు మూలగ్రంథము బృహస్పతి విరచిత సూత్రములు. అవినశించినవి. వీనిని నిరసించిన యితర మతగ్రంథములే మనకాధారములు. సర్వదర్శన సంగ్రహము మొదటి అధ్యాయమున నీ వాదముయొక్క ఉపదేశము వర్ణింపఁబడినది.

౪—సిద్ధాంతములు.

పురోహిత వర్గాధికారమును నిర్మూలించుటకును, మత విశ్వాసవిషయమునఁ బూర్ణవిశ్రంఖల స్వాతంత్ర్యమును బ్రక

౧. రైన్ డేవిడ్సు, డయలాగున్ ఆఫ్ బుద్ధ ౨౪. పుట ౪౬

౨. రైన్ డేవిడ్సు. ఆమెరికన్ లెక్చర్సు పుట ౨౪

౩. చూడు కాంతిపర్వము శ్లోకములు ౧౪. ౧౪, ౧౪౩౦-౪౨;

శల్యపర్వము. ౩౪౧౬: చూడు విష్ణుపురాణము ౩౪. ౧౮. ౧౪-౨౬

(౪) మనువు ౨౪. ౧౧; ౩౪, ౧౧౦, ౧౬౧; ౪౪. ౩౦, ౬౧;

౧౬౩; ౧౬. ౮౯; ౮౪. ౨౨. ౩౦౯; ౯౪. ౬౧. ౬౬; ౧౨౪. ౩౩, ౯౧; ౯౬.

టించుటకును గలిగిన అభినివేశములో నీనాస్తికవాదు లింకొక ప్రమాదకరమార్గమును బట్టిరి. వారు ప్రకటించిన భావముల వలన విశృంఖల భావవిహారమెచ్చుటకే దోడ్పాటుని పోవునో మనము చెప్పవచ్చును. ప్రబోధచంద్రోదయ నాటకమందొక పాత్రచే నీసిద్ధాంతమిట్లు చెప్పబడెను;” లోకాయత శాస్త్ర మొక్కటే నిజమైనశాస్త్రము. ఇందుఁ బ్రత్యక్ష మొక్కటే ప్రమాణము, భూమి జలాగ్ని వాయువులు నాలుగు భూతములు; మానవజీవితమునకు ధనము భోగము రెండే వస్తువులు. జడ పదార్థమున కాలోచన శక్తి కలదు. ఇంకొక లోకములేదు. చావుతో నన్నియుఁ బోవును.” ౧ లోకాయత శాస్త్రమునటుకు గారణమది యీలోకమొక్కటే యున్నదని చెప్పును. వారినిఁ జార్వాకులనియుఁ బిలుతురు. చార్వాకుఁడు మతస్థాపకుఁడు.

ప్రత్యక్షముగా గోచరించున దొక్కటే సత్యము. అది యొక్కటే యున్నది. ప్రక్షత్యము కానిదిలేనిదే; ఏలననుండినఁ గనవడెడిది. అను మానమనలే లేదు. మనము పొగను జూచి నప్పుడు, నిప్పుజ్ఞాపకమువచ్చును; కారణము రెండును గలిసి యుండునని మనమిదివఱ కెరుగుదుము. అందుచే ననుమాన మనుమానింపఁదగినదే; ఏలన నది యొకప్పుడు నిజమగును; మఱొకప్పుడుకాదు. తరువాతవచ్చిన చార్వాకులు దీనికితర కారణములనిచ్చిరి. సర్వవస్తుసంబంధ జ్ఞానమున్న కాని మనకను మానములేదు. ప్రత్యక్షప్రమాణ మట్టిజ్ఞానమును మనకీయదు;

౧. ప్రబోధచంద్రోదయము ద్వితీయాంకము.

౨. లోకమువైపు తిప్పినదృష్టి,

అనుమానమునీయదు; ఏలన నొకయనుమాన మింకొక యనుమానమునుగోరును; దాని కంతముండదు. ఇతరుల సాక్ష్యమంగీకార యోగ్యముకాదు. సామ్యము అనుమానమును ఋజువుచేయదు. అందుచే ననుమానము ప్రమాణము కాజాలదు. అనుమానము కేవలవ్యక్తిగత భావములపొందిక; అందుచే నెప్పుడైన నదినిజమై తటస్థింపవచ్చును.

ఇంద్రియానుభవమొకటే జ్ఞానము కావున జడపదార్థమొకటే పరమసత్యము. ఇంద్రియములు తెలియునదదొక్కటే. భూమిజలాగ్ని వాయువులే మనకుఁగల భూతములు. ఇవిశాశ్వతమైనవి. జీవాణువు మొదలు తత్త్వవేత్తవఱకుఁ గల స్వప్రాణికోటియు జడపదార్థకల్పితములు, నాలుగు భూతముల సమ్మేళనముచే నుదయించునదే బుద్ధి, బుద్ధి వేనినుండి వచ్చినదో ఆ భూతములు విడిపోయినపు డదృశ్యమగును. బుద్ధి, జడపదార్థములైన భూతములనుండి వచ్చిన భూతరూపమే. తములపాకులు, నున్నము, పోకముక్కకలిసిన నెఱుపురంగు వచ్చునట్లే, భూతముల కలయికచే బుద్ధివచ్చును." ౧. కొన్ని వస్తువుల కలయికచే మత్తుకలిగించుశక్తి యెట్లుపుట్టునో, నాలుగుభూతముల కలయికచే జైతన్య ముదయించును. నాలుగుభూతముల సమ్మేళనముచే, నట్లే జ్ఞానముదయించును. జడపదార్థమున కాలోచనశక్తి యొకలక్షణము. కెబెసీన్ యొక్క సుప్రసిద్ధవాక్యము ననుసరించి, కాలేయము (Liver) నుండి 'ఆప్లు' రసమెట్లు ద్రవించునో, అట్లే మేధస్సునుండి ఆలోచన ద్రవించును. ఆత్మ,

దేహమునుండి వేరని తలపనవసరములేదు. ఆత్మ, చైతన్యము తోఁగూడిన దేహమే. “బుద్ధితోఁగూడిన దేహమే ఆత్మ; “నేను లావుగానున్నాను” “నేను యువకుఁడను” “నేను వృద్ధుఁడను” “నేను పెద్దవాఁడను” మున్నగువాక్యములలో స్ఫురించునదే ఆత్మ” ౨. ఆత్మయు దేహమును విడిగానున్నట్లు మనకు సాక్ష్యములేదు. దేహములేక ఆత్మయేలేదు. “దేహమునుండి విడిగా నున్న యాత్మనెవరు చూచినారు? ప్రాణము పదార్థముయొక్క రూపాంతరముకాదా?” ౩. చైతన్యము శరీరముతో సంబంధించి యుండునదే. అందుచే నదియు శరీరమే. మానవుఁడేది తినునో అట్టిరూపమే. నాస్తికవాదములు నాలుగురకములని సదానందుఁడు చెప్పినాఁడు. వారికిఁ బరస్పరభేదము ‘ఆత్మ’ను గూర్చిన భావములలో భేదమే. ఒకవర్గము స్థూలదేహమే ఆత్మ యనును; ఇంకొకటింద్రియ వర్గమాత్మయనును; మఱొకటి శ్వాసయే ఆత్మయనియు, వేఱొకటి బుద్ధియే ఆత్మయనియుఁ జెప్పును. ౪. అందరు నాత్మజడపదార్థ రూపాంతరమే యని యంగీకరింతురు. తమసిద్ధాంతమును సమర్థించుటకీ చార్వాకు లుపనిషత్తు నుదాహరింతురు; “ఈభూతములనుండి యుదయించి అది నశించును. వారు నశించిన వెనుక, అనగా మరణానంతరము, బుద్ధియు మిగులదు” ౧. దీని ననుసరించి, యింకొకజన్మములోఁ

౨. సర్వసిద్ధాంతసార సంగ్రహము.

౩. ప్రశ్నోత్తర చందోదయము అంకము ౨

౪. వేదాంతసారము.

౧. బృహదారణ్యకము. ౨౨. ౧. ౧౨.

దనకర్మల ఫలితము ననుభవించు 'ఆత్మ' యొక టున్న దని యూహించుట మార్థము. ఇంకొక లోక మున్నదనుటయే వివేక శూన్యప్రసంగము. దీనికంటె వేఱైన స్వర్గముకాని నరకముకానిలేదు. స్వర్గనరకములు దుర్బుద్ధులచే గల్పితములు. మతమొక మానసికదోషము లేక రోగము. లోకమునకుఁ గర్తగా నొకదేవుఁ డవసరములేదు. మతమం దవితర్కాదరణముచే, మానవులు వేటొకలోకము దేవుఁడు నుండెనని నమ్మి, అట్టి విశ్వాసము నిర్మూలించఁబడినపుడు, వా రేదోలోపము తటస్థించినదని భావించి, దానివలన నష్టమున్నదనియు, గష్టముగలుగుననియు నూహింతురు. మనుష్యులు కల్పించుకొనిన విలువలు ప్రకృతి విరుద్ధములు. మంచిచెడ్డలు ప్రకృతిలో లేవు. సూర్యుఁడు మంచి వానికిని, చెడ్డవానికిని సమానముగాఁ బ్రకాశించుచున్నాఁడు. ప్రకృతికింక గుణమున్నది; అదియే అతీతమైన శాశ్వతత్వము. మానవులలో బహుసంఖ్యాకులు, దుర్బలహృదయులగుటచేఁ దమ్ముస్తోత్రముచేయు నమాయకులను గాపాడుచు, నిరసించు వారిని నాశమొనర్చుచునుండు దేవత లున్నారని నమ్ముదుగు. ఇట్టి నమ్మకమునకుఁ గారణ మవివేకమే. ప్రపంచమున నెచటఁ గాని దేవతలువచ్చి దర్శనమిచ్చిన సందర్భమేమియును లేదు. ప్రకృతిశక్తులను జూచి, దేవతలనియు, దయ్యములనియు మన మూహకల్పన మొనర్చుచున్నారము. దేవతలు లేరని నమ్మువారు, దయాసముద్రుండగు దేవుఁడున్నాడని ప్రకృతిసాక్ష్య మిచ్చుచున్నదని కాని లోకచరిత్రము దేవునిప్రతిభను జూపు

చున్నదని కాని మనవ్యక్తిగతానుభవములు దేవుని సంకల్ప సూచనములని కాని, విశ్వసింపజాలరు. చరిత్రమందు ధర్మము జయముగాంచుట దేవుని యుద్దేశమును సూచించువనియు, గాల గతి ననుసరించి లోకమునఁ దటస్థించిన వివిధసందర్భములు నాత్మ మోక్షమునకై, దైవముచే నేర్పాటుచేయఁబడినవనియు, దల చుట కేవలమాత్మ వంచనమే యగును. ఏదేవతల ప్రేమయము లేకుండఁగనే ప్రకృతితనకార్యములను నెఱవేర్చుచున్నది. ప్రపంచములోని నానాత్వము ప్రకృతి సంజాతము. అగ్నివేడిగా నుండుట, జలము చల్లగానుండుటయుఁ బ్రకృతి స్వభావలక్షణములు. “నెమలి పింఛములోని రంగుల నద్భుతముగా నెవఁడు చేసినాఁడు? కోకిల కంఠములో మాధుర్యము నెవఁడు కల్పించెను? దీనికిఁ బ్రకృతితప్ప వేఱొక కారణములేదు.” ౧. సాహసాంచితమైన యీషిడివాదము, లోకములోని విలువలన్నిటినిఁ బెట్టినది; దేవునియందుఁ బరలోకమునందు విశ్వాసము బిఱికితనము, దౌర్బల్యము, పురుషకారహీనత్వము, మోసము మున్నగు లక్షణములను సూచించునని వాదించినది.

ఈసిద్ధాంతము ననుసరించి, కష్టసుఖములే జీవిత కేంద్ర సత్యములు; విశ్రాంతి భోగానుభవమే నాస్తికవాదుల నీతికిఁ

౧. సర్వదర్శనసార సంగ్రహము. ౨ అ. ౧;

౨. ఐతర్థ్యపండితు సఖిప్రాయములో న్యాయవైశేషికములు మొదట నాస్తికములుగానుండి, తరువాత ననుచరుల హస్తములలో అస్తికములుగా మారినవి. కుమారలభట్టు, పూర్వమీమాంసావాదులందఱు నాస్తికభావములు గలవని చెప్పెను.

బరమలక్ష్మ్యము, తిని, తాగి, సుఖంపుము; ఏలనఁ జూపుతో నన్నియుఁ బోవును.

“బ్రతికియున్నంతకాలము హాయిగా సుఖంపుము; యముని చూపునుండి తప్పించుకొనువాఁడు లేఁడు; మనశరీరము కాల్చివేయఁబడిన వెనుక అదితిరిగి యెట్లురాఁగలదు?” 3.

ధర్మమనునది కేవల భౌతిక; భోగమే నిజమైనది. జీవితమనగా జీవించుటే. ఉన్నతము; పవిత్రము, యోగ్యము, దయాన్వితమైనదెల్ల నవిశ్వాసమునకుఁ బాత్రమైనది. నాస్తిక వాదమునకు పృథానసిద్ధాంతములు ఇందియసుఖము, స్వార్థ సంతృప్తి, స్వేచ్ఛావిహారమునై యున్నవి. కామములను పశు కాంక్షలను నిగ్రహింప నవసరములేదు; ఏలన నవి మానవు నకుఁ బ్రకృతియిచ్చిన పరప్రదానములు. ఉపనిషత్తులు, నిస్సంగ త్వము, నిగ్రహనిష్ఠ, సర్వజీవదయాళుత్వము, ప్రేమ, ముఖ్యములనిచెప్పఁగా, నాస్తికులు విశృంఖలపశుబలసంపాదనము, అహంభావనమృద్ధి, లజ్జాహీనముగాఁ బ్రమాణములను నిరసించుట మున్నగువాని నుపదేశించిరి. మనుష్యులందఱును సమానులే కావున, నొకఁడు ప్రభువు నొకఁడు దాసుఁడు కానవసరము లేదు. నీతి నియమములు మానవునికట్టుబాట్లు. తపోవవాస విధానముల నంగీకరించుటచే, జీవితమునకుఁ బృథానాశయమైన భోగమును మఱచిపోవుచున్నాము. “జీవహింసయు, నిందియసుఖముల ననుభవించుటయుఁ బరధనమును దస్క-

రించుటయు న్యాయమా, అన్యాయమా యని విచారణ చేయువారు, జీవితమూలసూత్రమైన సుఖానుభవమునకు విరుద్ధముగాఁ బ్రవర్తించుచున్నారు.” ౧. సుఖములు దుఃఖ సమ్మిశ్రితములని చెప్పిన బౌద్ధసిద్ధాంతమునకుఁ జారాకుల్లిలు జవాబుచెప్పదురు; “దుఃఖములతోఁగూడియున్న కారణమున సుఖములను వారు విడిచిపెట్టుమందురు; కాని దంపి బియ్యము చేయని ధాన్యమును బుద్ధిమంతుఁడెవఁడైనఁ బొరబోయునా? దంపి, ఊక వేటుచేసినచోఁ బరిశుద్ధమైన బియ్యము లభించును గదా.” ౨. “ఎల్లప్పుడు నేదోయొక బాధతోఁగూడినవికనుక నిందియసుఖములు విడిచిపెట్టవలెనని చెప్పఁగలవా? సాధ్యమైనంతగా బాధలను తోసివేసి, సుఖమును జేపట్టి యనుభవించవలెను. అందుచే బాధలుకలుగునని భయపడక, మానవ ప్రకృతికి సుఖముగాఁ దోచినవాని నన్నిటి ననుభవించవలెను. ౩.

వేదప్రమాణము తీవ్రనిరసనమునకు గురియయ్యెను. అన్యతము, స్వవార్తృత్వము, పునరుక్తిదోషములు వేదములకుఁ బట్టినవి.

“స్వర్గ మోక్షములుగాని, ఆత్మకాని, పరలోకముగాని లేదు; చతుర్వర్ణాశ్రమ ధర్మకర్మలు నిజముగా ఫలము నీయవు. అగ్నిహోత్రము, వేదత్రయము, నన్నావ్యసేదండకమరిజలా

౧. ప్రబోధచంద్రికాయము. అంకము ౨.

౨ ప్రబోధచంద్రికాయము - ,, ,,

౩. సర్వధర్మన సంగ్రహము. పుట. ౪.

పంచమాధ్యాయము : పురాణేతిహాసయుగము

మలు, విభూతిధారణము నివియన్నియుఁ, బురుషకారముకాని, జ్ఞానముకాని లేని అసమర్థుల కుదరపోషణోపాయములుగాఁ బ్రకృతి కల్పించినవి.

“జ్యోతిష్టోమమందలి యాగపశువు స్వర్గమునకుఁబోవుచో, యజమాని, తనతండ్రినేల యాగపశువుగాఁ జేయరాదు! చచ్చినవారికి శ్రాద్ధకర్మవలన సంతృప్తి కలుగుమాట నిజమైనచో, నీలోకమునఁ బ్రయాణముచేయు యాత్రికులు త్రోవలో భుజించుటకే యాహారములను బట్టుకొని పోనవసరము లేదు.

“ఉర్ధ్వలోకస్థులకు మనమిచ్చటనిచ్చు శ్రాద్ధము ముట్టినచో. నీలోకమున నొక మందిరోపరిభాగమున నున్నవారికిఁ గ్రిందియంతస్థులలో వడ్డించి ముట్టినదని యూహకొనరాదా?

“ప్రాణమున్నంతకాలము, ఋణముచేసియైనను సమృద్ధిగా ఘృతాదులుతెచ్చుకొని, తిని సుఖంపుము; దేహము దహనమై బూడిదలోఁ గలిసిపోయిన వెచుక నది యింకఁ దిరిగి యెట్లువచ్చును?

“మరణానంతర మెవఁడైన నింకొకలోకమునకుఁ బోవునెడ, నీలోకమునఁ దనకై యేడ్చుచున్న బంధువులను జూడ నొక్కసారియైన నేలరాఁడు?”

“కావున బ్రాహ్మణు లుదరపోషణనిమిత్త మీకర్మల నన్నిటిని గల్పించిరి; అంతేమఱొక ఫలితములేదు; “వేదత్రము కర్తలు; నీచులు, చోరులు, రాక్షసులును: “జర్ఘరి, బర్ఘరి మున్నగు పండితుల ప్రసిద్ధనూత్రావళి యంతయును, అశ్వమో

ధమున రాణికిజేయు అవాచ్యకర్మలన్నియు; పురోహితబృందమున కేర్పాటు చేసిన దానధర్మ కలాపమంతయు, మూర్ఖాగ్రేసరుల అద్భుతకల్పనలు.

“నిశాచరుల్లై మాంసభక్షణమును బోధించిరి” (సర్వదర్శన సంగ్రహము.) చార్వాకుల పద్ధతియెట్టిదో దీనివలనఁ గొంతస్పష్టమైనది. అనేకయుగములం దంగీకరింపఁబడిన తత్వశాస్త్ర మీనాస్తికులు వర్ణించిన నీచకల్పనము కాఁజాలదు. ౧

౫—సామాన్యపరిశీలనములు

పూర్వమతాచారములు, నైంద్రజాలికవిద్యలు, నాస్తికవాదప్రచారమునకుఁ గొంతకారణములైనవి. చార్వాకసిద్ధాంతమువంటి విప్లవాదోశన మనేకశతాబ్దవ్యాప్తమై యున్న మూఢవిశ్వాస మాంద్యముల నొక్కపరి కడల్చి వైచిన్ఱగాని, నాటికి సజీవములై, కాలము, జనము, నాదరించిన యభ్యాసములను, సాంఘికవ్యవస్థలను, విశాలభావముతోఁ బునర్నిర్మాణమొనర్చు ప్రయత్నమంతగా జయప్రదము కాఁజాలదు. మానవవ్యక్తిగతమైన ఆధ్యాత్మికస్వాతంత్ర్యమును, బాహ్యప్రమాణ శాసనతిరస్కారమును నాస్తికవాదము ప్రకటించిన ముఖ్యభావములు. సహేతుకముగాని దాని నెవఁడును బ్రమాణముగా నంగీకరింప నవసరములేదు. మానవుఁ డాత్మశక్తియందలి విశ్వాససీమకు మఱలఁ దిరిగివచ్చి, పరాధారబాహ్యశాసనములను తిరస్కరించుటయే జరిగినది. యుగమునకు దుర్భర

౧. చూడు కైఫ్ జేడున్, డెయిలాగున్ ఆఫ్ బుద్ధి ౧. ౨. పుట ౨౭ (౧౬౬-౧౭౨)

మైన గత సంప్రదాయాచారమునుండి లోకమును గాపాడుటకై చేయఁబడిన ఉగ్రప్రయత్నమే చార్వాకప్రచారము. మూర్ఖసిద్ధాంత విశ్వాసముల నున్మూలంపనిదే, విజ్ఞానవికాసముతోఁగూడిన పునర్నిర్మాణ కార్యక్రమమున కవకాశము లేకుండెడిది.

అనంతర భారతీయవిజ్ఞానమందు, చార్వాకవాదము తీవ్రమైన నిందకు నిరసనమునకుఁ బాలైనది. మొదట దృష్టలేనిదే దృశ్యములేదు కావున, దృశ్యమునుండియే దృష్ట జనించెనుట సంగతమను సుప్రసిద్ధశాస్త్రీయ వాదము తఱచుగాఁ బ్రకటింపఁబడెను. జడప్రకృతిశక్తులనుండి, జీవ ముదయింపఁజాలదు. దేహసంబంధములేని ఆత్మయుండఁజాలదనువాదమున కీవిధముగా సమాధాన మొసఁగఁబడెను; (1) దేహసంబంధములేని జీవమును మనము చూడలేనంత మాత్రమున, జీవము దేహరహితమై యుండఁజాలదని చెప్పటకు మనకధికారము లేదు; ఏలన జీవవికాసమునకు శరీర మొక సాధనమై యుండవచ్చును. కాంతిని కాంతిలేనిదే చూడఁజాలము; అంతమాత్రముచే మనచూపే కాంతియని కాని, చూపునకుఁ గాంతిలక్షణమనికాని నిర్ణయించుట తగదు. (2) జీవము శరీరలక్షణమైనచో జీవముండఁజాలదు; ఏలన, దృష్టదేనినిఁ దెలియుచున్నదో దాని లక్షణము కాఁజాలదు. అనగా దృష్ట, దృశ్యముకాని, దృశ్యలక్షణముగాని కాదు. (3) జీవము దేహగుణమైనచో,

జడపదార్థగుణము లితరులకు గోచరించునట్లే, ఒకని జీవమింకొకనికి గోచరింపవలెను; కాని మన యనుభవములో నెవని జీవము వానికి స్వగతానుభవమేకాని, యితరులకు విలోకింప సాధ్యమగుటలేదు. (ర) ఒక ఉపకరణస్వభావముగల శరీర వాహన మొకవాహనాధిపతి యధీనములోనున్నదని సూచించుచున్నది. జీవ మావాహనాధిపతికిఁ జెందినది. నాస్తికవాద మాత్మవిచ్ఛేదకము. జడప్రకృతి సంభూతుఁడు మాత్రమే మానవుఁడైనచో, ధర్మసిద్ధాంతనిర్మాణము నాతఁడు చేయుట కవకాశమేలేదు. ప్రత్యక్షమొకటే ప్రమాణమను విషయము నన్నిమత శాఖలు ఖండించినవి. సాంఖ్యతత్వకౌముదినుండి యొకశ్లోకము నిట నుదాహరింతుము; “చార్వాకుఁడు జ్ఞానసాధనముగా ననుమానప్రమాణము పనికిరాదని చెప్పినప్పుడు, ఒకవ్యక్తి అజ్ఞానియనికాని, సంశయాత్మకుఁడనికాని, దోషియనికాని యెట్లు నిర్ణయింపవచ్చును? అన్యులలోనున్న అజ్ఞానసంశయ దోషములను బ్రత్యక్షప్రమాణము చూపజాలదు. కావున, చార్వాకుఁడైనను తనకంటె నితరులకు వారిలోని యజ్ఞానాదికమును, వారి ప్రవర్తనమునుండి, సంభాషణమునుండి అనుమానించి గ్రహింపవలసియున్నది; అందుచే నతని కిష్టములేకున్నను, నాతఁడనుమాన ప్రమాణము సంగీకరించియున్నాఁడు.” ప్రత్యక్షప్రమాణాంగీకారమునుండి వచ్చిన ఫలితములే నాస్తికసంశయవాదములు. మానవప్రపంచమును కదలించుభావము లీసిద్ధాంతమునకు వ్యతిరేకములు; ఏలన నవి బాహ్యముగాఁ బరిగణించుటకు సాధ్యములుగావు. ఇన్నిలోపములున్నను, నవి యధి

జముగా నుపరిభాగముననే యున్నవి. ఈవాదము గతమును గూర్చిన మిత్రమిత్రుల గౌరవభావమును బెకలించి, యాచరణములోని విశ్వాసములపై నఖండప్రభావము చూపినది. మూర్ఖమతవిశ్వాసములను, నవితర్క్యముతో నంగీకరించిన సిద్ధాంతములను మనమునఁ జొరసీని స్వాతంత్ర్యముతో నాలోచించుటకుఁ బ్రజలారంభించునప్పుడు నాస్తికవాదసీమకే చేరుదురు; కాని యింకను సమ్యగాలోచన మట్టి ప్రమాదమునుండి రక్షించును. తత్త్వసమన్వయలోని క్లిష్టతలను దీర్చుటకు, గేవలతర్కశక్తి యెంతవఱకుఁ బ్రయోజనకారియను ప్రశ్నకు మొదటి సమాధానము నాస్తికవాదము.

ఉపయోగించిన గ్రంథములు

౧. సర్వదర్శనసంగ్రహము, భాషాంతరీకృతము. కవల్ అండుగ ఫ. ౧. ఆ.
౨. సర్వసిద్ధాంతసారసంగ్రహము. శంకరకృతమేషా. యమ్. రంగాచార్యులచే నాంగీకృతము. ౨. ఆ.
౩. ప్రబోధచంద్రిదయము. ద్వితీయాంకము.
౪. కోల్ బూక్. మిసెల్లెనియస్ ఎస్సేస్. ౧. ఆ. పుటలు. ౪౦౨.
- గ. మూయిర్. జర్నల్ రాయల్ ఏషియాటిక్ సొసైటీ. ౧౮౬౨. వాల్యుము ౫. పుట ౨౯.

భారతీయ తత్వ శాస్త్రము

షష్ఠాధ్యాయము

జైనుల బహుజీవసిద్ధాంతము.

౧. జై న మ త ము.

బౌద్ధులు బుద్ధుని (మేల్కొన్నవాడు) కెల్లనుచుచున్న జైనులు జినుని (జయించినవాడు) కనుచులు. జైనులకుఁ దుది ప్రవక్తయైన వర్ణమానుసే జినుఁడని పిలిచిరి. ఇంద్రియ ప్రకృతిని జయించి, ఉన్నతజీవితమును గాంచిన వారందఱికి నామము చెల్లును. జైనమతనామము ధర్మమార్గమున కత్యధిక ప్రాముఖ్య మిచ్చిన మతమని సూచించును.

౨. వ ర్ణ మా ను డు.

నేటి బీహార్లైన మగధరాజ్యమునకుఁ సన్నిధి వైస యొక శ్రుతియుని ద్వితీయకుమారుడైన వర్ణమానుఁడు బుద్ధుని సమకాలికుఁడు, వయస్సున బుద్ధునికంటె బెల్లవాఁడు. సగ్రహదాయము వనుసరించి, యాతఁడు క్రీ.పూ. ౫౬౪ లో జన్మించి, క్రీ.పూ. ౪౮౭ లో దివంగతుఁడయ్యెను. వర్ణమానుఁడు తిండినతెనే కాశ్యపుఁడు, ఈతఁడు తల్లిదండ్రు లున్నంతకాల మింటనుండెను. అనంతర మన్నయగు సందినర్థుఁడు రాజయ్యెను. కుటుంబము

లోని పెద్దలయనునుతితో నిరువదియెనిమిదవయేట నాధ్యాత్మిక జీవితానుష్ఠానమునకుఁ బ్రారంభించెను. పదిరెండు సంవత్సరము లాతఁడు తపోవవాసాదికము లొనర్చెను, ఆసమయమున రాధ దేశస్థులైన యనాగరిక జాతులనుగూడఁ జూచెను. ఒకయేడైన వెనుక నాతఁడు దిగంబరుడయ్యెను. ఈద్వాదశవర్షముల ఆత్మ నిగ్రహానిష్ఠానంతర మాతఁడు 'కేవలి' యయ్యెను. అనంతర మాతఁడు సర్వజ్ఞుడనియు, జైనప్రవక్తయనియు, (తీర్థంకారుడనియు) సంగీకరింపఁబడి, జిన మహావీర గౌరవనామములచే సుప్రసిద్ధుడయ్యెను, ఈబిరుదనామములు బుద్ధునికిఁ గలవు. తన యవసానదశకుఁ బూర్వము ముప్పదిసంవత్సరములకాలమాతఁడు తన మతప్రచారమునందును, సన్న్యాసవర్గ నిర్మాణమందును గాలముఁగడపెను. అతనిమతమును, ప్రచారమును సంగీకరించి, పోషించిన వారాతిని మాతృసంబంధులగు సామంతరాజులు." వర్ధమానుఁడు తానుబోధించుచున్న మతము వరుసగా నిరువది ముగ్గురు తీర్థంకారుల ద్వారమున నవిచ్ఛిన్నముగా వచ్చినదని చెప్పుకొనెను. ఆ తీర్థంకారులచరిత్ర కాధారములు సరియైనవి లేవు. తానొకనూతన మతస్థాపకుఁడు కాననియు, క్రీ. పూ. 22౬ లో మరణించిన పార్శ్వనాథుని మతమునే తానుబోధించుచున్నాననియు నాతఁడు చెప్పెను. అనేకతాబ్దముల పూర్వము జీవించిన ఋషభుడను నాతఁడీ మతజనకుడని జైనసంప్రదాయము. క్రీ. పూ. జైనులు ఒకటవశతాబ్దివఱకు ప్రథమతీర్థంకారుడైన ఋషభదేవు నారాధించి చెప్పు నాధారములున్నవి. జైనమతము వర్ధమానునికి, పార్శ్వనాథునికిఁగూడఁ బూర్వ

ముండెననియే చెప్పవచ్చును. యజుర్వేదము, ఋషభుఁడు, అజితనాథుఁడు, అరిష్టనేమి యనుమువ్వురు తీర్థంకారులను బేర్కొనియున్నది. ఋషభుఁడే జైనమతజనకుఁడని భాగవత పురాణ మంగీకరించుచున్నది. ఏది యెంతనిజమైనను, దమ మతము యుగయుగములనుండియు గురుపరంపరాగతమైనదని జైనులు విశ్వసించుదురు.

వర్ధమానుని యనుచరులందఱు చాలవఱకు రాజకుటుంబ ములనుండియేవచ్చిరి. వారిలో స్త్రీపురుషులకు వేఱుగా గృహస్థ సన్న్యాసి వర్గముల నేర్పాటుచేసి, జైనసంఘము నాతఁడు నిర్మించినాఁడు. వర్ధమానుని ప్రభావముచే నాకృష్టులై, భిన్నమతశాఖలవా రిందుఁజేరిరి. ఒకవర్గమువారు వర్ధమానునివలె సర్వ త్యాగముతోఁబాటుఁ బూర్ణదిగంబరత్వము సంగీకరించినవారు; రెండవవర్గమువారు బౌద్ధనాథుననుసరించి, వస్త్రధారణ మన సరమని యంతటితో నాగినవారు. కేశిగాతము లమృతైక్యవర్ణన మొనర్చిన 'ఉత్తరాధ్యయన' గ్రంథమివిషయమును బేర్కొన్నది. ఈసవస్త్ర వివస్త్రవిభాగమువలన జైనులు శ్వేతాంబరులనియు దిగంబరులనియు రెండుశాఖలుగా శ్రీ. వె. 2-1 లేక 2-2 వ సంవత్సరమున నేర్పడినవి.

ఈ శాఖాద్వయమునకు భేదము తత్వసిద్ధాంతములలోఁ గాక. నీతినూత్రములందే కలదు. కేవలులు లేక పూర్ణసిద్ధులు భుక్తియవసరము లేకుండ జీవింపఁగలరనియు, లేకమాత్రమైనను 'నాది' యనునాస్తి, (వస్త్రముతోఁగూడ) యున్నచో 'నిర్వాణ' ము లభింపదనియు, స్త్రీలకు మోక్షములేదనియు దిగంబరుల

విశ్వాసము. వస్త్రహీనుఁడు, నిరలంకృతుఁడు, అధోముఖుఁడుగా నుండుటే తీర్థంకారుని లక్షణమనియు, సర్థమానుఁడని వాహిత్యుఁడనియు వారు చెప్పుదురు. వా రేపవిత్ర గ్రంథముల నంగీకరింపరు. శ్వేతాంబరుల మతధర్మగ్రంథములను వారు గౌరవింపరు.

3-సారస్వతము

ప్రజల మనఃఫలకములపై మతవిశ్వాసము యథాప్రకారమే ముద్రితమైయున్నది. మతగ్రంథవిజ్ఞానము క్రిమముగా క్షీణింపఁజొచ్చెను. క్రీ.పూ. నాల్గవశతాబ్దమునాటికి మతగ్రంథనిర్ణయము చేయవలసివచ్చెను. ఈయందేశములో నొక మతసభ నాల్గవశతాబ్దాంతమునఁ బాటలీపుత్రమున నేర్పాటైనది. ఈయందేశము క్రీ. వె. ౪౫౪ వ సంవత్సరమున వలభిసగరమున జరిగినసభలో నెఱవేఱినది; సభాధిపతి దేవార్థి. ఎనుబదినాలుగు మతగ్రంథములుగా నంగీకరింపఁబడెను. వానిలో ౪౪ సూత్రగ్రంథములు, పెక్కుప్రకీర్ణకములు, ౧౨ నిర్ముక్తులు లేక వ్యాఖ్యానములు, ఒక మహాభాష్యము. ౪౪ సూత్రగ్రంథములలో ౧౧ అంగములు, ౧౨ ఉపాంగములు, ౫ భేదములు, ౫ మూలములు, ౮ ప్రకీర్ణకములు, ౧౪ ప్రకీర్ణకములలో భద్రబాహుని కల్పసూత్రమొకటి. ౧. ఈగ్రంథభాష అర్థమాగధి. క్రీస్తుశకారంభమునుండి జైనమతము సంస్కృతభాష నెక్కువగా నాదరించెను. పవిత్ర మతగ్రంథరచనము క్రీ. వె. ౫౬ వ సంవత్సరమున జరిగినదనియు, మతవిద్వాంసులసంఖ్య క్షీణించినదనియు

నందుచే వర్ధమానుడు, నితర కేవలులుచేసిన యుపదేశము లెవరెట్లు జ్ఞాపకముంచుకొనిరో, యట్లే లిఖించిరనియు దిగంబరులు చెప్పదురు. వీని నాధారముగాఁ జేసికొనియే, 2 తత్త్వములు, ౯ పదార్థములు, ౬ ద్రవ్యములు ౫ అస్తికాయములు గల ప్రమాణగ్రంథములు రచింబఁబడెనని చెప్పదురు.

౪ — ఇతరమత సంబంధము.

బౌద్ధజైనములు సృష్టి ప్రధమకారణమైన సగుణమూర్తి యొక్కఁడులేడనును, యతిశేఖరులనే దైవసమానులని పూజించును; బ్రహ్మచర్యానుష్ఠానము గల సన్న్యాసిబృందము నంగీకరించును; ఏకాగ్రణముచేసిన జీవహింస నంగీకరింపవు. మతస్థాపకులు స్వయంకృషివలనఁ బరిపూర్ణులగుటకు యత్నించిరి; ఎల్లప్పుడుమాత్ర మట్లుండఁ జాలకపోయిరి. ఉభయమతములు కూడ వేదప్రమాణమునెడ నాదాసీన్యమునో వ్యతిరేకభావమునో కలిగియుండెను. బుద్ధవర్ధమానుల జీవితములలోని తుల్యత చేతను, వారి యుపదేశము లించుమించుగా సమానములగుట చేతను, రెండునొకటే యనియు, జైనమతము బౌద్ధమతశాఖయే యనియుఁ దలంపఁబడెను. బాహుపండితుఁడిట్లు వ్రాసెను; “వర్ధమానుడు లేక మహావీరుఁడనియు, నీయుగమునకు జన్మండనియుఁ బ్రఖ్యాతిగాంచిన యాతని జీవితగాథ, గౌతమబుద్ధుని జీవితగాథతో ననేకవిషయములలోఁ బోలికగలిగి యుండుటచే రెండు నామములు నొకేవ్యక్తికిఁ జొదివవనుభావము సహజముగా మనకుఁ గలుగును. ఇరువురు రాజకుమారులే; వారి యిరువుర బంధువులకు, అనుచరులకు సమాననామములే యు

న్నవి. ఒకే దేశమున నొకే కాలములో వారిరువురును జన్మించి, ది వంగతులైరి. అందఱుచే నంగీకరింపఁబడిన యాధారముల ననుసరించి, జినుఁడు క్రీ.పూ. ౫౨౬ నందును, బుద్ధుఁడు క్రీ.పూ. ౫౪౩ నందును నిర్వాణమును బొందిరి; ఈ తేదీలలోని భేదము నకుఁ గారణము నిర్ణయ విధానములోని లోపముమట కవకాశమున్నది కావున నిర్వాణకాల మొకటేయని నిర్ణయింపవచ్చును. రెండు సంప్రదాయములలోను దుల్యవిషయములే తటస్థించినవి. బౌద్ధులవలెనే, జైనులును మూర్ఖులు తమ మత పోషకులని చెప్పుకొనియుండిరి. ఏయండలము పవిత్రపుణ్యభూమియని యొకరుతలఁచిరో దానినే రెండవనారు నట్లే తలఁచిరి; బీహారునందును, గుజరాతు ప్రాంతమందును, రాజస్థానమందలి ఆబూపర్వత శిఖరమునను, వారి పుణ్యతీర్థములు సమానము లోలేక, ఒకదానికొకటి సమీపముగనో యున్నవి. ఈవిధముగా సిద్ధాంత, నిర్మాణ, మతాచార సంప్రదాయములందలి తుల్యవిషయముల నొకచో మేళవించి చూచినయెడల, రెంటిలో నేదో యొకటి మతశాఖయనియు, రెండవదాని ప్రతిబింబమనియు నిస్సందేహముగాఁ దెలియఁగలదు. కాని బుద్ధజీవిత గాథలకు, బ్రాహ్మణముల మతసంప్రదాయములతో నున్నంత విశేషసంబంధసామ్యము మహావీరుని జీవితగాథలతో లేదు; మఱియు బౌద్ధమతమునకు, అశోకశిలాశాసన సాక్ష్యమున్నది; క్రీ.పూ. మూడవశతాబ్దమునాటికే, బౌద్ధసారస్వతము నుస్థిరమైనది; జైనమతమునకు సాక్ష్యమిచ్చు నత్యంత ప్రాచీనవిషయములైనను క్రీ. వె. ఐదవశతాబ్దమునకుఁ బూర్వమునకుఁబోవు;

ఇంకను బౌద్ధుల పూజ్యభావ పాళీభావ; అది అశోకశాసనముల నాటిదని స్పష్టముగాఁ జెప్పవచ్చును; జైనులభావ అర్థమాగధి; ఇది ప్రాకృతజన్యము, నిస్సందేహముగా ననంతరకాలమునకుఁ జెందినదియు నైయున్నది; మఱియు మనకు నేఁడు తెలిసిన చరిత్రమంతయు నింకను సందేహావస్థను దాటిపోకయున్నను, జైనగ్రంథాంతర్గత విషయములు-అనగా, నెక్కువ పరిణతిగల సంకలన విధానము, నందలి తర్కాభిరుచి, తనప్రాచీనతను ఋజువుచేసికొనవలె నను నిరంతర ప్రయత్నము, మున్నగు లక్షణములు, పైసకలవిషయములతోఁ గలిపి పరామర్శించినచో నిస్సందేహముగా నొక్కనిర్ణయమును మనముచేయవచ్చును. బౌద్ధ జైనముల రెంటిలో బౌద్ధమతమే స్వతంత్రజన్యముగల మూలమతమని నిర్ణయించుచును." ౧. ప్రతివస్తువున కొక యాత్మగలదను సిద్ధాంతము సంగీకరించినకారణమున జైనమే ప్రాచీనతరమైనదని కోల్ బూక్ పండితుఁడు వ్రాసినాఁడు. ౨. రెండును వేఱు వేఱు మతములని చెప్పు భారతీయసంప్రదాయమున కీయిరువుర పండితుల యభిప్రాయములును వ్యతిరేకములైయున్నవి. హిందూశాస్త్రములు వీనిప్రత్యేకత్వము నెన్నఁడును సంశయించి యుండలేదు. గూరినాట్, జాకొబీ, బూలల్ పండితుల పరిశోధనములు దానినే బలపఱచియున్నవి. నేఁడు వర్తమానుఁడొక చరిత్రాత్మకవ్యక్తియనియు, జైనమతము బౌద్ధమునో

౧. బాప్ట్: ది రెలిజియస్సు ఆఫ్ ఇండియా. పుటలు. ౧౪౮-౧౪౯.

౨. కోల్ బూక్: మిసెలేనియస్ ఎస్సేస్. ౨౨, పుట ౨౭౬.

సంబంధములేనియొక స్వతంత్రమతమనియు నిశ్చయమైనది. వర్ధమాన గౌతమబుద్ధుల జన్మము, వారి మాతృమరణము, వారి సన్న్యాసము, వారి సిద్ధి, నిర్వాణములైన పంచవిషయములలో భేదములున్నవని గోరినాట్ నిరూపించినాడు. వర్ధమానుడు వైశాలీనగరమున క్రీ. పూ. ౫౯౯ లోఁ బుట్టినాడు. గౌతముడు కపిలవస్తునగరమున క్రీ. పూ. ౫౬౭ లో జన్మించెను. వర్ధమానుని తల్లిదండ్రులు చిరకాలము జీవించిరి; గౌతముని జనని గౌతముడు జన్మించినవెంటనే మరణించినది. వర్ధమానుడు తనబంధువుల యనుజ్ఞపొంది, సన్న్యసింపఁగా, గౌతముడు జనకునికోరికకు వ్యతిరేకముగాఁబోయి సన్న్యసించెను. ద్వాదశవర్ష దీక్షానంతరమునవర్ధమానునికిని, షడ్వర్షానంతరముననే గౌతమునికి జ్ఞానసిద్ధి గలిగెను. వర్ధమానుడు 'పవా' పట్టణమున క్రీ. పూ. ౫౨౭నందును, గౌతమబుద్ధుడు కుశీనగరమున క్రీ. పూ. ౪౪౮ యందును నిర్వాణముపొందిరి. జైనమతమే బౌద్ధమునకుఁ బూర్వమతమనియు, స్వతంత్రమైనదనియు ననేకప్రబల సాక్ష్యములను జూపినాడు. ఆతనివాదములలోని సారాంశమిటఁ బొందుపఱచు చున్నాము. ౧ బౌద్ధగ్రంథములలోఁ బేర్కొనిన నిగ్గంధములు(నిర్గంధులు) బంధరహితులు. వర్ధమానానుచరులు; వీరు క్రీ. పూ. నాల్గవతాబ్దికెనను జెందుదురు. బౌద్ధపాళీవాఙ్మయములోని 'నాటపుత్తుడు' వర్ధమానుఁడే. బౌద్ధమతగ్రంథములలోఁగల నిగ్గంధ సిద్ధాంత వివరణమునుబట్టి

౧. చూడు : సేక్రెడ్ బుక్స్ ఆఫ్ ది ఈస్టు వాఙ్మయములు ౨౨, ౨౪, ౨౫ కుపోద్ఘాతము. (హాకోబి)

నిగ్గంధులనగా జైనులేయని స్పష్టమగుచున్నది. “నిగ్గంధనాట పుత్తుఁడు సర్వము నెఱుఁగును, సర్వమును జూచును; తనకుఁ బూర్ణజ్ఞాన విశ్వాసములున్నవని చెప్పును. తపోవిధానముచేఁ బాగ్రభకర్మ నాశనమును, నిష్క్రియత్వముచే నూత్నకర్మవిరతిని జేయనగునని యాతఁడు బోధించెను. కర్మలేనిదే దుఃఖమునులేదు,” ౨. అశోకుని శాసనములు జైనమతశాఖను స్మరించియున్నవి. ౩. బౌద్ధగ్రంథములు, జైనులు తమవిరోధులనుగాఁ బేర్కొన్నవి. గ్రంథవిషయ సాక్ష్యము జైనమతము స్వతంత్రమైనదని చెప్పుచున్నది. జ్ఞానము, ఆత్మనుగూర్చిన జైనసిద్ధాంతములు బౌద్ధసిద్ధాంతములకుఁ జాలభిన్నములైనవి. అందుచే నవి బౌద్ధమతమునుండి గ్రహింపఁబడియుండుట కవకాశములేదు. కర్మ, పునర్జన్మమును గూర్చిన భావములురెంటికిని సమానములైనంత మాత్రమున నేమియు బుజువుకాదు; ఏలన నీభావములు భారతమతములన్నిటికిని సర్వసామాన్యములైనవి. ఈ కారణములవలన జైనమతమే బౌద్ధమతముకంటె బురాతనమైనదని మేము భావించుచున్నాము. యమ్. పోసికొపండితుఁడు శాక్యమునికిఁ గొన్ని సంవత్సరములకుఁబూర్వమే బలసంయుతమైన జైనసన్న్యాసి సర్గ ముదయించెను; లేదా నిర్మింపఁబడెనని చెప్పినాఁడు” ౪. జైనమతమునకు సాంఖ్యతత్వమునకుఁ గొన్ని సామ్యములు గలవని కోల్ బూర్క్ భావము. జడపదార్థము, ప్రపంచము, శా

౨. సేక్రెడ్ బుక్స్ ఆఫ్ ది ఈస్టు వాల్యుము ౨:; పుట ౧౪

౩. చూడు. విస్సంటు స్మిత్, అశోక. పుటలు. ౧౮౨—౧౮౩.

౪. ది నేటు నిర్వాణ. పుట ౬౭.

శ్వేతమని రెండును జెప్పును. ద్వైతము రెంటికి సమానమే. సాంఖ్యమునందుఁ బ్రపంచము, జీవరాసియును బురుషుఁడు, ప్రకృతియును రెంటివలన నుదయించెనని చెప్పఁగా, జైనులు మూలకారణమన్నిటికి నవ్యక్త ప్రకృతియందురు. సామ్యము స్పష్టముగ లేదు. ఆత్మక్రియాలక్షణమును గూర్చిన జైనభావము, న్యాయవైశేషిక సిద్ధాంతములతో సామ్యమును గలిగియున్నది. ఆత్మలేక పురుషుఁడు సాంఖ్యమందు నిశ్చలలుఁడు నిష్క్రియుఁడు నైయున్నాఁడు. నిమిత్తము వంటి యేప్రధానవిషయమందును జైనసాంఖ్యములకుఁ బోలిక లేదు.

సన్న్యాసార్హత తనకేకాని యేయితర కులములకు, లేదనియు, యజ్ఞాదికర్మలన్నిటిని నడపు నధికారము తనదేయనియునున్నతినొందియున్న బ్రాహ్మణుల యాధ్యత్వమును బ్రతిఘటించుటకే, సమదృష్టి, విమర్శజ్ఞానమునుగలిగిన క్షత్రియకులాలంకారుఁడగు మహావీరుఁడు జైనమతమును స్థాపించెననియుఁ గొందఱు జైనమతవిద్వాంసులు సమర్థింపయత్నించిరి. ఇది నిరాధారమైన వాదమని స్పష్టముగాఁ దెలియును. బ్రాహ్మణకుల మొక్కదానికేకాక, ద్విజకులములన్నిటికి నీయధికారమున్నది. బ్రాహ్మణుని స్వార్థమే యిట్టి ప్రతిఘటనమునకుఁ గారణమైనచో, నట్టి ప్రతిఘటనము క్షత్రియులనుండిరాదు; కాంక్షావిషయమున బ్రాహ్మణ క్షత్రియుల కిరువురకును సమానదోషములే పట్టినవి. అట్టి ప్రతిఘటనము ద్విజేతరులనుండి వచ్చియుండిన యెడల నప్పుడు పైకారణము నిజమైయుండెడిది. ప్రజ

లనుభవించిన దుష్ఠితి జైనమతజన్మమునకుఁ గారణమను వాఁడు మును మేము సమర్థింపఁజాలము. పురాణ యుగారంభమున విజ్ఞానరంగమునఁ గలిగిన అశాంతి జైనమతరూపమునఁ బ్రత్యక్షమైనది. దీనికి బ్రాహ్మణద్వేషాది కారణములను మనము కల్పింపనవసరములేదు. భిన్నసిద్ధాంతములను విశ్వసించు భిన్న ప్రజాసమూహములు సాహచర్యము పొందినపుడు, సహజముగా నద్భుతనూత్న సిద్ధాంత విశ్వాసములు తలలెత్తుట జరుగఁచుండును. నాటి యశాంతిసంభూతమైన తత్వములలో జైన మతమొకటై యున్నదని చెప్పనొప్పును.

ఉపనిషత్తులలోఁ బునర్జన్మసిద్ధాంతమును గొన్ని తావులం దధికప్రసంగముగాఁ జెప్పియుండుటచే లోకములోని సర్వ వస్తువుల 'కాత్య' యున్నదను నమ్మకము ప్రబలెను. సహజముగా జైనమతస్థులు, జడపదార్థములైన అగ్ని, వాయువు, వృక్షలతాదుల కొకయాత్యకూడ నున్నదని తలఁచిరి. అట్టిభావము, యజ్ఞములచే సుఖముగాఁ గాలము గడపిన పూర్వులు పొందిన సంతృప్తి నొసఁగఁజాలదు. కాలగర్భమునందుఁ బ్రతిఘటన మగ్నివలె నిపురుగప్పియున్నది. అన్ని వస్తువులు, పశుపక్ష్యాదులు, క్రిమికీటకములు, లతాపత్రములు 'అత్య'లను గలిగియుండి, పునర్జన్మమును బొందునను భావమువలన నెట్టి జీవహింసచేయుటకును ప్రజలు ఘోరభయోపహాతులైరి. యజ్ఞములందుఁగాని, వినోదమునకైనను జీవహింసచేయరాదని వర్థమానుఁ డుపదేశించెను. తమప్రతిఘటనమునకు బలము చేకూర్చుకొనుటకై, యేదేవత నుద్దేశించి బ్రాణులను బలియొసఁగఁ

మన్నారో యాదేవతయే లేదనువాదమునుగూడఁ బ్రకటించిరి. జీవితదుఃఖములకు దేవుఁడు బాధ్యుఁడుకాఁడు. బాహ్యభ్యంతర తపోదీక్షచే దుఃఖనివారణోపాయమును జైనమతము చూపినది. మనము పరిపూర్ణులమై, నిర్వాణము పొందునపుడు, నిర్వాణ మనగా శూన్యావస్థగాదు; నిర్గుణము, సంబంధశూన్యము, పునరావృత్తి రహితమునైన జీవస్వరూపమును బొందుదుము.

వేదప్రమాణము నంగీకరింపదు గావున, జైనమత మైనదికమని పరిగణింపఁబడెను. అందుచేఁ దనతత్త్వము జినదేవ ప్రసాదమని చెప్పకొనుటకు వీలైనదికాదు. తనతత్త్వము సత్యమునే బోధించునది కావున నంగీకారార్హమైనదని జైనమతము చెప్పినది. తాము నిర్మించిన జగత్సిద్ధాంతము, తర్కానుభవములపై నాధారపడినదని జైనులు చెప్పుదురు. తమతత్త్వ నిర్ణయములలో జైనులు వేదములుచెప్పిన జగత్సత్యత్వ మంగీకరించిరి; కాని యుపనిషత్తులవలె వారుదానికొక సమ్యక్గూపము నీయఁజాలక పోయిరి. ప్రకృతి యణువులచేఁ గల్పింపఁబడినదనిరి. పురుషులు నిష్క్రియులుగాక, క్రియాదక్షులైరి. జైనతత్త్వములోని ముఖ్యవిషయములు; బహుపురుషత్వము, జ్ఞానసిద్ధాంతము, స్యాద్వాదము, సప్తభంగి, సన్నాస్తి నియమ సంపుటియునైయున్నవి. ఇచట నితర హైందవతత్త్వములందువలెనే, ధర్మ సూత్రములాధ్యాత్మిక సత్యముపై నాధారపడినవి. జగత్సత్య తత్త్వమును, సన్నాస్తి నియమావళియు వర్ణమానునికీ బూర్వగురుపరంపరాగతమై యుండవచ్చును గాని, జ్ఞానసిద్ధాంతమున కాలఁడే కర్తయని తోచును; ఇది తత్త్వశాస్త్రచరిత్ర

యందభిమానముగల విద్వాంసునికే గొంతయభిలాషను గల్పింప వచ్చును.

గీ—జ్ఞాన సిద్ధాంతము.

జ్ఞానము పంచవిధమని జైనులంగీకరింతురు; మతి, శ్రుతి, అవధి, మనఃపర్యాయము, కేవలముగ. (1) ఇందియములచేఁ దెలియు సామాన్యజ్ఞానము మతి, దీనిలో స్మృతిలేక జ్ఞాపకము, సంజ్ఞలేక ప్రత్యభిజ్ఞలేక గుర్తించుట; పరిశీలనమువలన లభించు తర్కము; అభినిబోధములేక అనుమానము. 2 మతిజ్ఞానమొకచో మూడువిధముల భాగింపఁబడెను. ఉపలబ్ధి, భావన, ఉపయోగము. 3 ఇందియ మనస్సులవలనఁ దెలియునదే మతిజ్ఞానము, మనస్సునకు అనిందియమని పేరిడిరి. మతిజ్ఞానమునకు ముందు దర్శనమున్నది. (2) శ్రుతి; అనగా సాక్ష్యము, సంజ్ఞ, శబ్దములనుండి గ్రహింపఁబడునది. మతిజ్ఞానము దర్శనముచేతను, శ్రుతిజ్ఞానము వర్ణనముచేతను లభించును. ఇది చతుర్విధము; లబ్ధిలేక సహవాసము, భావన లేక శ్రద్ధ, ఉపయోగము లేక విషయగ్రహణము, నయము లేక వస్తుజ్ఞానవిశేషార్థములు. 4. మతగ్రంథముల భావములకు నానార్థ నిర్ణయములుండును గాన నయముకూడఁ జేర్పఁబడినది. (3) దేశకాలములందు దూరము

1. ఉపాసాత్రితత్వార్థసూత్రములు. 1 అ. 1; దర్శనశాస్త్రము. 1.

2. పుట 10. జైనతర్కసూత్రమునకు న్యాయశాస్త్రము అవ వాఙ్మయము.

3. పుట 12.

4. పుట 13.

గానున్నను వస్తువుల, ప్రత్యక్షజ్ఞానము 'అవధి'. అనగా దూర దర్శన శ్రవణాదీకశక్తివలని జ్ఞానము. (౮) అన్యథాభావములను దెలిసికొనుట మనశఃపర్యాయము. (౯) సర్వవస్తు గుణరూప జ్ఞానము, పూర్ణమైనది. కేవలముఁ, ఇదిదేశకాలవస్తు పరిచ్ఛిన్నము కానిసర్వజ్ఞత్వము; సర్వజ్ఞాని కంతయుఁ గరతలామలకము. ఇంద్రియాతీతము, ననుభవైకవేద్యమునైన యీసర్వజ్ఞానము బంధరహితులై, పూర్ణశుద్ధాత్ములైన వారికిఁగాని లభింపదు.

మొదటి మూడురకముల జ్ఞానము దోషసహితము గావచ్చును; తుదిరెండును నిర్దోషములే. 3. జ్ఞానముయొక్క సత్త్వాసత్త్వములు దాని యాచరణార్హతపై నాధారపడును; మంచి నెఱిగి, చెడుగును వినర్జించునట్లు చేయుశక్తి దానికుండ వలెను. వస్తువుల యధాస్థితిని దెలుపునది సరియైనజ్ఞానము గనుక నది యనుష్ఠానమునకుఁ బనికీవచ్చును. వస్తువులకు లేని సంబంధజ్ఞానము నిచ్చునది దోషసహితమైన జ్ఞానము. మన మొకతాద్రును పాముగాఁ జూచునప్పుడు, లేనిపామునుజూచిన దోషముపట్టినది. సరియైన జ్ఞానమున వైరుధ్యములుండవు; దోషపూరితమగు జ్ఞానమాత్మ విరుద్ధమయము. దోషజ్ఞానము నందు, మతిశ్రుతుల నపార్థమొనరించు సంశయము; వివర్ణయములేక అసత్యము; అసత్యవసాయములేక ఔదాసీన్యములచే గలుగుదోషము, నిందుఁజేరును. అయిదుయోగ్యములు,

2. ఉ. త. నూ. ౧ అ. ౨౯.

3. ఉ. త. నూ. ౧ అ. 3౧. పుట ౪౨.

మూడయోగ్యములునైన యెనిమిదివిధముల జ్ఞానమున్నది. ఒకే సారి యొకేవిధమైన జ్ఞానమే యుండును.౧.

జ్ఞానము ప్రత్యక్ష పరోక్షములని రెండువిధములు. పంచ విధ జ్ఞానములలో మతి, శ్రుతి, పరోక్షములు; మిగిలినవి ప్రత్యక్షములు.౨. ఇంద్రియములపై నాధారపడవలసియున్నది. తావున, నింద్రియ మనములవలన లభించు మతిజ్ఞానము పరోక్షము.౩. ఇంద్రియజ్ఞానము ప్రత్యక్షజ్ఞానమని తలచువారు కొందఱుగలరు. “దర్శనము నాలుగువిధములు. ఇంద్రియగోచరము, ఇంద్రియాగోచరము, దూరదర్శనాదికమైన అనధిజ్ఞానము, సర్వము నెఱిగిన అనంతజ్ఞానమైన కేవలజ్ఞానము.౪”

౧. ఉ. త. నూ. ౧ ఆ. ౧౧, ౧౨. ౨. ఉ. త. నూ. ౧ ఆ. ౧౪.

౩. పుట ర౪; చూడు సిద్ధసేనదివాకరుని న్యాయావతారము ౪. ప్రత్యక్ష మనగా సాంవ్యవహారికము. సారమార్థికమునని రెండువిధములకెప్పిరి. రెండవ దానిలో ‘అవధి, మనఃపర్యాయము, కేవలమునున్నవి. మొదటిదానిలో నింద్రియ కృతమనగా నింద్రియ నిబంధనము, రెండువీటినింద్రియ నిబంధనముకూడ నున్నవి. మననిత్యజీవితానుభవములో దర్శనజ్ఞాపకములపై నాధారపడునదంతయు సాంవ్యావహారిక ప్రత్యక్షము. ఒకవస్తువెఱుగుకోరిక తీరుటేమని దానిని ప్రమాణ మిమాంసవృత్తి నిర్ణయించెను. (సమీచీనః ప్రవృత్తినివృత్తి రూపోన్యవహారికః సంన్యవహారికః; కేవలునికే బ్రత్యక్షము సకలజ్ఞానము; ఇతరుల విషయములో వికలజ్ఞానము.) పరోక్షము పంచవిధములు. (౧) స్మృతము (౨) ప్రతిభిజ్ఞము — సామ్యములచే లభించినజ్ఞానము — (౩) తర్కము (౪) అనుమానము (౫) ఆశ్రయములేక ఆప్తవాక్యము. ప్రమాణనయతత్త్వా లోకాలంకార గ్రంథమునక బ్రత్యక్ష పరోక్ష జ్ఞానములకు స్పష్టతలోమాత్రము భేదమున్నదనిచెప్పబడెను చూడు, ౩ఆ. దీనికేగారణము; ప్రత్యక్షజ్ఞానమున కింద్రియవ్యాపారము పరోక్షముగామాత్రమే సాయపడునను జైనులవాదమే. ౪. దర్శనసంగ్రహము ౪. (౫) దర్శనసంగ్రహము. ౪౩.

జీవుని ముఖ్యలక్షణము చైతన్యము. దర్శన జ్ఞానములు రెండును చైతన్యరూపములు.గి. దర్శనమునందు వివరములు దెలియవు. జ్ఞానమున వివరములు తెలియును. మొదటిది లఘుజ్ఞానము; రెండవది బుద్ధి సంజాతము. “వస్తువుల విశేషగుణములతో సంబంధములేని సామాన్య లక్షణములు దెలియుట దర్శనము.”౬. ఇం దనేకదశాంతరము లున్నవి. (౧) వ్యంజనావగ్రహము. ఇందు వస్తురూప మింద్రియములకుఁ దగిలి, ద్రిష్టకు దృశ్యముతో నొకవిధమైన సంబంధ మేర్పడును. (౨) అర్థావగ్రహము. ఇందు ద్రిష్టయొక్క చైతన్యము స్పృశింపఁబడును; ఇచట ద్రిష్ట దృశ్యము నరుదుగా నెఱుఁగును. (3) ఈహ. వస్తువిశేష వివరములను, నితరవస్తువులతోడి సామ్యభేదములను మనస్సు తెలియఁగోరును. (౪) అవాయము. ఇచట భూత వర్తమానజ్ఞానము మేళవించి, వస్తు స్వరూపమిది, అదికాదను గుర్తుతెలియును. (గి) ధారణము. ఇచట నింద్రియములను మేల్కొల్పినవి వస్తుగుణములని తెలియును; దీనివలన మనస్సులో వస్తుముద్రయొక టేర్పడి, దాని వలన నట్టివస్తువును మనము జ్ఞాపకముంచుకొని తిరిగి గుర్తింపఁగలుగుచున్నాము. ౧. ఇట్టి విషయవిభాగమువలన, దర్శనము పరోక్షమనియు, వస్తువులునిజముగా మానసాతీత సత్యములనియుఁ దేలుచున్నది. చైతన్యమునకు వేఱుగాను, అతీతముగను, నొక సత్యవస్తుజాలమున్నదనియు, నది దర్శనముచేఁజూచి, జ్ఞానముచేఁ దెలియుచున్నదనియు జైనులుచెప్పుచుం

దురు. వస్తుగుణసంబంధములు మనయనుభవములోఁ బ్రత్యక్ష ప్రకాశములగుచున్నవేకాని, మానసికాలోచనాదికములనుండి జనించుటలేదు. దృశ్యముయొక్క స్వభావము, దృష్ట దర్శనవిధానముచే మార్పునొందదు. భౌతికవస్తువులవిషయములో, జ్ఞానమునకు జ్ఞేయమునకుఁ గలసంబంధము బాహ్యమైనది; ఆత్మజ్ఞానవిషయమువేరు. జీవునిచైతన్యము నిత్యక్రియాత్మకము; దానివలన, జీవస్వభావమును, జీవించుచు నస్తుస్వభావమును, రెండునుగోచరించును. జ్ఞేయమునం దాత్మయు ననాత్మయును గలవు. దీపము తనస్వరూపమును నస్తుస్వరూపమునుగూడఁ దెలియఁజేయునట్లు, జ్ఞానము తనరూపము జ్ఞేయనస్తురూపమును గూడఁజూపును. జ్ఞానముబాహ్యసంబంధములనేకాని, తనస్వరూపమును దెలుపదను న్యాయవైశేషిక సిద్ధాంతమును నైనులంగీకరింపరు. ఒకవస్తువును దెలియునప్పుడాత్మ తన్నుఁగూడ నేకకాలముననే తెలిసికొనుచున్నది. అట్లు తన్నుఁదాను దెలిసికొనకున్నచో నీజాన మాత్మకెన్నఁడును గలుగదు, ప్రతిదర్శనకార్యము, ప్రతిజానకార్యమును, “దానిని నేనీవిధముగ నెఱుగుదున”ను భావమునుగలిగియుండును. జీనము, జ్ఞానము నెల్లప్పుడాత్మవికాసమున కుపయోగించుచుండును. చైతన్యము జడవదార్థస్వభావము నెల్లెఱుంగునను ప్రశ్ననుర్భూతమని తిరస్కరింపఁబడెను; ఏలన వస్తువులఁదెలుపుట జ్ఞానలక్షణము.

ఆత్మజ్ఞాన (Self-consciousness) విషయములో జ్ఞానజ్ఞేయసంబంధ మాత్మంతికమైనది. జ్ఞాని, జ్ఞానములను విడిగాఁ దెలియనగునుగాని రెండును విడదీయరానివి. ఆత్మజ్ఞానమునందు

జాని జ్ఞానము, జ్ఞేయమునొకేవ్యక్తిత్వముయొక్క రూపములు, జ్ఞానములేని జీవులులేవు; ఏలన జ్ఞానములేనిజీవి అచేతనమగును. అచేతనముల జీవద్రవ్యములు, జీవములేనిజ్ఞానము పునాదిలేని గగనసాధనిర్మాణమగును.

ఆత్మ, పరిపూర్ణస్థితిలో, శుద్ధజ్ఞాన, దర్శనస్వరూపము. ౧. ఇవిరెండు నేకకాలికములు. అజ్ఞానజీవులందు ముందు దర్శనము తరువాత జానమునుండును. ౨. పూర్ణజ్ఞానమునందు సంశయము, విమోహము, విభ్రమము నుండవు. ౩. వివిధములైన దర్శనములకాటంకముకల్గించు కర్మలు దర్శనావరణీయకర్మలని పిలువఁబడెను; జ్ఞానాటంకములైనకర్మలు జ్ఞానావరణీయకర్మలు. ౪. జానమంతయు నాత్మయందున్నది; అవరోధములన్నిటిని దొలఁగించినచో జ్ఞానము బహిర్ముఖమగును. కామమోహాదికము లవరోధములు. ఇవి జడపదార్థము నాత్మలోనికీ బ్రసరింపఁజేసి, ఆత్మశక్తిపూర్ణముగాఁ దన ధర్మమును నెఱవేర్పనీయవు; తాత్కాలికప్రయోజనములందు వ్యవహరించు మోహమును గలిగించును. అందుచే, వివేకమువలన నేవిమన కనర్థములోవానికాత్మలోఁబ్రవేశములేకండ నెట్టివేయవచ్చును. జ్ఞానావరణ కారణములగు నవరోధము లడ్డులేనియెడల, నష్టడాణ్య స్వేచ్ఛగలిగి, త్రికాలపూర్ణ జ్ఞానమునొందుట కవకాశముగలదు. మనఆజ్ఞాన జీవితమునందు, జడపదార్థ సంస్ప

౧. దర్శనసంగ్రహము.	౬.	౪. వీనివర్గీకరణమునకు చూడు
౨. ,,	౪౪.	జైని: జ్ఞాపైష్య ఆఫ్ జైని
౩. ,,	౪౫.	జమ్. పుటలు. ౩౦-౩౧.

ర్శచే నాత్మకలుషితమగుచున్నది. ఈ యన్యపదార్థమునుజేల్చి ఘోళియొనర్చినయెడల, మనజ్ఞానము పరిణతినందును. అవరోధ శక్తులను బూర్తిగా మనము నిర్బించినపుడు, ఆత్మ స్వీయశక్తి విజృంభణముగలిగి, అనంతజ్ఞాన వికాసమందును, జ్ఞానగహిత పదార్థరూపములే ఆత్మలు, జడపదార్థమునకు నాత్మకుభేద, మాత్మకుఁగల జడపదార్థసంబంధముపై నాధారపడియుండును.

జ్ఞానము రెండురూపములు; ప్రమాణమనగా వస్తుస్వస్వ రూప జ్ఞానము; నయమనగా వస్తుసంబంధజ్ఞానము, నయసిద్ధాంతము జైనతర్కమున నొకయపూర్వ విశేషము. ఒకనస్తువును గూర్చి, మనము తెలుపు నభిప్రాయ దృక్పథమునయము. మన దృక్పథములను మనము నిర్వచనముచేసి, భావనాశక్తిచే వేఱు చేయుదుము, మనకోరికల ననుసరించి, మనభావము లాయూ దృక్పథములకుఁ జెందినవై, పాక్షికములగును ఈవిధముగా మనము గొన్ని పాక్షికభావములను గ్రహించి, కొన్ని కాంక్షలపై లగ్నమొనర్చుటచే మనకు సంబంధ జ్ఞానమే కలుగుచున్నది. ఒకసారి యొకదృక్పథమున నుండుటవలన నితరదృక్పథముల నిరసించుట కాఁజాలదు. కొన్ని సందర్భములయందు, నూర్వ్యుడు భూమిచుట్టును దిరుగుచున్నాడను భావము, భూమి నూర్వ్యని చుట్టును దిరుగుచున్నదను భావమంత ప్రయోజనకరమైనదే. మనమున్న జ్ఞానదశల ననుసరించి యొకేసత్యము భిన్నరూపములలో గోచరించు ననుభావబీజము లుపనిషత్తులందే కలవు. తాత్కాలిక సత్యమైన పరిణామ ప్రవాహమును నిత్యసత్యవస్తు లక్షణముగా భావించుటచేతనే పౌద్ఘమతములోని భావసాంకర్య

మునకు ముఖ్యకారణమైనది. ఒకయవస్థలో సత్యముగాఁదోచిన దింకొక యవస్థలోఁ గాకపోవచ్చును. ప్రత్యేకదృక్పథములు పూర్ణసత్య సంగ్రహణ సమర్థములుగావు. మనతాత్కాలికా వస్థలలోని నిర్ణయములు సత్యసంబంధములే కావచ్చును గాని, సత్యమును స్వస్వరూపములోఁ బ్రదర్శింపఁ జాలవు. మనదృక్పథముల ననుసరించి సత్యస్వరూపముండునను విషయమును జైనమతము మూలసిద్ధాంతముగాఁ జేసినది. సత్యముయొక్క సామాన్య స్వరూపము భిన్నపాక్షిక దృశ్యములుగా లభించును.

నయముల సనేకవిధములుగా విభజించిరి. అందుముఖ్యమైన వానినిఁబరిశీలింతము. ఒకపద్ధతిననుసరించి సప్తనయములున్నవి. అందునాలుగువస్తువులకు లేక అర్థములకు సంబంధించినవి; మూడు శబ్దములకు సంబంధించినవి. వీనిని ప్రమాణములుగా భావించినచో నాభాసహేతువులగును. అర్థనయములే విధముగాఁ జెప్పఁబడినవి:—

(౧) నైగమనయము, దీనిభావము ద్వివిధము. ఇది ఒక కార్యముయొక్క లక్ష్యములేక పరమావధి. ఈ లక్ష్యము కార్యారంభమునుండి యంతమువఱకు నవిచ్ఛిన్నముగాఁ గార్యమందుండును. జలాగ్నిపాత్రాదికమును దీసికొని పోవుచున్న యొకమానవుని, 'నీ వేమిచేయుచున్నావ'ని యడిగినచో "నేను వంటచేసి కొనుచున్నా"నని యాతఁడు బదులు చెప్పును. ఇది నైగమనయమున కుదాహరణము. కార్యపరంపరలోని ప్రధానోద్దేశమునిది చెప్పును; మఱియు నుద్దేశపూరిత

మైనదే జీవితమని వక్కాణించును. ౧. పూజ్యపాదుడీ భావము నంగీకరించినాడు. సిద్ధసేనుఁ డింకొకవిధమునఁ జెప్పినాడు, ఒకవస్తువును మనము ప్రత్యేకసామాన్య లక్షణములను విడఁ దీయుకుండ గ్రహించినపుడు మనకు నైగమనయమున్నదని చెప్పెను, (౨) సంగ్రహనయము, ఇదిసామాన్యగుణములను జెప్పును. ఇదివర్గభావము. వర్గములోని ప్రత్యేకవ్యక్తుల భావములు ముఖ్యములేయైనను నొకప్పుడు వర్గసామాన్య గుణముల నెఱుఁగుటవసరమే. సంగ్రహనయము రెండుతెఱుఁగులు. అన్ని వస్తువులు సత్యస్వరూప సంబంధములని చెప్పు నున్నతవర్గవృత్తి పరసంగ్రహనయము, సీచవర్గదృష్టి అపరసంగ్రహము, పూర్ణ నిర్గుణ దృక్పథము ఆభాసరూపమైన సంగ్రహనయము; వస్తు సామాన్య విశేషగుణ భేదమును జైనవాద మంగీకరించుచు గాని, యీ భేదము సాంబంధికమని తలఁచుచు. సాంఖ్యము వైశిష్ట్యము విశేషముల నంగీకరింపవు; బౌద్ధము సామాన్యముల నంగీకరించదు. బౌద్ధము న్యాయవైశేషికములు రెంటి నంగీకరించి, వస్తువు విశేష సామాన్య గుణసంకీర్ణరూపమని తలఁచును కాని విశేషసామాన్య గుణభేదము తాత్కాలికమని జైనమతము, శాశ్వతమని న్యాయ వైశేషికమతము భావించినవి. (౩) వ్యవహారనయము; అనగా, వ్యవహార జ్ఞానముపై నాధారపడిన ప్రజాసామాన్యాభిప్రాయము. వస్తు స్వరూపమును మనముపూర్తిగా నెఱిగి యుండి, స్పష్టముగా గోచరించు ప్రత్యేకలక్షణముల నుద్గఠింతుము. ఇది ప్రత్యేక విశిష్టలక్షణములు మనదృష్టి సరికట్టును. నాస్తికమతము యొక్క-

లేక అనేకత్వముయొక్క మూలతత్త్వములగు 'ఆభాసములు' ఈ నయమునకుఁ జెందినవి. (౪) ఋజుసూత్రనయము, ఇది వ్యవహారనయముకంటె సంకుచితమైనది. ఒకానొక ముహూర్తముననున్న వస్తుస్థితి నిది గ్రహించును. ఏకత్వము నవిచ్ఛిన్నత్వము నిది గర్హించును. దీనిలో క్షణికమైనదే సత్యమైనది. వర్తమానక్షణములోనున్న రూపమే యొకవస్తువు. ఇది బౌద్ధవాద సారాంశమని జైనులు తలఁచిరి. సత్పదార్థమునుగూర్చిన కేవలకల్పనములను ఖండించుట కీసిద్ధాంతము పనికివచ్చును గాని, దాని పరమసత్య స్వరూపనిర్ణయమున కిది పనికిరాదు. మిగిలినమూడును శబ్దనయములు. (౫) ఒకనామముచే నొక వస్తువు గుణము, సంబంధము, లేక క్రియ మనమనస్సునకు దాని స్వరూపమును ప్రదర్శించును. ప్రతినామమునకొక నిశ్చితార్థమున్నది; ఒకేయర్థమునకు వివిధనామములున్నవి. నామములకు నర్థములకుఁ గలసంబంధము నిత్యమైనదిని కాదు. దీనిని మఱచుటచే దోషములు సంభవించుచున్నవి. (౬) సమాభిరుద్ధనయము. శబ్దభేదములను ఛాతురూపములవలనఁ జెలియఁజేయును; ఇదియే శబ్దనయప్రయోగము. (౭) ఏవం భూతనయము. ఇది ఆటవదాని ప్రత్యేకరూపము. ఒక శబ్దార్థమునకుఁగల వివిధదశారూపములలో ఛాతువొకే ప్రత్యేకార్థమును సూచించును. అదియే వాడుకలోని నిశ్చితార్థము. అదేయర్థమింకొక సందర్భములో నింకొకశబ్దమును గోరును. ఈసప్తనయములు, సారంభనయమునుండి వరుసగా నధికవైశాల్యమును గలిగియున్నవి. నైగమనయ మగ్రీష్ఠానయము, ఏవం

భూతము తుదిపదవిని నాక్రమించును. ప్రతినయ మనేకదృక్పథములనుండి జూచుటకవకాశముగల వస్తువునొక దృష్టిలోఁ జూచును. ఒకేదృక్పథమునుండిచూచిన వస్తుస్వరూపమే పూర్ణమైనదని తలచినచో నయాభాసముసిద్ధించును. న్యాయవైశేషికములు, సాంఖ్యము, అద్వైతవేదాంతము, బౌద్ధమతశాఖలును మొదటి నాలుగునయములును వరుసగా నంగీకరించి, పూర్ణవస్తుస్వరూపము తెలిసినదని భ్రాంతిపొందినవని జైనులుచెప్పుదురు.

నయములు తిరిగి ద్వివిధముగాఁ జెప్పఁబడినవి. ద్రవ్యార్థికములు, పర్యాయార్థికములు. మొదటిది వస్తుసంబంధము, రెండవది గుణసంబంధము. ఇవి మఱలఁ బెక్కువిభాగములు చేయఁబడినవి. వస్తుస్థిరస్వభావమునుగూర్చి ద్రవ్యార్థికనయమును, అస్థిరస్వరూపమునుగూర్చి పర్యాయార్థికమును జెప్పును.

ఇవన్నియు సనిత్యములైన దృక్పథములగుటచేఁ బూర్ణదృక్పథమును నయనిశ్చయమనిరి. ఇది ద్వివిధము; శుద్ధనిశ్చయము, అశుద్ధనిశ్చయము. మొదటిది నిర్గుణశుద్ధవస్తుస్వరూపమును, రెండవది గుణనిష్ఠిత వస్తులక్షణమును చెలుపును.

ప్రమాణ విమర్శనపూర్వకమైన తత్త్వపద్ధతినెఱిగినవారి కేనయసిద్ధాంతము సహేతుకమని తెలియఁగలదు.

ఒకే యేనుఁగు నాఱుగురు గుడ్డివారు వర్ణింపఁబూనిన పూర్వగాథను జెను లభిమానముతో నుదాహరింతురు. ఒక్కొక్కఁడే యేనుఁగును స్పృశించి, దాని పూర్ణస్వరూపమును వర్ణింపఁబూనెను. ఏనుఁగుచెవిని పట్టుకొనినవాఁ డేనుఁగుచేటవలె

నున్న దనియు, బాదమును స్పృశించినవాడది యొకస్తంభము వలె నున్నదనియు, నిట్లే యితరులు వర్ణించిరి. గజమునంతను జూచినవాడు వారిలో నొక్కొక్కరు చూచిన దంశామాత్రమే యని యెఱుఁగును. దృక్పథములందలి భేదములను గ్రహింప లేకపోవుటచేతనే, తాత్త్వికస్వర్థలన్నియుఁ గలుగుచున్నవి. కార్యము కారణము నొకటియూ, లేక రెంటికి భేదమున్నదా యను ప్రశ్న గలదు. కారణము కార్యపూర్వముననే యున్నదనియు, గార్యపరిణామముతోఁ బరిణామమందుచున్నదనియుఁ జెప్పి సీసత్కార్యవాదమును వేదాంతసాంఖ్యతత్త్వములు గ్రహించినవి. కార్యము కారణేతరమైన నూత్నరూపమును నసత్కార్యవాదమును వైకేషికులు చెప్పిరి. రెండును భిన్నదృక్పథములనుండి చెప్పినభావములని జైనతత్త్వము సమన్వయించినది. కార్యమైన యొక స్వర్ణహారము, సువర్ణమే యని తలచినచో రెంటికి భేదములేదు; కారణమైన సువర్ణమునందుకంటె స్వర్ణహారమున నొక నూత్న కార్యసృష్టియున్నదని తలచినచో రెంటికిని భేదమున్నది. రెండుదృక్పథములనుండి చెప్పిన యీ రెండుభావములు, భావనముచే గల్పితములగుటచే నసంపూర్ణములే యగును.

ఈదృక్పథ వైవిధ్యము, స్యాద్వాదము లేక, సప్తభంగి యందత్యధిక ప్రయోజనముకలదైనది. విడిగాను, గలిసియు నొకవస్తువుయొక్క భిన్నగుణముల నవిరోధముగా నిర్ణయించు నేడువిధముల యుపయోగ మిందుఁ గలదు. వస్తుదృక్పథము నుండి, కర్తయుఁ గ్రియయు నొకటే యనియు, వస్తుగుణము

యొక్క దృక్పథమునుండి, యీరెండును వేరుగుననిచెప్పి, జైనవాదము వస్తుగుణనిర్ణయకష్టమును నిర్మూలించెను.

అనుభవ జ్ఞానమంతయు సంశయాస్పదమని తలచిన యీ దృష్టిని స్యాద్వాదమనిరి. ప్రతినిర్ణయము మనకొక సంశయాత్మకమైన 'బహుళక' 'కావచ్చును' అను 'స్యాత్' నిచ్చును. ఒక వస్తువునుగూర్చి, నిస్సందేహముగాను, నిత్యముగాను నిదమితమని చెప్పజాలము. వస్తువులయొక్క అనంతసాంకర్యముచే నేదియు నిశ్చయముగాఁ జెప్పనొప్పదు. సత్స్వభావమత్యంత క్లిష్టమునస్పష్టమునైనదని యీసిద్ధాంతము చెప్పును. వస్తుస్వభావమును మనకు నిర్ణయించుట కసలే యధికారములేదని చెప్పదు కాని, స్థిరమైన నిర్ణయమున కధికారము లేదనును. పరిణామ స్వభావముగల సత్పదార్థము, తాత్కాలికము ససంపూర్ణము నగు నిర్ణయమునకే యవకాశమున్నదని చెప్పును. ప్రతినిర్ణయమును సత్యమే; అనగాఁ గొన్ని పరిస్థితులలోనే సత్యము; అనగాఁ దాత్కాలిక సత్యము.

ఒకవస్తువునుగూర్చి కాని, వస్తులక్షణమునుగూర్చి కాని నిర్వచించు విధానము లేదు గలవు. వస్తువుకాని, వస్తుగుణము కాని యొకదృక్పథమునుండి (౧) ఉన్నది (౨) లేదు (౩) ఉండను నున్నది లేదు లేదు, (౪) అనిర్వచనీయము (౫) ఉన్నది కాని యనిర్వచనీయము (౬) నిర్వచనీయము ననిర్వచనీయమును (౭) ఉన్నది, నిర్వచనీయము ననిర్వచనీయమును.

౧. స్వాదస్తి:—దానియందలిపదార్థము, స్థలము, కాలము, స్వభావము వీనిదృక్పథములతో వస్తువున్నది; స్వస్థితిలోనున్నది. ఒకపాత్రము; మృణ్మయము, నాగదిలో నిప్పు జొకరూపము కొలత గలిగియున్నది.

౨. స్వాత్ నాస్తి :—ఇంకొక వస్తుపదార్థ దేశకాల స్వభావ దృక్పథమునుండి ఒకవస్తువులేదు; అనగా నది లేని వస్తువుకాదు; నాగదిలోనిపాత్ర లోహమయముకాదు, వేటొకచోట లేదు, మఱొకకాలమున లేదు; యింకొకరూపము కొలతను గలిగి యుండలేదు.

(3) స్వాదస్తినాస్తి:—పైచతుర్విధలక్షణ దృక్పథమునుండి, యింకొకవస్తు దృక్పథమునుండియు నొకవస్తువున్నదనియు లేదనియుఁగూడఁ జెప్పవచ్చును. ఒకవిధముగా నొకదృష్టిలోఁబాత్ర మున్నది; మఱొకదృష్టిలోలేదు, ఒకవస్తువేదియో యేదికాదో చెప్పఁబడినది.

(౪) స్వాద వత్తవ్య:—మూడవదానిలో మనమొకవస్తువు తనకుఁ దానున్నదనియు నింకొకరీతిని లేదనియుఁజెప్పియున్నాము. కాని ఈవిధముగా నేకకాలముననే చెప్పట సాధ్యముకాదు. అనగా నవత్తవ్యము. పాత్రమునందు, తనస్వభావము, తన స్వభావ విరుద్ధాభావము నొకేకాలమునందున్నను. నల్లు చెప్పట సాధ్యముకాదు.

౫. స్వాదస్తి అవత్తవ్య:—ఒకవస్తువుయొక్క చతుర్విధ లక్షణ దృక్పథమునుండియు, నాకాలముననే, ఆవస్తువుయొక్కయు, ఆవస్తువుకాని దానియొక్కయు సమ్మిళితదృక్పథముల

భారతీయ తత్వశాస్త్రము

నుండియు, ఒకవస్తువున్నది; కాని అవక్తవ్యము. ఇచట వస్తువు యొక్కస్థితి; అనిర్వచనీయత్వము రెండు నున్నవి.

౬. స్యాన్నాస్త్యవక్తవ్యాః:-తానుగాని వస్తుచతుర్విధ లక్షణదృక్పథమునుండియు, నా కాలముననే, తనయొక్కయుఁ దాను గానిదానియొక్కయు నుభయదృక్పథములనుండియు నొకవస్తువులేదు; అవక్తవ్యము. ఇచట వస్తువుయొక్క అభావము, తదవక్తవ్యము చెప్పబడినది.

౭. స్యాదస్తి నాస్తి అవక్తవ్యాః:-ఒకవస్తువు చతుర్విధగుణదృక్పథమునుండియు, నదికాని దానిదృక్పథమునుండియు, నొకేక్షణమందు, ఉభయ దృక్పథములనుండియు నొకేవస్తువున్నదనియు, లేదనియు, నవక్తవ్యమనియుఁ జెప్పబడినది. ఇచట నొకవస్తుస్వరూప మవక్తవ్యమనియు, దానిస్వరూపము, అది కానిదిగ చెప్పబడెను.

ఒకవస్తువునుగాని, వస్తుగుణములనుగాని గూర్చిచెప్పు నీ సప్తవిధానములలో మొదటిరెండును ముఖ్యములైనవి. ఒకటి అక్లిష్టమైననిర్ణయము. ఒకవస్తువు తనస్వరూపమునందు, స్వద్రవ్యస్వత్వేత్రస్వకాలములందున్నదని చెప్పును. రెండవదక్లిష్టమగు నభావనిర్ణయము. ఒకవస్తువు, పరరూప ద్రవ్యత్వేత్రకాలములందు లేదనిచెప్పును. భావాభావ పరస్పరసంబంధము నీ సిద్ధాంతము ప్రకటించుచున్నది, నిర్ణయమాలన్నియు ద్విముఖములు అన్ని వస్తువులు నున్నవి లేకున్నవి; అనగా సదసదాత్మకములు ౨

౧. తత్త్వార్థసూచిములు. పుట. ౧౪; ౧౬.

౨. స్వరూపేన సత్త్వాత్, పరరూపేన చ అసత్త్వాత్.

ఒకవస్తువు తానైనదియుఁ దానుగానిది కానిదియునైయున్నది. దీనిననుసరించి అభావము భావాశ్రయమైయున్నది. ఊహా కల్పనమైన గగనకుసుమమునకుఁగూడ, గగనము, కుసుమము వను భావము లాశ్రయములై యున్నవి; గగనము, కుసుమము సత్యములే; రెండును గలిసిన నసత్యమగును. దీనివలన జ్ఞానమునకు భిన్నత్వ మవసరమను మూలసత్య ముద్ఘాటింపఁ బడినది. అన్యవస్తువులనుండి వేఱుగాఁజూచుట కుపయోగించు లక్షణములేని వస్తువులేనిదే. పైని, లోపల నెట్టి, భిన్నత్వము నకుఁ దావులేని పూర్ణవ్యక్తిత్వము నిజముగా శూన్యమే. జ్ఞేయములగు వస్తువులన్నియు నొకభావములో నున్నవి; యింకొక భావములో లేవు.

శంకరరామానుజులుగ సప్తభంగితత్త్వమును నిరసించిరి. పరస్పరవిరుద్ధగుణము లొకేవస్తువునందుండుట దుస్సాధ్యమని వారు తలఁచిరి. రామానుజుఁ డిట్లువ్రాసెను; “భావము, అభావము మున్నగు పరస్పరవిరుద్ధధర్మము లొకేవస్తువునం నొకేకాలమున నుండఁజాలవు; వెలుతురు చీకటి కలిసియుం డవు.” ఒకేవిధముగా ఒకేకాలమునఁ బరస్పర విరుద్ధధర్మము లొకేవస్తువునందుండ వని జైనులు నంగీకరింతురు. వారు చెప్పన దేమనఁ బ్రతివస్తువు స్వభావవైవిధ్యముకలదనియు, ననేకత్వములో నేకత్వమనియుమాత్రమే. సత్త్వరూపము భిన్నతత్త్వములనుగలిగి, వానినిఁ దనలో సమన్వయించును. విజ్ఞానమున పరస్పరవిరుద్ధములుగా గోచరించు వస్తుగుణములు, జీవితము

నందు ననుభవమునందు నిజముగాఁ గలిసియున్నవి. చెట్టు కొమ్మలు కదలుచున్నవి కనుక చెట్టును గదలుచున్నట్లే చెప్పవచ్చును; కాని స్థావరమైన కారణమున నది కదలుటలేదు, ఒక వస్తువుయొక్క స్వతఃస్థితిని, దాని కన్యవస్తుసంబంధస్థితిని స్పష్టముగాను వేరుగాను దెలిసికొనవలెను. సప్తభంగిసిద్ధాంతము జీవితములో నిరుపయోగమైనదని వేదాంతవాదులుచెప్పిన విషయము వ్యక్తిభావముగనుక మనమిచట దానిని విమర్శింప నన సరములేదు. సప్తభంగిసిద్ధాంత మితరజైనసిద్ధాంతములకు విరోధమని చెప్పుటకును వీలులేదు. ఇది అనేకాంతవాదమున కుపాంగమువంటిది. సత్స్వరూపము బహుముఖములుగలది, నిత్యపరివర్తమానము నగుటచే నేవస్తువు నెల్లప్పు డన్నిచోటులందు నన్నివిధములుగా నుండునని చెప్పుటకు సాధ్యముకాదు; మఱియు నట్టి భిన్నతత్వములేని స్థావరూపసిద్ధాంతమును మేమును సమర్థింపఁజాలము.

౬-జైనతర్కము విలువ.

మన మనంతరాధ్యాయమునకుఁ బోవుటకుముందు జైన తర్కమువలనఁ గలిగిన కొన్ని పరిశీలనముల నిచట వినఁజూపుటవసరము. జైనజ్ఞానసిద్ధాంతమునందలి పుష్టిగలవిషయములను బ్రదిదర్శించి, వేదాంతుల విమర్శనములనుండి పోషించితిమి. ఐనను, జైనతర్కమద్వైతమును నూచించునని మాయభిప్రాయము; జైన లద్వైతనిర్ణయమునకు వచ్చుటకు భయపడఁ నెడల సంతపటకు వారితర్కమును వారే యనుసరింపనివార గుదురు. ఇంకొకసందర్భములో నీవాదము సాధ్యాత్మికముగా

మేము ప్రదర్శింతుము. ఇచట జైనతర్కములోని యర్థమును నిర్ణయింతుము.

అనిత్యసంబంధ సత్యసిద్ధాంతము, తదతీతమైన పరమ సత్యము నొకదాని నంగీకరింపనిదే, పోషించుటసాధ్యముకాదు. జైనతర్కములోని పరస్పర వైరుధ్యసూత్రము జ్ఞానమున కవసరమేకాని, ఒకవస్తు వితరములనుండి సంపూర్ణముగా భేదించినచో నది, యితరములతో సంపూర్ణసమత్వముగలిగిన వస్తువువలెనే అసత్యమైనదగును. జ్ఞానము కేవలము భిన్నత్వమేకాక సంబంధలక్షణము కలది. ప్రతివస్తు వితరములనుండి వేఱైనను సంబంధశూన్యముగాదు. పరస్పర వైరుధ్యసూత్రము పరస్పరైకత్వసూత్రమునకు వేరురూపమే. భిన్నత్వ మేకత్వమూలము. జైనులకు సత్యమును జ్ఞానము సూచించుచున్నావున, సర్వవస్తుస్థితికారణభూతమైన పరమసత్యస్వరూప మొకనగుణాద్వైతము కావలసియున్నది. అది యనేకమునకు సంబంధములేని ఏకపదార్థముకాని, ఏకత్వములేని యనేకపదార్థ సముచ్చయముకాని కాదు. సత్యస్థితిలేనికల్పనములన్నియు, నిదికాని యదికాని, ఒకటిగాని, యనేకముగాని కలవనుభావములయెడ జైనతర్కము సుముఖతచూపదు. జాతి లేక కారణము ననుసరించి, వస్తువులన్నియు నొకటేయనియు, వ్యక్తి లేక కార్యము ననుసరించి, యనేకమనియు జైను లంగీకరింతురు. రెండును వారిదృష్టిలోఁ బాక్షికదృక్పథములు. సత్య మనేకరూపమైయుండుట, నిత్య సత్యముకాదు. మనము సంపూర్ణదృక్పథమున నిలిచి, సర్వగుణ సంపత్స్పృహమైన సత్యమును సందర్శింపవలెను. తాత్కాలిక

పాక్షికసత్యమైన యనేకత్వసిద్ధాంతముతో జైనులు తృప్తి పొంది పరస్పరము సన్నిహితము, దృఢతరము, సహజములైనరీతి సంబంధముగలిగి తనయేకత్వము ననేకముగాఁ బ్రదర్శించుచున్న యొక అద్వైతవస్తుభావము సమున్నతమైయుండుట కవకాశమున్నదా యనుప్రశ్నము నడుగ సాహసింపకున్నచో, దమతర్కమును దామే నిర్మూలించి, ఒకసామాన్యసత్యమును బూర్ణసత్యముగా విశ్వసించుదోషమునకుఁ బాల్పడుదురు.

స్థిరములు నవిభాజ్యములును గాని సంబంధములుగల జైనసిద్ధాంత మద్వైతసిద్ధాంతముతో సామ్యముగలిగియున్నది. సత్యమర్థవంతమై, ద్రిష్టకు దృశ్యమునకు సత్యంతసన్నిహిత సంబంధముండును. మానసికసీమయందు, మనస్సుబాహ్యజగత్తునను ద్వైతభావమున కైతసత్యమున్నను, తార్కికజ్ఞానసిద్ధాంత దృక్పథమునుండి చూచినచో నది యదృశ్యమగును. ద్రిష్ట, దృశ్యముననఁగా, వ్యక్తియొక్కమానసము, దానితో నేసంబంధములేని స్వతంత్రజగత్తునుండుట నిజమైనచో జ్ఞానమునకీ యవకాశమునులేదు, జ్ఞానము సంశయాస్పదము. నిరాధారమునైనఁగావలెను లేదా, ద్వైతమే యసత్యముగావలెను. ద్రిష్టయు దృశ్యమును, బాహ్యనుబంధముమాత్రమేగల వేర్వేరుస్థితిగల విషయములుకావు. అవి ద్వైతములో నేకత్వము, నేకత్వములో ద్వైతమును, ఈరెంటిలో నేది తొలఁగించినను రెండునులేవు. ద్రిష్ట, దృశ్యమును రెండు స్వతంత్రస్థితిగలవి కావు. జ్ఞానావసరనిమిత్తమై వానిని రెండుగా విభజించి చెప్పుకొనుచున్నాము. జైనతర్క మీసిద్ధాంతముయొక్క అవసర

మును గుర్తింపకున్నచో, ననగా నద్వైతమునందే దృష్ట, దృశ్యము నున్ననని గ్రహింపనిచో, బూర్ణసత్యమనగా నసంపూర్ణసత్యమని తలచినదోషమేకారణము.

మనము జై నసిద్ధాంతము నంగీకరించినచో, వివిధదృశ్యధములలో సంచరించుచుండు జీవి, మన మనుకొనిన వ్యవహారిక జీవికాక, యింకను గంభీరమైన యర్థముకలవాడగును. జ్ఞానము కేవలము వ్యక్తిగతముకాదు. సత్యపరిశీలనము కేవలము వ్యక్తిగతముకాకున్నచో మనము వ్యవహారప్రపంచమునఁ జూచుచున్నజీవు లందఱిలోఁ బనిచేయుచున్న యేకైకాత్మయొకటున్నదని-గ్రహింపవలసియున్నది. జానవిషయము నిర్ణయించుటకుముందు, సర్వవస్తువులలోనుండి బాహ్యభిన్నత్వమునకుఁ గారణభూతమైన యేకాత్మ యొకటున్నదని మనమూహింపక తీరదు. అట్టి యేకాత్మ అనిత్యజీవికాని, తాత్కాలిక చైతన్యస్వరూపముకాని కాఁజాలదు.

మన మనిత్యవస్తు సంబంధమును జూచుచుంటి మనఁగా నిత్యపూర్ణమైన దొకటున్నదని గుర్తింపవలసియున్నది. అట్టి నిత్యపూర్ణైక పదార్థమునుండియే మనముచూచు తాత్కాలిక వస్తుసంబంధములన్నియు నేర్పడునని చెప్పవచ్చును. సంపూర్ణమునుండి యసంపూర్ణమునకే మనవిచారణ గమనము చేయవలెను.

ఈ నిత్యపూర్ణ పదార్థమునుండియే, అనిత్యవస్తు సంబంధముల విలువను నిర్ణయించు కొలతబద్ధ మనకు లభించును. పరమసత్యముతోఁబోల్చినచో లోకసంబంధ సత్యములన్నియుఁ

బాహ్యకములు. మనజ్ఞానమంతయు నతీతమైన సత్యమును సూచించుచున్నది. దృశ్యముయొక్క జ్ఞానము క్రిమముగా వృద్ధి నొంది పరిపూర్ణమగుచుండఁగా, దృశ్యముయొక్క స్వరూపమే మాటిపోవును. మనజ్ఞానము పరిపూర్ణమైనచోడనే, ద్రవ్యమును దృశ్యమునకును భేదమంతరించును. ఈవిధముగా నేకమైన పరమ సత్యభావమువలననే మనలజ్ఞానసంబంధములలోని లోపములన్నిటిని సవరణచేయఁ గల్గుదుము. అప్పుడుమాత్రమే మన పాక్షికానుభవసంబంధములన్నియు, అత్యంతపూర్ణ స్వాతంత్ర్యమును సాధించు మార్గములోని దశాంతరిములని మనకుఁదెలియఁగలదు. మనమానసిక జ్ఞానకల్పిత సంబంధములన్నియుఁ, బాహ్యకములనియు, ససంపూర్ణములగును గుఱించినచో, నీనికన్నిటికినర్థమిచ్చి, పూర్ణసంతములగుట కనకాశిమాను గల్పించునొక్క నిత్యసత్పదార్థస్థితిని మనమంగీకరించి తీర్చివలసియుండును.

కాని యీపరమ సత్పదార్థ స్వరూపమును తెలియు మార్గమేదైన నున్నదా యను విషయము నిర్ణయించవలసియున్నది. మనయనంపూర్ణ సత్యభావము లన్నిటినినొకచోఁ జేర్చుటవలన నాపరమసత్యాకృతి లభింపదు. భిన్నదృశ్యములనుండి చూచిన దృశ్యములనున్నిటి నొకచోఁ బోగొనుటవలన పరమపూర్ణ సత్యము స్పష్టితచో నిర్ణయించుటకు, మనము పైన తర్కము ననుసరించినచో, జ్ఞానమంతయు సనిత్యముబంధ కల్పితమగుటచే నతీతమైన పూర్ణసత్యము నొనఁగఁజాలము. మనమానసిక జ్ఞానము సత్యమును దర్శింపఁజాలనిచో; నిరసాశక్తి యేదైన నాపనిచేయఁగలదా ? ఈప్రశ్నప్రత్యక్షముగా వచ్చుచున్నను,

దానికి సమాధానమును పరోక్షముగా వారిచ్చియుండిరి. జైనుల కేవల జ్ఞానార్థమిదియే ముక్తసంగులైనవారి కట్టి జ్ఞానముండుననగానదియే ధ్యానసిద్ధియనియు, నందే యద్వైత బ్రహ్మ సాక్షాత్కారము లభించుననియు స్పష్టమగుచున్నది.

జైనసిద్ధాంతము ననుసరించి, ముక్తపురుషుడైన కేవల యుడు, మనయనుభవములోని సర్వవిషయములను తనయత్వమున త పూర్ణజ్ఞానమందు సమన్వయముచేసి కొన్నవాడని తెలియుచున్నది. ఆత్మ, తనపరిశుద్ధమైన స్వచ్ఛదశలో, బరిపూర్ణమైన జ్ఞానమును గలిగియుండును. ఈపూర్ణజ్ఞాన మాత్మయొక్క స్వతఃసిద్ధమైనస్థితి. జడపదార్థసాహచర్యముచే నాత్మజ్ఞానప్రకాశము మఱుగుపడి, భిన్నజీవులలో భిన్నరూపములుగా నసంపూర్ణ ప్రదర్శనము చేసికొనుచున్నది. ఈజడపదార్థ మాత్మయందుఁ బ్రవేశించి, ఆత్మయందుఁ దానాక్రమించిన స్థానముననుసరించి ఆత్మశక్తుల సథికముగానో అల్పముగానో యాచ్ఛాదించుచున్నది. తృణబ్రహ్మపర్యంతముగల జీవులలో నీయాత్మశక్తి కిని, జడపదార్థమునకును బోరాటము జరుగుచున్నది. జడపదార్థశక్తు లత్యధికబలసముపేతములైనప్పు డాత్మశక్తియొక్క స్పర్శేంద్రియవ్యాపారమునే ప్రదర్శించు లోహశిలాదిరూపమును, సంపూర్ణజ్ఞానాగ్ని, ప్రబల తమవిజృంభణరూపసిద్ధావస్థ గలిగిన పుణ్యమూర్తియందు జడపదార్థశక్తు లంతరించి నశించుటయును జరుగుచున్నది. మధ్యమదశలలోని యనేకవర్గములకుఁజెందిన జీవులలో నే శక్తి యెంత విస్తృతిగలిగియున్నదో దానినిబట్టి వారిజ్ఞానదశ నిర్ణయమగుచున్నది. జ్ఞానము ప్రకా

శించుటో, మఱుగుపడుటో, జీవుల యాత్మశక్తి నాచ్ఛాదించు జడవదార్థ ప్రమాణమునుబట్టియుండును. ఆత్మయందు జ్ఞాన మంతర్నిహితమైయున్నది. దానిప్రకాశమున కడ్లునిలచినకారణములను దొలగించిన, దానికాంతి నలుదెసలఁ బ్రసరించును. అవరోధములు పూర్తిగాఁ దొలగింపఁబడినపుడు, ఆత్మయో, దేశకాలాసవచ్చిన్నమైన పూర్ణజ్ఞానరాశియగును. అప్పుడు శుద్ధచైతన్య సారమూర్తయైన ఆత్మయొక్క దివ్యకాంతి నణచివేయు కాంక్షలుకాని యావేశములుకాని దరికిఁజేరవు. అట్టి పూర్ణావస్థలో భేదస్వరూపదర్శనమునకవకాశముండదు. జ్ఞేయము పూర్ణసత్యము; జ్ఞాత, భిన్నత్వములేని పూర్ణవివేకము; అందుచే నచట వ్యవహారప్రపంచమునందలి అనిత్యభేదములకుఁ దావులేదు. భేదకారణమైనదేదో అది సమసిపోయినది; ఉన్నది భేదరహితమైన శుద్ధాత్మచైతన్యము. అందుచే ననేకజీవత్వము పరమసత్యమని జైనులు సమర్థింపఁజాలరు.

౭-మనస్తత్వము.

మనము జైనులతత్వభావములను బోధింపదుటకుఁ బూర్వము వారి మనస్తత్వభావముల పరిచయముగలిగి యుండుటవసరము. మనశ్శరీరముల ద్వైతమును వారంగీకరించిరి. వారు పంచేంద్రియములను రెండువర్గములుగా విభజించిరి: (౧) ద్రవ్యేంద్రియములు (౨) భావేంద్రియములు. ౧. వస్తు

౧. ఉత్త్వినాల్పములు. ౨౨. ౧౩. అట్టి ముగ్ధులగుటచే మనసికభాగము, ద్రవ్యభాగమున్నదనియు, అట్టి జీవామలమిట నిండియున్నదనిగా, రెండునలక్షణములు కలసియున్నదనియుఁ జెప్పిరి. దీనివలన సమస్యపరిష్కారము కాలగలుగును.

రూపమునకు నేత్రమునకు సంధానకర్త రంగు. రంగు వస్తు
గుణములలో నొకటి. దానిని గ్రహించుకొని నేత్రనిర్మాణము
చేయఁబడినది. ఇంద్రియము లీవిధముగా జీవునియొక్క ఉప
కరణములు. వానిద్వారమున నాత్మ వస్తువులరూపము నెఱిగి
యనుభవించుచున్నది. ఈయనుభవశక్తి ఆత్మకుఁ జెందినదై
యున్నది. బాహ్యముననున్న వస్తుగుణములు భోగ్యములు;
ఇంద్రియము లాత్మయొక్క భోగోపకరణశక్తులు. స్పర్శ
యొక్కటే యెనిమిదివిధములుగా విభజింపఁబడుటఁ జూచినచో
విశేషమైనమనస్తత్త్వజ్ఞానము వీరికిఁగలదనిబోధపడును. శీతము,
ఉష్ణము; కఠినము, మార్దవము; పలుచనిది, గట్టిది; తేలికయై
నది, బరువైనది. రుచి పంచాత్మకము; కారము, పులుపు, చేదు,
తీపి, ఉప్పు. వాసన రెండురకములు; సువాసన, దుర్వాసన.
పంచవర్ణములు; నలుపు. నీలిమ, పసుపు, తెలుపు, ఎఱుపు.
ధ్వనులేడు విధములు; షడ్జము, ఋషభము, గాంధారము,
మధ్యమము, పంచమము, దైవతము, నిషాదము. ఇంద్రియము
నకు వస్తువునకుఁగలుగు సంపర్కముచే నింద్రియదర్శనము గలు
గును. మానసిక దర్శన మింతమాత్రముచే లభింపదు. ఇది
కేవలమాత్మజ్ఞానప్రకాశమున కడ్డువచ్చు తెరనుదొలఁగించును.
కర్త, భోక్త, జ్ఞానియునొకఁడే. అనుభవము మూడువిధములు;
తెలియుట, భావించుట లేక కర్మఫలముల ననుభవించుట, సం
కల్పించుట. ౧. సంకల్పమునకు భావనకుదగ్గఁగఁగఁబంధమున్నది.

సాధారణముగా మొదటభావన, తరువాత సంకల్పము, తరువాత జ్ఞానము 3 కలుగును. జీవికిని పుష్కలమునకు సంబంధము, దృష్టకు దృశ్యమునకుఁగల సంబంధమే. వానిని రెంటినిఁగలుపు శక్తి జ్ఞానముకాదు; ఏలన నొకవిషయమును మన మెఱుంగవచ్చును గాని, దానిననుసరించి మనము నడుచకపోవచ్చును. సృష్టియంతయును జ్ఞానమున ప్రతిబింబించుటచే సిద్ధాత్ముని పూర్ణప్రజ్ఞారూపమై, యున్నది. వానియందాత్మ బంధములే లేకపోవచ్చును. జీవునికిరికల ననుసరించి, లోకానుబంధముండును. వాంఛాదాసత్వముచే బంధమునఁ బడియుండుట జీవుని కవసరములేదు; ఏలన వాంఛ నున్మూలంప వచ్చును.

ప్రతిజీవియు దేహాత్మకల్పితము; అందాత్మ కర్తృత్వము గల భాగస్వామి; దేహము నిష్క్రియాత్మకమైన భాగము. కేవల మనస్సత్వత్వ సిద్ధాంతమునకు, దేహమేసత్వమను సిద్ధాంతమునకుఁ గలలోపములను, రెంటికనోవ్యస్య సంబంధ సహకారములున్నవిగుర్తించి, జైనతత్వము పరిహరించెను. కాని ఆత్మానాత్మభేదము కేవలమనః కల్పిత మను విషయమును జైన తత్వము గ్రహింపలేదు. శాశ్వతములైన రెండువస్తువులున్నవనియు, వానిమధ్యమందు జరుగు వ్యాపారమే వానినుండి వేరైన జ్ఞానమనియు జైనతత్వము. మఱియు దేహము, పరిణామమందిన యున్న తదశాస్వరూపములలో నూతన గుణములను బ్రదర్శించునను విషయమును జైనతత్వము గుర్తింపలేదు. మనశ్శరీర ద్వైతసిద్ధాంతమును నమ్మి మౌనసిక దశా

మహాధ్యాయము : పురాణోపనిషత్సముగము

జ్ఞానముతో జై నసిద్ధాంత మాగిపోయినది. రెంటికీగల పరస్పర సంబంధబాంధవ్యము నది యంగీకరింపక, అనేకలోపములతోఁగూడిన సంబంధశూన్యమైన ద్వైతము నంగీకరించినది. “కర్మపదార్థము, దానియొక్క సహజస్వభావము ననుసరించి, కావలసినమార్పులను దానే చేసికొనును. జీవుఁడునట్లే, కర్మనియతి ననుసరించి, వచ్చు అపరిశుద్ధజ్ఞాన దశలనుండి, తన జ్ఞానమునందలి మార్పులను దానే కల్పించు కొనుచుండును.”

౧. రెండును సర్వస్వతంత్రములైన రెండు శక్తులైయున్నవి. రెండు సంపూర్ణ స్వతంత్రశక్తులై యుండఁగా జీవుఁడేల కరానుభవము ననుభవించ వలెనను ప్రశ్నముకు సమాధానముగాఁ దత్పూర్వ స్థాపితమైన సామరస్యమేన ౨. కారణమని చెప్పఁబడెను. ప్రపంచములో భౌతిక పదార్థములు, పెద్దవి, చిన్నవి గలవు. ఇందుఁగొన్ని కర్మపదార్థములగుటచే జీవుల నాకర్షించును. వాని సాహచర్యముచే జీవి, కర్మపదార్థాణువులు కలియును. ఈ యేకస్థల సాహచర్యమే కర్మపదార్థము జీవునందుఁ బ్రవేశించుటకుఁగారణము, మనస్సున కిందు క్రియాసంబంధములేదు. పంచాస్తికాయ సమయసారగ్రంథ భాష్యకారుఁడు కాటుకపొడికి సమీపముననున్న పాత్రము నలుపెక్కు నను నుదాహరణముచే నీసంబంధమును దెల్పెను. స్వతంత్రములైన యీరెండుశక్తులెట్లొ సమన్వయముపొందినవి. రెంటికీని ప్రత్యక్ష కారణసంబంధములేదని చెప్పఁ

౧. పంచాస్తికాయ సమయసారము. పుట. ౬౮.

౨.

”

”

” ౭౦-౭౭.

బడెను గాన, వీనిసంబంధము మిక్కిలిగోప్యమైన దని చెప్పటకు మాత్రమే వీలగును.

దీనినిబట్టి జ్ఞానముకూడ గోప్యమయినవస్తువే. దాని యంతరమునకుఁబోయి మనము చూడఁజాలని పరమసత్యమది గాదు. మనమొక సంకుచితభావమునకుఁ దెలిసి కట్టువడి, మనస్సనున దొకటియు దానికెదురై స్వతంత్రమైన జగమును పరస్పరము సంబంధములేనివైయున్నవనియూహించుచుంటిమి. మనము మనకెదుటనున్న వస్తువులను జూచుటలేదు; వస్తువుల ప్రతిమలను ప్రతిబింబములనుమాత్రమే చూచి, నిజప్రపంచము నవితెల్పునని తలచుచుంటిమి. మనస్సునకు జగత్తునకు సమాన ధర్మ మొకటియున్నఁగాని, మనోభావమునకు, జగత్తునకు సామ్యమున్నదని చెప్పఁజాలము. అందుచే మనస్సు తనమందిరమునఁ గూర్చుండి, తనకు బాహ్యముగానున్న ప్రపంచమును దిలకించుచున్నదను సిద్ధాంత మర్థరహితమగును.

ఆత్మకుఁ గొలతలున్నవనియు, బెరుగుటకుఁ దరుగుటకు నవకావములున్నవనియుఁ జెప్పఁబడెను. ఆత్మస్థూలదేహమున కంటఁ జిన్నది కాఁజాలదు; ఏలనఁ జిన్నదైనచో శరీరానుభవములనది తనవిగా గ్రహింపలేకుండును. అదిగర్భమునఁ బ్రవేశించినపుడు చిన్నదై, శరీరముతోఁబాటు క్రమాభివృద్ధి నంది తుడకున్నత రూపమును పొందును, ప్రతిజీవితాంతమున నది మఱిల నూత్నమై యింకొకజన్మమును బొందుచుండును. శరీరమునందాత్మ వ్యాపించిన పద్ధతి యింకొక ప్రకృతివస్తువు వ్యాపించు పద్ధతికాదు; ఏలన నాత్మ భాగములు లేనిది, “పద్మ

రాగమణి క్షీరసాత్రములో నుంచినపుడు, మణికాంతి క్షీరము నకుఁగూడఁ గల్గినట్లే, ఆత్మతనశరీరములోఁనుండి శరీరమునకుఁ గూడఁ జైతన్యము నిచ్చుచున్నది". అనంతసంఖ్యగల యాత్మలు, మధ్యమాకృతిగల్గి, లోకాకాశమునంతను నిండియున్నవి. ౨. శంకరాచార్యుఁ గ. సభిప్రాయములో దేహముతో సమానవ్యాప్తిగల యాత్మలుండుట, సాధ్యముగా దేలన, దేహముచే నాత్మ పరిమితమై, దేహమువలెనే అనిత్యవస్తువగుటయు ననిత్యవస్తువగుటచే మోక్షములేనిదియునగును. మఱియు నాత్మ ఒక కొలతగలశరీరమును విడిచిపోవునపుడు, మఱల నింకొకపెద్ద దేహములో పునర్జన్మమందుఁ బ్రవేశింపవచ్చునెడఁ గష్టపడవలసివచ్చును. ఆత్మ అవసరోచితముగఁ బెద్దదిగాఁబెరుగుటయుఁ జెన్నదిగా కృశించుటయు, జరుగునని స్థూలముగాఁ జెప్పువచ్చును. కర్మపదార్థాణుజాల మాత్మయందుఁ గొన్నిప్రవేశించుచు, నదివరకున్నవి గొన్ని బయటికిఁ బోవుచునుండుటచే నాత్మ రూపము మార్పులేకుండ నుండునని చెప్పుటకు పీలులేదు. కాని కొన్ని యణువులు నిత్యములై మార్పులేకుండనుండుననిచెప్పినచో, మార్పుచెందు నణువులేవో మార్పుచెందని వేవో నిర్ణయించుట తిరిగి యింకొకకష్టమును దెచ్చిపెట్టినవి. ఉపమానములచే జైనులీ

౧. పంచాస్తి కాయసదుపాసారము పుట 33. మహేర్ తననైకాలదీ గ్రంథమున నిట్లుచెప్పెను. "ఒక నిర్గుణరూపముగాఁగాక, ఆత్మశరీరమంతయు నువ్యాపించియున్నది; మఱియునది సర్వత్రావ్యాపించియున్నది; కాని తన శక్తులన్నటిని ప్రదర్శించుట కవకాశము లేకున్నది."

౨. మధ్యమపరిమాణము.

ప్రశ్నలకు సమాధానములీయజూతురు. ఒకదీపమును జిన్న పాత్రలోనుంచినను, పెద్దగదిలో నుంచినను నచటచట ప్రదేశమును సమానముగానే కాంతిమంతమొనర్చును. అట్లే జీవితాను ప్రవేశించుశరీరముల విస్తృతినిబట్టి పెరుగుటో, కృశించుటో జరుగును.

౮-తత్వశాస్త్రము.

నైతికబాధ్యత సంగీకరింపని తత్వములన్నిటికి జైన తత్వము వ్యతిరేకమైయున్నది. మానవుని నైతికప్రవర్తనమున గర్మ స్వాతంత్ర్యము ముఖ్యమైన భావముగా గ్రహింపబడెను. దేవుడు జగమును సృజించెనను సిద్ధాంతముగాని, లేక జగము ప్రకృతినుండి జనించినదనుభావముకాని, లేక జగన్నిధ్యావాదముకాని జైనతత్వమునకు రుచింపవు; ఏలన, నవి దుఃఖకారణమునుగాని, దుఃఖనివారణోపాయమునుగాని చెప్పజాలవు. ౧. జ్ఞానముగల జీవి పంచభూతకల్పితమగుట, నైతికదృక్పథమునుండి యెంత నిరర్థకవాదమో, జగములోని భిన్నత్వ మొకేకత్తియొక్క రూపవైవిధ్యమనుటయు నట్టిదే. ౩. ఆత్మ కర్తగాదను సిద్ధాంతమువలన నైతికనియమానలియు నిరర్థకమగును. ౧. తనపూర్ణత్వమునందాత్మ సురక్షితముగా నున్నదనియు, జగద్వ్యాపారములన్నియు వస్తుగుణ సంయోగ

౧. శంకరభాష్యము ౨౮. ౨. ౩౩-౩౬.

౨. సూత్రీకృతాంగము. ౧౮. ౧. ౩, ౫-౬

౩. ,, ౧౮. ౧. ౧, ౭-౧౦; ౨౮. ౧. ౧౬, ౧౭

౧. సూత్రీకృతాంగము ౧౮. ౧. ౧. ౧౩.

వియోగములచే నేర్పడుచున్నవనియుఁ జెప్పుటవలన నాత్మ యొక్క- కర్మత్వము నిర్మూలించి, వైతికబాధ్యత సర్థశూన్య మొనరించుచున్నాము. ౨. స్వభావముచే వస్తుజాలమంతయు యధాస్థానముల నాకృమించియున్నదను విధివాదము, వ్యక్తి స్వయంకృషి కవకాశమునులేకుండఁ జేయుచున్నది. ౩. వ్యక్తులు తమభావిదశను బాగుచేసికొనుటకుఁ బాడుచేసికొనుటకును స్వతంత్రులైనఁగాని నీతినియమములకు విలువయుండదు; అదే విధముగా నాత్మ తనపూర్ణత్వము నేకత్వము నుత్తమస్థితియం దైనఁ గలిగియుండుటవసరము. ౪. ద్వివ్యస్వభావమును, బర్వా యలక్షణమును మొదట మనము చర్చించి, జగత్త్వస్థితి యందు నావెనుక పరిశీలింపవలసియున్నది.

పరిణామము, పొందవలసిన లక్ష్యములేని శాశ్వతస్వభా వముగల సత్పదార్థమున్నదని జైనులంగీకరింపరు. ప్రతివస్తువు, జన్మస్థితిలయములు గలిగియున్నది. వస్తునిర్వచనము మనదృక్ప థము ననుసరించియుండును. జగద్రూపమున నున్న దే ఆద్యంత ములు లేకుండ నెల్లప్పుడున్నది. దానికి గుణములు మార్పులు గలవు. జన్మస్థితిలయములు గలదేదియైనను ద్రవ్యమే. దానికిఁ గొన్నిక్రియాశక్తులున్నవి. స్థితిగలపదార్థములలో నున్న మూల ద్రవ్యము స్థిరమైనదనియు, బ్రతిద్రవ్యమునందు మార్పుగలగుణ ము లున్నవనియుఁ గూడఁ జెప్పఁబడెను. భౌతికరూపములు

-
౨. ,, ,, ౧ ఆ ౧.౧౧౧.౨౭.౧.౨౨-౨౪
 ౩. ,, ,, ౧ ఆ. ౧.౨౧-౧౬; ౧౭. ౧.౪. ౮-౯; ౨౭.
 ౧.౩౨.
 ౪. ,, ,, ౧౭. ౧.౩.౧౧.

యథాస్థితిలో జడాత్మకములైయుండును; ప్రత్యేకద్రవ్యములు మారుచుండును. జీవిమార్పులేని స్వభావముగలదికాదు. జైనుల దృష్టిలో మనయునుభవములోనున్న జీవియేయున్నది; తదతీత జీవలక్షణ ప్రశంసవారు పెట్టుకొనలేదు. లోకములోని ద్రవ్యములు కొన్ని కొత్తగుణముల నార్జించుచు నదివరకున్న కొన్నిటిని విడుచుచు, నిత్యము మార్పు పొందుచుండును. మార్పులేని కొన్ని సామాన్యలక్షణములు గల న్యక్తియున్నచో; గతలక్షణములు, నవీనలక్షణములు నాన్వక్తికి జెందినవని చెప్పటకు వీలుండును. భిన్నత్వములోనున్న యేకత్వమేవారి సత్వజగత్తు, తదతీతమైనదేదీయునులేదు. వారు చెప్పనది భేదాభేదవాదము. తన భిన్నగుణవరివర్తనము లందవిచ్చిన్నమై యున్నదే వారిదృష్టిలో వస్తుస్వరూపము. వస్తువు, గుణము విడదీయరానివి. అనేకగుణములు గలది వస్తువనివారు నిర్వచించిరి. ౧, అది నిత్యపరిణామశీలముగల యేకవస్తువు. ౨. “సర్వవస్తుసారరూపమగు ద్రవ్యమొకటే; అది అనేకరూపములను బ్రదర్శించును; జన్మస్థితిలయములు దాని స్వభావములు; ద్వంద్వవైరుధ్యములచే దానిని వర్ణింపవచ్చును.” 3.

ద్రవ్యమణువులలోనున్నట్లు, గుణములు వస్తువులకు జెందియుండునే కాని యేయాశ్రయములేకుండ నుండఁజాలవు. ముఖ్యములగు గుణములివి; (౧) స్థితి, (౨) అనుభవయోగ్య

౧. పంచాస్తికాయ సమయసారము ౮; ౮; ౧౧.

౨. “ ” ” ” ౬.

3. “అనంతభర్త్యాత్మకమనస్తు”పారిభద్యుని వద్దర్పనసమర్చనము ౧౭

ము (3) ద్రవ్యత్వముగలది (౪) జ్ఞానయోగ్యము (౫) విశిష్ట శీలముగలది. (౬) ఏదోయొక రూపమును గలిగియుండు లక్షణముగలది. ఇవి ద్రవ్యములకు సామాన్యగుణములు; స్వతంత్రములైన ప్రత్యేకగుణములు కూడ వీనికిఁ గొన్నికలవు. ఇందే దేనొకగుణమును దీసికొని, దానినే వస్తువనుటకు వీలులేదు. “కానివస్తువులేని గుణముకాని, గుణములేని వస్తువుకాని లేదు.” ౪. వస్తువునకు గుణమునకు నేమియు సంబంధములేదను న్యాయ సిద్ధాంతము వీరిచేఁచిరస్కృతమైనది. ఒకవస్తువు తనగుణములందే యున్నది; గుణములే వస్తువునకు రూపమునిచ్చుచున్నవి. ఇది బాంధవ్యమేకాని స్థితికాదు. “వస్తువు తన గుణములనుండి పూర్తిగా వేరైనదైనచో, నప్పుడొక వస్తువే అనంతవస్తువులుగా మారువచ్చును; లేదా గుణములు తమ వస్తువునకుఁ బూర్తిగా వేరైనవైనచో, నొకవస్తువుండుట కవసరమేలేదు” ౫. నిర్గుణ బ్రహ్మవాదమును, క్షణికవాదమును రెంటినిగూడ జైనులు తృణీకరించిరి. ౧. వస్తువు, గుణమును, ‘దేవదత్తునిగోవు’వలె బాహ్యసంబంధమును గలిగి యుండవచ్చును; లేక ‘ఉన్నతమైన గోవు’వలె నాంతర్యసంబంధమును గలిగియుండవచ్చును. “ధనము, జ్ఞానము, కలిగియున్నవారు, ధనికుఁడు, జ్ఞానియు నెట్లగు

౪. పం. ప.సా. ౧౩

౫. ,, ,, ౫౦

౧. విశేషములేని సామాన్యము, సామాన్యములేని విశేషమును లేదు. హరిభద్రుని వడ్డర్కశబ్దముచ్యుతము. ౪౬ వై. దన వృత్తియందు మణిభద్రుఁడొక స్తోకము నుదాహరించినాఁడు. “ద్రవ్యమ్ పర్యాయవియుఁ ఘో, పర్యాయా ద్రవ్యవర్జితాః క్వకదాకేన కిం రూప దృష్టమానేన కేవలేతి.”

చున్నారో, అట్లే, ఏకత్వము సనేకత్వము సంబంధించియున్నది. రెండు రూపములొకే వస్తువునకున్నవి.” ౨. “వస్తుగుణసంబంధము, ఏకకాలమందున్న సమానత్వము, నేకత్వము, విభాగింప శక్యముగానిది, సహజమైన యేకరూపముగలది; వస్తుగుణైక్య భావము, ఏకత్వమువలనఁగాని సంయోగమువలనఁగాని జనించి నదికాదు.” ౩.

గుణగహితమైన ద్రివ్యమొక రూపమునుగాని, యొక యవస్థనుగాని, కలిగియుండవలెను. దీనినే మార్పునకులొనైన పర్యాయమందురు. సాగఁగొట్టఁబడుగుణము, పసిమి బంగారము గుణములు. ఇవి మారవు; పర్యాయములు లేక రూపములు మారును. పర్యాయములు రెండురకములు: (౧) ఒకవస్తువుయొక్క ముఖ్యగుణములరూపములు. రంగు నిత్యగుణమైనను, నీటిరంగు మారవచ్చును. ౨. తాత్కాలికగుణములైన కలుషము (బుడస) మున్నగునవి మారవచ్చును. జలమెల్లప్పుడు బురదతోనుండుదు. ౩. అజములు, సహచరులు, స్వతంత్రములునైన ‘జీవము’ ‘అజీవము’ నను రెండునుండి విశ్వమంతయుఁ బుట్టినది. జీవముభోక్త; అజీవము లేక జడముభుక్తి; సచ్చైతన్యము జీవము జడ ముచేతనము. కాని జడమును మనము, దర్శన స్పర్శనా ఘ్రాణాదికముచే నెఱుఁగవచ్చును. జడమునకు త్రివిధాత్మకమైన చైతన్యములేదు. అందుచేనది దృశ్యము. ౬. “ఏది వివిధ పదార్థములను జూచునో, తెలియునో, సుఖమునుగోరి దుఃఖ

౨. పం. స. సా. ౫౩ (౩) పం. స. సా. ౫౬ (౪) సహభాషి
పర్యాయ (౫) క్రిమభాషిపర్యాయ (౬) పం. స. సా. ౧౩౨

మునకు భయపడునో, పరోపకారాపకారాది కర్మఫలములననుభవించునో, అదియేజీవము.” ౧. జీవము, అజీవము— ‘నేను’ ‘నేను-కానిది’ తో, బోల్పరాదు. దృశ్యమునందలి భేదకల్పనముచే జేసిన వర్గీకరణమేయిది. చేతనములైన జీవులు శరీరాత్మలను గలిగియుండి, ఆత్మలు పదార్థమునుండి వేరైనవికావున నిత్యములు. అజీవములు రెండురకములు. ధర్మము, అధర్మము, ఆకాశకాలములు మున్నగునవి రూపములులేనివి; సరూపములు పుద్గలము లేక పదార్థమువంటివి.

మొదటి అజీవద్రవ్యము ఆకాశము. దానిని, లోకవస్తుజాలమంతయునున్న లోకాకాశమనియు, సూర్యమున శూన్యమైయున్న అలోకాకాశమనియు రెండుగావిభజించిరి. ౨ ప్రదేశమిట్లు నిర్వచింపబడెను : ” పుద్గలముయొక్క ఒక అవిభాజ్యమైన అణువుచే నడ్డుకొనబడినదై, సర్వపదార్థాంశములకు స్థలమిచ్చునదే ప్రదేశము.” ౩. అట్టి ప్రదేశములో, ఒక ధర్మాంశము, ఒక అధర్మాంశము, ఒక కాలాంశము, పెక్కు పదార్థాణువులు సూక్ష్మరూపమున నుండవచ్చును. ప్రదేశము చలనమునకుఁగాని, వైశ్చల్యమునకుఁగాని యవస్థారూపము కాదు. ౪. చలననియమము ధర్మము. “రుచి, వర్ణ, పరిమిత, శబ్దస్పృశ్యములు ధర్మమునకు లేవు. అది లోకమునంతను వ్యాపించియుండి, అవినాభావసంబంధముచే నవిచ్ఛిన్నమై యున్నది;

౧. పం. స. సా. ౧౨౯. (౨) పం. స. సా. ౯౭ చూడు ద్వైపావ్యసాహము. ౧౯. ౧౦ (౩) ద్వైపావ్యసాహము. ౨౭. (౪) పం. స. సా. ౯౯; ౧౦౦.

అకాశమంతయు వ్యాపించియున్నది. కావున దానికివ్యాప్తి యునున్నది. నిజమున కేకప్రదేశమునందున్నను, స్వనహారములోఁ బెక్కుప్రదేశముల నాక్రమించి యుండును.” గ. అది అమూర్తము, అవిచ్ఛిన్నము, నిరవధికము. “అది రూపములేని స్వభావముచే ననంతరూపములుగలిగి, అగురులఘురూపమై పృథ్వీదృశ్యములందుండు శక్తికలది కావున, నిత్యమై యున్నది. చలనముచేనది చలించదుకావునఁ జలించు స్వభావముగల జీవములకు, పదార్థములకు నవకాశ మిచ్చుచున్నది.” ట. “ఎట్లన నీరు తానుగదలకున్నను, చలించుచున్న చేఁవలకనకాశ మిచ్చుచున్నది.” ణ. ద్రవ్యమునకుఁ గల ప్రత్యేకగుణములై వ్యియు ధర్మమునకు లేకున్నను, నది స్వయంసమర్థమైన యునకి గలది. అది చలనమునకుఁ గారణము కాకున్నను, చలనముని జీవకాశమిచ్చునది. అధర్మము నైశ్చల్యనియతి. దాని కిందియ గుణములులేవు; రూపములేదు; లోకాకాశమంతయు నది నిండి యున్నది. టి. ధర్మాధర్మములు రెండును, క్రియారహితములు, రూపరహితములు, అణురహితములు, అవిభాజ్యములు, చాంచల్యనైశ్చల్యముల కవి ఉదాసీనహేతువులు. నిజహేతువులు వేరుగానున్నవి. లేకున్నచో వస్తువులు నిత్యచలనములో నిత్య స్థాణువులో యగును. ఇవి చాంచల్యనైశ్చల్యముల ననుసరించి

(గ.) పం. స. సా. ౯౦. (ఁ) పం. స. సా. ౯౧.

౧. పం. స. సా. ౮౫; ౯౫ చూడు దశనసంగ్రహము ౧౭ వ్యూహన పురాణము. ౧౬౮. ౨౯.

౨. పం. స. సా. ౯౪.

యుండునవికాక, చలించునట్టియుఁ జలించనట్టియు సర్వవస్తు జాలములయొక్క ఆధారభూతములైయున్న శక్తులు, చెల్లాచె దలై, సాంకర్యము నొందియున్న వస్తు జాలమున కొకక్రమమును స్థానమును జేకూర్చునవే ధర్మాధర్మములు. జైనతత్త్వమున ధర్మాధర్మములనఁగా బుణ్యపాపములు గావని తెలియవలెను. చలన విశ్రాంతిలను గలుగఁజేయు శక్తులవి. ఆకాశము, ధర్మా ధర్మములతోఁగూడి, జీవులు, ద్రవ్యములు స్థితికలిగియుండుట కవకాశమిచ్చుచున్నది. ఉండుటకాకాశము స్థానమియఁగా, ధర్మ ముచే నవి చలించుటలేక చలించఁబడుటయు, నధర్మముచేనిశ్చలములగుటయు జరుగుచున్నది. ఉనికి, చలనము, విరతి, యివి యాకాశలక్షణములని నవీనతత్త్వశాస్త్రము చెప్పుచున్నది. ఈ మూడును పరస్పరము నొండొరులలోఁ బ్రవేశింపఁగలవు. ఏక దేశస్థలయినచో, నవి సమానపరిమాణరూపములు గలిగి, అవిభాజ్యమైన యేకత్వమును గలిగియున్నవి. వానికి వేరువేరు వ్యాపారములుండుటచే వానిని వేరుగాఁ జెప్పుకొనుచున్నాము.

కాల మొకవిధమైన ద్రవ్యముగా నప్పుడప్పుడు చెప్పబ ఁడు. ప్రపంచమంతయు నిండియున్న యీకాలసూత్రమునందు విశ్వగతిపరంపరలన్నియుఁ గూర్పఁబడినవి. అప్పుడప్పుడు తట స్థించుమార్పుల మొత్తముయొక్క రూపము మాత్రమే కాదు కాలము; అదియొక నిరవధికమైన గమనము, భూతమునుండి భవిష్యత్తులోనికిఁబోవు నవిచ్ఛిన్నస్వరూపము. కాలమున కస్తి త్వమున్నదికాని, కాయత్వమనగాఁ బరిణతిలేదు. దానికి వ్యాప్తి

లేదేలన నది యేకముఖమైనది. ౧. ఆద్యంత, రూపములు లేని శాశ్వతకాలమునకును, ఆద్యంతములును, గంటలు, నిమేషములు మున్నగు వైవిధ్యములును గల తాత్కాలిక కాలమునకు భేదము చెప్పబడినది. మొదటి దానిని గాలమనియు, రెండవదానిని సమయమనియు బిలిచిరి. కాలము సమయమునకుఁ బ్రధానకారణము. పరిణామమువలన వర్తనము లేక మార్పులలో నునికియు గ్రహింపబడెను. ౨. “అనిత్యకాలము మార్పులవలనఁగాని, వస్తువులలోని చలనము వలనఁగాని తెలియుచున్నది.” ౩. కాలమును జక్రమనియుఁ జెప్పిరి. కొంతకాలమునకు రూపములన్నియు సళించును గాన నాశనరూపమనియుఁ జెప్పబడెను. ౪.

పదార్థములేక పుద్గలమును ప్రమాణమునుగూర్చి మన మిప్పుడు చర్చింపవలెను. “ఏవింద్రీయములచేఁ బూడ్చబడుచున్నవో, యట్టి దేహములు, మనస్సు, కర్మలు, మున్నగునవి మూర్తములు లేక మూర్తిగలవి. ఇవన్నియుఁ బుద్గలము.” ౫. “శబ్దము, సంయోగము, సూక్ష్మత్వము, స్థూలత్వము, ఆకారము, విభాగము, అంధకారము, ప్రతిమ, కాంతి, ఉష్ణములతోఁగూడిన యీగుణము లన్నియును పుద్గలమునకుఁ జెందినవి.” ౬. పరిమాణము, గుణము, గణించుటకు శక్యముకాని, నిత్యమైన వస్తువే పదార్థము. అణువుల సంఖ్యతగ్గుటకాని పెరుగుట కాని

౧. చూడు దర్శనసంగ్రహము. ౨౫ (౨) పం. స.సా. ౨౩-౨౬
(౩) పం.స.సా. ౧౦౭, ౧౦౮. (౪) పోల్సు; ‘కాలానిత్యే’ భిక్షుశా
౧౧౦. ౩౨. (౫) పం.స.సా. ౮౯ (౬) దర్శనసంగ్రహము. ౧౬

లేకుండ, బదార్థము పెరుగుట తరుగుటగలదు. అది యేరూపమునైననుబోంది యేగుణములనైనను కలిగియుండగలదు. పదార్థము చలనస్వభావముగల శక్తియొక్క వాహనమది. పుద్గలమునకీ చలనశక్తియున్నది. ఇది రెండువిధములు, ఒకటిపరిస్పందము, రెండవది పరిణామము, పుద్గలము ప్రపంచమునకు భౌతికమైన మూలాధారము. పదార్థమారువిధములు. ఇవి స్పష్టత, స్వచ్ఛతలపై నాధారపడియుండుట, శబ్దస్పర్శరూప రసగంధములు పుద్గల లక్షణములు, ఆకాశము, ఆత్మలుతప్ప, తక్కిన సర్వము పదార్థజన్యములు, మనము చూచు వస్తువులు స్థూల పదార్థరూపములు. ఇంద్రియగోచరము కాని సూక్ష్మపదార్థముకూడ నున్నది. అదియే భిన్నవర్గములకుఁ జెందిన కర్మరూపములుగామారును.

జైనద్రవ్యశాస్త్రమునకుఁ బ్రధానసిద్ధాంతము, ప్రపంచమణుకల్పితమనియెడు భావము. ఇంద్రియగోచరములగుచున్న వస్తువులు పరమాణుకల్పితములు, సంపూర్ణ సమానలక్షణములుగల పుద్గలము చిన్న మై, గుణభేదములుగల అణువులుగామారుచున్నది. అణువున కాదిమధ్యాంతములు లేవు. అణువు సూక్ష్మము, నిత్యము, అతీతము, అదిదేనినుండి జనింపలేదు; నాశనముకాదు. సర్వమూర్తముల కాధారమైనను నది యమూర్తము. కేవలఁడొక్కడే తన దివ్యదృష్టిలోఁజూచు నొకరూపము దానికున్నదని యొకప్పుడు చెప్పబడెను. అణువులకు బరువుగలదు. ఎక్కువబరువైన పదార్థములు క్రిందకును, తేలికయైనవి పైననుండును. అణువొక్క ప్రదేశము నాక్రిమి

చును, ౧. ఒకస్థూలమైన అణుస్థానమును సూక్ష్మములైన గణనాతీతసంఖ్యలుగల అణువు లాక్రిమించును. ప్రత్యేకపు నొకవిధమైనరుచి, రంగు, వాసన, స్పర్శయుఁ గలిగియుండును. ౨ ఈగుణములు స్థిరములు, నిత్యములునుగావు. పరస్పరాకర్షణములుగల యణువుల సంయోగముచే ద్రవ్యములుడయించును. ద్రవమైనదొకటి, అనార్ద్రమైనదొకటి రెండణువులు గలిసినపుడు సంయుక్తాణువొకటేర్పడును. ఈయార్ద్రతానార్ద్రతలు పెక్కదశలలో నుండవచ్చును. వ్యతిరేకస్వభావములుగల యణువులే మేళవించుచుండును. అణువుల పరస్పరాకర్షణావకర్షణములను జైనులఁగీకరింతురు. అణువుల చలనము, నాకాశము, ధర్మాధర్మములను గలిగించును. సంయుక్తాణువులులేక స్కంధము లితరస్కంధములతోఁ గలియుచుండును. పుద్గలము, అణువులందును, స్కంధములందును నుండును. స్కంధములు రెండుమొదలుగా ననంతసంఖ్యలలోఁ గలియుచుండును. దృశ్యమానమగు ప్రతివస్తునొక స్కంధము, విశ్వమంతయు నొక మహాస్కంధము. భౌతికప్రపంచపరివర్తనములన్నియు నణుసంయోగ వియోగములచే జనుగుచున్నవి. ౧ అణువులు స్థిరస్వభావములుగలవి కావనియు, బరిణామమునుబొంది నూతనలక్షణముల నావిష్కరించుచుండుననియు నిదివఱకే చెప్పియుంటిమి. భూమి జలాగ్ని వాయువుల కనుగుణముగా భిన్నలక్షణములుగల యణువులేవనియు

౧ పం. ౬. సా. ౮౪.

౧. పం. ౮. సా. ౧౬.

దెలియుచున్నది. భిన్నభూతముల కనుగుణములైన లక్షణముల నుదయింపజేసి, వానివలన నణువులు భూతరూపములఁ గల్పించుచున్నవి. భూతము లెన్నియున్నవో అన్నివిధముల యణువులున్నవని న్యాయవైశేషికసిద్ధాంతము. ఒకేలక్షణములుగల యణువులు వివిధరూపసంయోగములచే వివిధభూతములను గల్పించుచున్నవని జైనవాదము. మూలాణువులలో గుణభేదములను జైనులంగీకరింపరు. ౨. ఈవిషయములో జైనులు లెన్సిస్సుస్, డెమాక్రిటస్సులతో సేకీభవించుచున్నారు. అణువర్గీకరణముచేఁ గలిగినరూపము లనేకములు. ఒకయణువొకప్పుడతివేగమైన చలనమునుబొంది క్షణమాత్రములో విశ్వమంతయును జుట్టినచ్చు శక్తినిగలిగియున్నదని చెప్పబడెను.

జైనుల మతములోఁ గర్మ ద్రవ్యరూపమైనది. ఈభావము ననుసరించియే, భావములు, నూహలు మనశీలము పైఁ బ్రభావమును గలిగి, మనఃతత్వ సంస్కారములను గల్పించి, మార్పుచుండునని చెప్పవీలైనది. కర్మ ద్రవ్యతత్వకశక్తి; పదార్థము సూక్ష్మరూపము. కర్మరూపమునుబొందనర్హమగు సూక్ష్మపదార్థము జగమంతయు నిండియున్నది. పుణ్యసాపథలములను గల్పించు విశిష్టమైనశక్తి యీ సూక్ష్మపదార్థమునకుఁగలదు. బాహ్యప్రపంచసాంగత్యమువలన, నాత్మీయుండీ సూక్ష్మపదార్థము ప్రవేశముగాంచును. దీనివలన కర్మ శరీరమేర్పడును. ఈ కర్మ శరీర మాత్మ మోక్షముపొందువరకు విడువదు. ఈకర్మపదార్థ మాత్మయొక్క తేజస్సునకవరోధమై యుండును. జీవుల

కాత్యంతికమైనది భావకర్మయును, దేహములకాత్యంతికమైనది ద్రవ్యకర్మయునని చెప్పబడినది. ఈరెండు నొకటేయైనను; చేతనాచేతనముల సంబంధముననుసరించి యీ భేదమేర్పడినది. ప్రతి కర్మయుఁ తనసంస్కారమును జీవునియందు ముద్రించి, భావికర్మకుఁ బునాదిగానుండునట్లు చేయును. నేవులలోనుండి పనిచేయుచున్న సహజమైనశక్తి. కర్మావస్థ లైదురకములుగా నుండి, ప్రతికర్మయు మానసికసంస్కారహేతునగును. “ఉపశమ, ఉపశమ, ఉపశమ, పరిణామములను వైదవ్యముతో జీవిభావములు నడచుచుండును.” ౧. పరిణామముమూర్తియు కర్మబద్ధముకాదు; మిగిలిననాలుగును భౌతికావస్థల ననుసరించి మార్పులుపొందుచుండును. సాధారణముగాఁ, గర్భిణివృద్ధియుఁ దమకుచితములైన ఫలితముల నిచ్చుచుండును. అట్టి భౌతికము కావస్థలోనున్నట్లు చెప్పబడెను. తగినప్రయత్నముచేఁ, గర్భిణి ఫలితావస్థకురాకుండఁ గొంతకాలమాపుచేయవచ్చును. కర్మి నణఁచియుంచినను, నిపురుగప్పిన నిప్పువలె పది నశింపకయుండును. అప్పుడాత్మ ఔపశామికస్థితిలో నున్నదందును. కర్మి నణఁచిపెట్టెటేకాక, నశింపఁజేసినప్పు డాత్మ శ్రావ్యకావస్థ యందుండి, తరువాత మోక్షమును పొందును. నాల్గవయవస్థ ఉపశామికావస్థ; ఇందు మిగిలిన యవస్థలలోని యనుభవము లన్నియు నుండును. ఈస్థితిలోఁ గొంతకన్న నాల్గవమో గొంత యణఁగిపోయి, కొంత పనిచేయుచుండును. ఈయవస్థ

యోగ్యులకుఁజెందినది; త్రాయికావస్థయు, నౌపశామికావస్థయు యోగులకుఁ జెందినది. ౧.

జీవీకీ విధముగాఁ, బంచకోశములున్నవి. మొదటి నాలుగు నాకాశకాలములు, ధర్మాధర్మములు నమూర్తములు; ఐదవది పుద్గలము మూర్తమైనది. ఈయైదు కోశములను లోక నిర్మాణముచేసినవి; వీనిపైనున్నది అనంతము నప్రమేయమునైన “అలోకము.” ౨.

౧. కర్మ జీవునిలోఁ జేయవలసినది యెనిమిదిరకముల పుకృతినిస్సజించి కన్యకా శరీరమును నిర్మించును. జ్ఞానావరణీయకర్మము; ఇది అజ్ఞానానానాభూత జ్ఞానదళలను గలుగఁజేయును; రెండు దర్శనావరణీయములు; ఇవి సమ్యక్సప్తైని జఱు కువలయును; మూడవరకము వేదనీయములు; ఇవి జీవసహజానంద సుఖములను మఱిపింపఁజేసి, దుఃఖమును బాధను గలిగించును; నాలుగవ రకము మోహనీయములు; దైవవిశ్వాస, ప్రవర్తన, భావావేశములను సక్రియవిధానమునఁ జూడనీయక, సందేహదోషములను గలుగఁజేయును. మిగిలిననాలుగు వ్యక్తిగతములు;

(౧) ఆయుష్కములు. ఒకజీవితాయుర్దాయమును నిర్ణయించును;

(౨) నామములు. ఒకవ్యక్తియొక్కస్థితికిఁ గారణభూతములైన పరిస్థితులను, దశలను గల్పించి, జేహసామాన్య విశేషలక్షణములను కలిగించును. (3) గోత్రములు. వ్యక్తికి సంఘమునఁ గలస్థానమునిచ్చిన జాతికుల వంశములను నిర్ణయించును. (౪) అంతరాయములు. ఇవి జీవయొక్క స్వతస్సిద్ధమైన శక్తి కవరోధములై, సత్కర్మాచరణ కాంక్షలను నెరవేరకుండఁజేయును.

కర్మసిద్ధాంతముతో సంబంధించిన వేద్యసిద్ధాంతమొకటియున్నది. ఇది యారవిధములు: జీవయొక్క కర్మల మొత్తమంతయుఁగలిసి, మానవచక్షువుల కగోచరమైన యొకదైవసంబంధమైన తేజస్సు లేక వర్ణమును గలిగించును. ఈ వేద్యములు నైతికనియ మాధారములైనవి. జీవమయొక్క స్వరూపము, జన్మస్వభావము; చేసినకర్మయొఁ గలిసి నిర్ణయించును. పులికకర్మయొ నొకపతి మితకాల నియతినీ గలిగియుండును. ఆదశలోనే దానిని నాకమొనర్పవలెను.

పదార్థమునకుఁ బదార్థవస్తురూపములకు వేరైజీవులున్నవి. జైనులు జీవశబ్దమును నానార్థములలో నుపయోగించిరి. జీవమనగాఁ బ్రాణము, శక్తి, ఆత్మ చైతన్యము, శాశ్వతవృత్తమునకుఁ బూర్తిగా వేరురూపమైనచేత నానుభవమే జీవము. జీవులసంఖ్య అనంతము; అందనేక జాతులున్నవి. (1) నిత్యసిద్ధజీవులు (2) ముక్తులు (3) బద్ధజీవులు. ముక్తజీవులకు దేహములుండవు. ప్రపంచవ్యాపారములతో నేసంబంధమునులేకుండ, సర్వబంధములనుండి విడివడి, వారు లోకాతీతమైన స్థితిగలిగి సుఖించుచుందురు. బద్ధజీవులు మోహములకుఁ బలియై పదార్థపాశబద్ధులై, అంతములేని పునర్జన్మవనంపరలలోఁ దగులొనియుందురు. నిత్యసిద్ధులు పూర్ణపాపనమూర్తులై, పదార్థదోష మీషణ్మాత్రమంటకయుందురు. వీరియందు ఆత్మ, పదార్థసంబంధపాశము తెగిపోయినది. వీరు నిరుపాధిక జీవులు; అనంతచైతన్యము, పూర్ణపాపనస్థితియుఁ గలిగి, అనంతజ్ఞాన, అనంతదర్శన, అనంతవీర్య, అనంతసుఖములు పొందుదురు. సంసారచక్రమునందుఁ బరిభ్రమించుచున్న సోపాధికజీవులను తుచ్ఛపదార్థముతరిమి బాధించుచుండును. అజ్ఞానమువలన జీవుఁడు తాను బదార్థమని భ్రాంతిచెందును. ముక్తజీవీయనగా దోషాతీతుడైన పవిత్రుడగు ద్విష్టయని స్పష్టము. ఈ జీవీయే ఉపనిషత్తులుచెప్పిన 'ఆత్మ'. ఆత్మస్వయంస్థితి, యప్రమేయత్వము, గలిగి, సర్వసంకల్ప భావవికల్పములకుఁ బూర్వమై, యాధారమైనదని చెప్పబడెను. సంసారబద్ధమైన జీవీయనగా లోకానుభవప్రమాణ నిశ్చితమైనజీవి. ఈరెంటి

స్వరూప స్వభావముల నిశ్చయించుటలోనే జైనతత్త్వము వ్యాకులతఁ బొందినది. తుదిసిద్ధావస్థలోఁ దప్ప, నాత్మ యెల్లప్పుడు పదార్థసంబంధమును గలిగియున్నది. కర్మ యీసంబంధకారణము. ఆత్మ సర్వావస్థలలో నవిచ్ఛిన్నమై, యుండు లేకాక దేహమునుండి జనించినది కాకయున్నది. ఒకనవీన పదార్థ ముద్భవించుటకాని, ఉన్నపదార్థమునకు నాశనము కాని లేదని జైను లంగీకరింతురు. అణువుల సంయోగమే నూత్నరూపములకుఁ గారణము. జీవులనేకములేకాక, సమానముగా నన్నియు నిత్యములే. బాహ్యకారణము లెన్ని యడ్డు దగిలినను, జీవుల మూలరూపమగు చేతనత్వము నశింపదు. జీవులకుఁ బరిమాణముగలదు; అది వైవిధ్యము గలది. నాటి కేదేహములందుండవలెనో యాదేహపరిమాణముల ననుసరించి జీవపరిమాణములు పెరుగుట తరుగుట జరుగుచుండును. జీవులలోని భేదవాదము జైనుల అహింసాసిద్ధాంతమున కవసరమైనది. ఇంద్రియములసంఖ్యనుబట్టి జీవజాతివిభాగ మేర్పడెను. త్వచ్ఛక్తుఁడై త్రీ జిహ్వఘ్రాణములగు పంచేంద్రియములు గలజీవు లుత్తమములు. త్వగింద్రియము మాత్రమే గలజీవు లధమములు. ఐగిలినవి మధ్యమములు. ఉత్తమజీవులైన మనుష్యులకు, దేవతలకును షష్ఠేంద్రియమొకటి మనస్సనున దున్నది. దానిచే వారు వివేకజీవులు. ౧. ఇంద్రియములు, దేహములు కలిసి జీవుఁడు కాఁడు; వీని కంతర్భూతాధారమైయున్న చేతనత్వము జీవుని ప్రధాన లక్షణము. ౨. జీవలక్షణమైన జ్ఞానము జీవునికి వేఱుకాదు. జ్ఞాన

మార్గము లనేకములు గావున లోకము లనేకములై యున్న వని జ్ఞానులు చెప్పుచున్నారు. 3. జీవము, జ్ఞానము నభిన్నములు. బద్ధజీవులలో జ్ఞానము ఆనందము మఱుఁగుపడియున్నది. తృణా గ్రజలబిఁదువు మొదలు, గ్రహమండలమువఱకుఁ గల సర్వము, మనుష్యులు, జంతువులేకాక, జీవములనుగలిగి యున్నవి. భూతాత్మలుగూడ నున్నవి. భూమిజీవులు, అగ్నిజీవులు మున్నగునవి, పుట్టి మరణించి, తిరిగిపుట్టుచు నాయా సమాన భూతశరీరములనో అన్యభూతశరీరములనో పొందుచుండును. ఇవి యుష్ణాలములుకొన్నియుఁ గొన్ని సూక్ష్మములును. సూక్ష్మము లగోచరములు. ఏ కేంద్రియములు లతాదులు. ప్రతిలతయు నొక జీవి దేహము కావచ్చును, లేక, అనేక దేహములుగల జీవులనుగలిగి యుండవచ్చును. భారతీయ తత్వజ్ఞులుకొందఱు లతాదులు జీవులని చెప్పియున్నను, జైనులీ సిద్ధాంతము నద్భుతముగా నభివృద్ధిచేసిరి. ఒకేజీవముగల లతాదులు స్థూలరూపములుగలిగి, జననివాస యోగ్యప్రదేశములందుండును. అనేక జీవవర్గములు గల లతాదులు, సూక్ష్మములు నదృశ్యములునై, ప్రపంచములో నన్నిప్రదేశములందు వ్యాపించియుండును. ఇట్టి లతలు నిగోడ ములని పిలువఁబడును. అనంత జీవవర్గదేహములై యీలతలు గుల్మములుగాఁ బెరిగి, అన్నిటి కేకశ్వాస జీర్ణకోశములుగలిగి యుండును. అనంతసంఖ్యగల నిగోడములుకలిసి యొకగోళ రూపమగును. ప్రపంచమిట్టి గోళకోటితోఁ గ్రిక్కిరిసియున్నది. నిర్వాణముచెందిన జీవులస్థానములకు గోళములందలి జీవులు

వచ్చి చేరుచుండును. ఒక్క నిగోదములోని యత్యల్పాంశమునందలి జీవులు, మొదలులేని కాలమునుండి నేటివఱకు మోక్షముపొందిన జీవుల కాళీస్థలముల నాక్రమించుటకు సరిపోయినవి. అందుచే బ్రపంచమెప్పుడైన జీవులులేనిదగునని భయపడ నవసరములేదు. ౧. లోహ శిలాది జడపదార్థములందుగూడ జీవులున్నవనెడు జైనసిద్ధాంత మతి విచిత్రమైనది.

జీవిదశ దేహదశ ననుసరించి యుండును. జడపదార్థమందు జీవచైతన్యము నిగూఢమైయున్నది; చేతనదేహమందది చలించుట కారంభించినది. చేతనత్వము మనుష్యదేహములలో బ్రవృత్తిగలిగియున్నది. “అన్ని మాంసము లొకరకమునకుఁ జెందవు. మనుష్యులలోని మాంస మొకరకము, జంతు మాంస మింకొకరకము, మత్స్యమాంసము వేటొకరకము, పక్షిమాంస మింకొకరకము”నను వాక్యార్థముతో సీభావమును బోల్చి చూడుము.

జీవమునకు రూపములేకున్నను, జ్ఞానలక్షణముగలిగి, కర్మఫలభోక్తయగుచు, దేహ పరిమాణముకలిగి యుండును. 2. జీవి మార్పులను నిజముగాఁ బొందుచుండును; లేకున్నచో నది కారణకర్త కాఁజాలదు. 3. జీవి భావముల కుపాదావకర్త; కర్మ పదార్థము నిమిత్తమాత్రకారణము. 4. కుమ్మరి జీవములో గుంభభావ మున్నది; తరువాత నది మృణ్మయ కుం

౧. చూడు. లోకప్రకాశము. ౬౭. 3౧.

2. దర్శనసంగ్రహము. 2. (3) పం. సు. సా. ౬౫.

౪. పం. సు. సా. ౬౪.

భముగా బహిర్ముఖమై తయారగుచున్నది. అయినను, అనంత రూపపరిణామమున్నను, జీవి తన సహజస్వభావము నవిచ్ఛిన్నముగా నిలుపుకొనును. జన్మమరణములు జీవికిఁ బర్యాయములు మాత్రమే. ముక్తజీవి సంసారబద్ధజీవితో నేకమైయుండును. ౧. జీవి పరిణామజాలగ్రంథులలోఁ దగుల్కొని యెల్లప్పుడుండ నవసరములేదు. అనగా, శరీరముతో నిమిత్తములేకుండ నది యుండఁగలదు. చైతన్యము పదార్థముతో సంబంధములేని స్వతంత్రీశక్తి. అది యాద్యంతములు లేని శాశ్వతశక్తి. అణు సముదాయములు ఛిద్రమై నాశమగుచుండును.

అజీవద్రవ్యము లైదింటిని, వ్యవజీవమును గూర్చి క్లుప్తముగాఁ బ్రసంగించియున్నాము. ఈయాటింటిలోఁ, గాలము తప్ప మిగిలిన వస్తికాయములు; ౨ రూపసంబంధములుగలవని కూడి నూహింపచ్చును. కాలము సత్యమైనదే; కాని దానికే రూపములేదు. కావునఁ గాలమొక స్వతంత్రస్థితిగల ద్రవ్యము. కాని దీని కస్తికాయము లేదు. అనేకద్రవ్యము లొకేస్థలమం దుండి, తమ స్వభావమున మార్పులేకుండఁ బరస్పర ప్రవేశశక్తి గలిగియు నున్నవి. జైనుల షష్టద్రవ్యములు, వైశేషికుల నవభూతములనుండి వేతైనవి. వైశేషికసిద్ధాంతము ననుసరించి, భూజలాగ్ని వాయ్వాకాశములు, కాలము, చిక్క మనస్సు, ఆత్మలు తొమ్మిది యున్నవి. మొదటినాలుగు పదార్థములని జైనులమతము. ఇంద్రియముల కనురూపములైన పదార్థలక్షణము లవి. అంశములు కలియుట, నొకదానిలో నొకటి

ప్రవేశించి మాటుటవలనఁ బదార్థ మొకద్రవ్యమైనది. శబ్ద మొకాకాశ సంభవమని వైశేషికులు చెప్పఁగా, జైనులు పదార్థాంత సంభ్రమణముచే శబ్ద ముత్పన్న మని చెప్పుదురు. ౨.

జీవాజీవములు రెండును ప్రపంచమున కంతకును సరిపడు ప్రమాణములు. ఆటుద్రవ్యములలో జీవము, పుద్గలము ముఖ్యములైనవి. మిగిలిన వారెంటిప్రవృత్తి ఫలితములు. జీవి పదార్థ బద్ధుడగుటే సంసారము. జీవపుద్గలములు సక్రియాద్రవ్యములు లేక యొక చోటనుండి యింకొక చోటికిఁ జలించుచుండు ముఖ్య కారణములు. ధర్మాధర్మములు చలనముల కవకాశమిచ్చును గాని, మార్పులకుఁ బ్రత్యక్షపరోక్ష కారణములుగావు. అందుచే వానిని సక్రియానిష్క్రియాద్రవ్యము లనిరి. జీవాజీవానుబంధ హేతువు కర్మ. కర్మోత్పత్తి, ఫలితము, నాశనము, జీవాజీవములు జైనతత్త్వసిద్ధాంతములు. ౧. జీవాజీవములు ముఖ్యనియమములు; రెండును గలిసియుండును. అజీవబంధవిముక్తియే జీవునికి మోక్షము. మోక్షమే సర్వకర్మలక్ష్యము. కర్మచేయుట మాని, కర్మనాశనముచే నీలక్ష్యసిద్ధి చేకూరును. సంవర మవరోధము. దీనివలననే కర్మ జీవియందుఁ బ్రవేశింపకుండ నడ్లుపెట్టఁగలము. పూర్వకృతపాపముల నన్నిటిని సమూలనాశనమొనర్చునది నిర్జరము. ఆశ్రమము అనఁగా లోనికిఁబ్రవహించుట, బంధముల మూలమున సంవరనిర్జరము లవసరములైనవి. అన్యపదా

౨. పం.స.సా. ౨

౧. జీవ, ఆజీవ, ఆశ్రమ, బంధ, సంవర. నిర్జర, మోక్షములు సప్తతత్త్వములు (తత్త్వనూత్రి)ములు ౪.) పాపపుణ్యములనుజేర్చి యొకప్పుడు నతపదార్థములనిరి, (పం.స.సా. ౧.౧౬; దర్శననూత్రిము ౨౮)

ర్థము జీవునిలోనికిఁ బ్రవహించుటే ఆశ్రయము. దేహమునకు జీవునిబంధించునది బంధము. బంధకారణములు మిథ్యాదర్శనము, అవిరతి, ప్రమాదము, కషాయము (కల్మషము), వాఙ్మనో దేహములచే జీవిలో నుత్పన్నములగు పరిభ్రమణములు లేక యోగములు. ౨. ఒకవస్తువేదికాదో యదే యని భ్రమించుట మిథ్యాత్వము. ౩. ఆశ్రయబంధములు దుష్కర్మఫలితములగుచుండఁగా, సత్ప్రవర్తనముచేఁ గర్మనిర్మూలమగును. తత్త్వమంతటిలో మనకు భావద్రవ్యపరివర్తనభేదములు చూపఁబడినవి. భావములు కర్మను నిర్ణయించును. ౪

జీవములోఁగల కర్మవదార్థమే జీవిజన్మకారణము. జీవికి సహజముగాఁ గలజ్ఞానము దివ్యదృష్టి, కలుషితములగుట కిదియే కారణము. మోక్షసిద్ధిచేకుఁజువఱకు జీవియెన్నఁడు పూర్తిగాఁ బదార్థమునుండి బయటపడదు. జీవికాలుష్యమిట్లేర్పడును. నూత్నపదార్థము కర్మగామూరుటకు ముందు జీవిలోనికిఁ బ్రవాహమై ప్రసరించును. సదసదూప్రములైన కర్మ సుఖదుఃఖఫలితముల నిచ్చుచుండును. ఒక కర్మ తనఫలితమునిచ్చునపుడు, జీవమునుండి దానిని తుడిచివేయుచు నెన్నఁడు కర్మఫలప్రవేశమునకు జీవునియందుఁ జోటులేకుండఁజేసి, పదార్థకలుషమంతయు బూర్తిగాఁ దుడిచివేయఁబడి, జీవిశుద్ధమగును. దురదృష్టవశముచేఁ గలుషప్రవేశక్షాళనము లేకకాలమందు జరుగుచునే

౨. ఉమాస్వాతితత్వార్థసూత్రములు ౭౪.౧.

౩. అసతినదృష్టి అద్వైతములోని ఆవరణవిశ్లేషములకుఁ బోలిక. అన్నవి.

౪. దర్శనసంగ్రహము ౨౯.

యుండుటచే సంసారచక్రమునందు జీవిబంధింపఁబడియే యుండును. మరణకాలమున, జీవి తనకర్మశరీరము ధరించి, పునర్జన్మ మెత్తనలసినచోటి కచిరకాలమునఁ బోయి, తాను నూత్న దేహమునందుఁజేరి, దానిపరిమాణము ననుసరించి, వృద్ధిక్షీణతల నొందుచుండును. జన్మస్థానముల ననుసరించి బద్ధజీవులు నాలుగువర్గములుగా విభజింపఁబడినవి. (౧) నరకములోఁబుట్టినవి (౨) జంతువులలోఁబుట్టినవి (౩) మనుజుసంభవములు (౪) స్వర్గమున జనంచినవి. ౧.

౯-ధర్మశాస్త్రము.

ముక్తిఁగోరువారు, హీనపదార్థము నున్నతమైన యాత్మ శక్తి కథీనము చేయవలెను. అణచియుంచుభారము దొలగిన ఆత్మమహాన్నతపదవిఁబొంది, సిద్ధాత్ములు చరించుపదవికిఁ బోవును. అంతరాత్మ శుద్ధమగుటే మోక్షసంపాదనమార్గము. మానవజీవితమును సంస్కరించి, కర్మపాశములు తగుల్కొనకుండఁజేయుటకు ధర్మనియమాచరణమే మార్గము. తిరిగి రూపమైన, జినునియందు విశ్వాసము, యాతఁ డుపదేశించిన జ్ఞానసముపార్జనము, పూర్ణశుద్ధప్రవర్తనము నిర్వాణమార్గము నిజస్థితియందనఁగాఁ దత్త్వములందు విశ్వాసము సక్రిమమైనది; సత్యస్వభావమునుగూర్చి నిస్సంశయము, నిర్దుష్టమునగు జ్ఞానము సక్రమజ్ఞానము; బాహ్యప్రపంచవస్తువులయెడ రాగద్వేషరహితమైన యుదాసీనభావము సక్రిమప్రవర్తనము.” ౨. పై

౧ పం. స. సా. ౧౬

౨ పం. స. సా. ౧౧గో చూడు తత్వార్థమతములు ౧ ఆ ౧.

మూఁడునుగలిసి యొకటేమార్గమగును గాన, మూఁటినేకకాల
మందే సంపాదించవలెను. జ్ఞానభక్తులు గలవాఁడు పంచవిధ
ప్రవర్తనమును గలిగియుండుటే ధర్మము. (౧) అహింస;
అనగా హింసమానుటేకాక సర్వభూతములయెడ దయఁజూ
పుట. (౨) దానము, సత్యవచనము. (3) చౌర్యాదులు లేని
మర్యాదజీవనము, (౪) మనోవాక్కాయములందు శౌచము.
(5) ప్రపంచవిషయాభిమానత్యాగము. ఈలక్షణములుగల
వ్యక్తి యోగ్యుడనఁబడును. పంచమలక్షణమైన త్యాగమనగా
దిగంబరుఁడైపోవు సన్న్యాసమని కొందఱర్థముచెప్పిరి. కాని దాని
భావము, మనము భేదములను జూచుచు, లజ్జాదికములకు నశు
లమై యున్నంతకాలము మోక్షార్హులము కామనియే. జైన
ధర్మశాస్త్రములు భక్తికర్మలకు రెంటికీ బ్రాహ్మణ్యమిచ్చినవి.
సంసారులకు సన్న్యాసులకును వేఱుధర్మనియమములు కల్పింపఁ
బడెను. ౧. మనశ్శాంతినిగూర్చు కర్మలన్నియుఁ బుణ్యకర్మలే.
అహింసలైనవారి కన్నము, దాహబాధితుల కుదకము, దరిదురిలకు
వస్త్రాదికము, యతులకు వసతి మున్నగు ననవిధద్దానములిచ్చు
టచేఁ బుణ్యము లభించును. హింస ఘోరపాపకర్మ, అన్యతము,
మోసము, జారత్వము, పరద్రోహకాంక్షమున్నగు నితరపాపము
లున్నవి. క్రోధగర్వదురాశాదికము మనల నీలోకమునకు బం
ధించును. వినయము, అదాంభికత్వము, సహనశీలము, తృప్తి
మున్నగునవి ఆత్మాభ్యున్నతికిఁ గారణములు. ద్వేషము, వైర
ము, దూషణము, పరద్రోహము, నిగ్రహములేకుండుట, కుగ్ర

త్రిమము,, దోషపూరితభక్తి మున్నగునవికూడఁ జెప్పఁబడెను. పాపము దైవమునెడఁగాక మానవునెడ నపరాధము.

“ఎవఁడు మనుజు పశు పక్ష్యాదులను బాగుగాఁ బ్రేమించునో వాఁడే బాగుగాఁ బ్రార్థించినవాఁడు; ఎవఁడు క్రిమి బ్రహ్మపర్యంత జీవరాశి నత్యంత ప్రేమతోఁ జూచునో యాతఁడే ఉత్తమప్రార్థనము చేసినవాఁడగును.” కోల్ రిజ్జికవి. బౌద్ధుల ధర్మనియమావళికంటె జైనుల ధర్మసూత్రముచ్చయము కఠినతరమైనది. వారిదృష్టిలో క్షమాశీల మత్యుత్తమమైనధర్మము; భోగాభిలాష పాపహేతువు. ౧. మోదభేదములయొడ మానవుఁ డుదాసీనుఁడు కావలెను. బాహ్యవస్తువుల యాకర్షణములకు లోబడకుండునదే నిజమగుస్వాతంత్ర్యము. “బాహ్యవస్తువ్యామోహముచే నేజీవి, సంతోషక్లేశముల ననుభవించుచుండునో, యాజీవి స్వేచ్ఛను గోల్పోయి, విభ్రాంత చేతనుఁడై, బాహ్యవస్తువులకు వశుఁడై పరాధీనుఁడగును. ౨. ఏజీవి అన్యసంబంధశూన్యుఁడై, యితరభావములకు వశుఁడు కాక, తనకు సహజములైన ధర్మజ్ఞానములవలనఁ దన తాత్వత స్వభావములను జూచి, తెలిసికొనునో, యట్టిజీవి పూర్ణ స్వాధీననిశ్చయుఁడగును.” ౩. “మానవుఁడా! నీకు నీవే మిత్రుఁడవు. నీకంటె వేఱైన మిత్రునికొఱకేల కోరెదవు?” ౪. ఇచటఁ బూర్తియైన విధివాదము లేదు. కర్మయే అన్నిటికిని

౧. ఆచారాంగసూత్రములు యన్.బి.ఇ. ౨౨ అ. పుట ౪౮ మాడు పం.స.సా. ౭౬-౭౭.

౨ పం.స.సా. ౧౬౩ (౩) పం.స.సా. ౧౬౪

(౪) యన్.బి.ఇ. ౨౨అ. పుట ౩౩.

భారతీయ తత్వశాస్త్రము

గారణమైనను, వర్తమానజీవితము మనచేత నున్నది. కనుక, గత కర్మఫలమును మార్పుకొనవచ్చును. బ్రహ్మాండమైన కృషిచే గత కర్మఫలమునుండి మనము తప్పించుకొనవచ్చును. దేవునిజోక్యమిం దుండదు. యతివర్ణాలు ధన్యాత్ములగుటకుఁ గారణము, దేవుని నిర్దేతుక సందిగ్ధకటాక్షము గాదు; ప్రపంచముయొక్క క్రమగతిలోఁ దామును భాగస్వాములగుటయే. మనముచేయు వ్రతనిర్వహణము నిర్విఘ్నముగాఁ గొనసాగుటకు బలముచేకూర్చును గాన ధ్యానము ముఖ్యమైనది.* గృహస్థ జీవితమునకుఁ బదునొకండుదశలు, ఆత్మవిశాసమునకుఁ బదినాలుగుదశలు నిర్ణయింపఁబడుటచే జైననియమ కఠిన్తవ్యము తెలియఁగలదు. ఇట్టి యుగ్రశిక్షా నియమముల ననేక భక్త పుంగవు లభ్యసించి, తన్నిర్వహణమునం దనువులుగోల్పోయిరి.

జైనధర్మమునకుఁ బ్రధానమహింస యనఁగా జీవముగల ప్రతిదానియెడ గౌరవము చూపుట. అపచారమునకు వెంటచుట ఈనియమమతిదీక్షలో శాసించుటవలన బయలుదేరిన కొన్నియాచారములు, దీని నభిమానాదరములతోఁ దిలకింపని కొందఱచే నపహాస్యమునకుఁ బాలైనవి. ఏజీవికైనఁ గట్టము కలుగునేమోయని, కొందఱు జైనులు తాము నడచుచోనను దాడుచుచుఁబోవుట, ఊపిరిపీల్చునపు డేదైనజీవి యాఘాతంపఁబడి మరణించుననుభయముచే ముఖావరణములు గప్పకొని నడచుట, నీటిని వడియఁగట్టుట, తేనెను విసర్జించుట మున్నగు నభ్యాసములను జేసిరి. అహింస పూరియైన భావములో నాచరణసాధ్యముగాని

మాటనిజమే. మహాభారతమిట్లు నుడివెను; “జ్ఞానమువలననే కాని, నేత్రములకు గోచరింపని జీవకోటిచే లోకమంతయు నిండి యున్నది. మనము మనకంటితెప్ప లల్లార్చునప్పుడు వానియవ యములు నలిగి నశించును.” ౧. భాగవతపురాణమిట్లు చెప్పినది. “జీవులకు జీవములే యాహారములు” ౨. ఈసూక్ష్మసత్యము లను మఱచినయెడల జీవించుటే కష్టమగును. తెలియక, మన మప్రయత్నముగ నేజీవిని బాధింతుమో యనునొక విధమైన అమాయకభయముతో శోత్రియులగు జైనులు జీవించుదురు.

ఆత్మహత్యదోషముని జౌద్ధమతము నిరసించును; కాని జైనమతము దానివలన జీవితమున్నతమగు నని తలచును. తపో వృత్తి క్షేత్రకరమనియు, గామనిరోధము దుస్సాధ్యమనియు, దలఁచువ్యక్తికి ఆత్మహత్యచేసికొనుట కధికారమింబడెను. ద్వాదశ పర్వతపోదీక్షానంతరము. నిర్వాణము తప్పక లభించునుగాన, నట్టి సాధకుఁ డాత్మహత్యచేసికొన్నట్లే యని భావింపఁబడెను. నాటితత్త్వములకు సహజముగానున్న పద్ధతిననుసరించి, స్త్రీలు మోహకారణములని తలఁపఁబడెను. ౩, ఇతర భారతీయమతములు తలఁచినరీతిని, జైనమతమును, అజైనమతస్థులకు ధర్మనియమముల ననుష్ఠించినచో మోక్షావకాశమున్నదని చెప్పెను. తనసంబోధన త్తరిగ్రంథమున కారంభవాక్యములలో రత్న శేఖరుఁ డిట్లు వ్రాసెను; “వాఁడు శ్వేంతాబరుడైనను, దిగంబరుడైనను,

౧. కాంతిపర్వము. ౧౧; ౨౬.

౨ భాగవతమ్. ౧౮. ౧౩. ౪౬. “జీవోజీవస్య జీవనమ్.”

౩. యస్. బి. ఇ. ౨౨౪. పుట ౪౮.

గారణమైనను, వర్తమానజీవితము మనచేత నున్నది. కనుక, గత కర్మఫలమును మార్చుకొనవచ్చును. బ్రహ్మాండమైన కృషిచే గత కర్మఫలమునుండి మనము తప్పించుకొనవచ్చును. దేవునిజోక్యమిందుండదు. యతివర్ణిణ్యులు ధన్యాత్ములగుటకుఁ గారణము, దేవుని నిర్ణేతకు సందిగ్ధకటాక్షము గాదు; ప్రపంచముయొక్క క్రమగతిలోఁ దామును భాగస్వాములగుటయే. మనముచేయు వృతనిర్వహణము నిర్విఘ్నముగాఁ గొనసాగుటకు బలముచేకూర్చును గాన ధ్యానము ముఖ్యమైనది.* గృహస్థ జీవితమునకుఁ బదునొకండుదశలు, ఆత్మవిశాసమునకుఁ బదినాలుగుదశలు నిర్ణయింపఁబడుటచే జైననియమ కఠోరత్వము తెలియఁగలదు. ఇట్టి యుగ్రశిక్షా నియమముల ననేక భక్త పుంగవు లభ్యసించి, తన్నిర్వహణమునం దసువులుగోల్పోయిరి.

జైనధర్మమునకుఁ బ్రధానమహింస యనఁగా జీనముగల ప్రతిదానియెడ గౌరవము చూపుట. అపచారమునకు వెఱచుట ఈనియమమతిదీక్షలో శాసించుటవలన బయలుదేరిన కొన్ని యాచారములు, దీని సభిమానాదరములతోఁ దిలకొని కొందఱుచే నపహాస్యమునకుఁ బాలైనవి. ఏజీవికైనఁ గవ్వము కలుగునేమో యని, కొందఱు జైనులు తాము నడచుచోనను దుడుచుచుఁబోవుట, ఊపిరిపీల్చునపు డేదైనజీవి యాఘ్రాణింపఁబడి మరణించుననుభయముచే ముఖావరణములు గప్పకొని నడచుట, నీటిని వడియఁగట్టుట, తేనెను వినర్జించుట మున్నగు నభ్యాసములను జేసిరి. అహింస పూరితమైన భావములో నాచరణసాధ్యముగాని

మాటనిజమే. మహాభారతమిట్లు నుడివెను; “జ్ఞానమువలననే కాని, నేత్రములకు గోచరింపని జీవకోటిచే లోకమంతయు నిండి యున్నది. మనము మనకంటితెప్ప లల్లార్చునప్పుడు వానియవ యములు సలిగి నశించును.” ౧. భాగవతపురాణమిట్లుచెప్పినది: “జీవులకు జీవములే యాహారములు” ౨. ఈసూక్ష్మసత్యము లను మఱచినయెడల జీవించుటే కష్టమగును. తెలియక, మన మప్రయత్నముగ నేజీవిని బాధింతుమో యనునొక విధమైన అమాయికభయముతో శోభితియులగు జైనులు జీవించుదురు.

ఆత్మహత్యదోషమని జౌద్ధమతము నిరసించును; కాని జైనమతము దానివలన జీవిత మున్నతమగు నని తలచును. తపో వృత్తి క్లేశకరమనియు, గామనిరోధము దుస్సాధ్యమనియు, దలచువ్యక్తికి ఆత్మహత్యచేసికొనుట కధికారమియ్యబడెను. ద్వాదశ పర్వతపోదీక్షానంతరము. నిర్వాణము తప్పక లభించునుగాన, నట్టి సాధకుఁ డాత్మహత్యచేసికొన్నట్లే యని భావింపబడెను. నాటితత్త్వములకు సహజముగానున్న పద్ధతిననుసరించి, స్త్రీలు మోహకారణములని తలపబడెను. ౩, ఇతర భారతీయమతములు తలచినరీతిని, జైనమతమును, అజైనమతస్థులకు ధర్మనియమముల ననుష్ఠించినచో మోక్షావకాశమున్నదని చెప్పెను. తనసంబోధన త్తరిగంధమున కారంభ వాక్యములలోరత్న శేఖరుఁ డిట్లువ్రాసెను; “వాఁడు శ్వేంతాబరుఁడైనను, దిగంబరుఁడైనను,

౧. శాంతిపర్వము. ౧౧; ౨౬.

౨ భాగవతమ్. ౧౮. ౧౩. ౪౬. “జీవోజీవస్య జీవనమ్.”

౩. యస్. బి. ఇ. ౨౨౨, పుట ౪౮.

పౌద్ధమతమును, మతేయితరమతశాఖకుఁ జెందినవాఁడైనను, సర్వ జీవరాశియుఁ దనయాత్మస్వరూపమే యని నమ్మినచో మోక్షమును బొందును.”

వర్ణవిభాగమును జైనులు నిరసించరు; శీలమునుబట్టియే వర్ణమును గ్రహింతురు. “తాను జేయు కర్మలవలన నొకఁడు బ్రాహ్మణుఁడో, క్షత్రియుఁడో, వైశ్యుఁడో శూద్రుఁడోయగును...ఎవ్వని నేకర్మ లంటవో వానిని మేము బ్రాహ్మణుఁడందుము.” ౧. “జైనులు పౌద్ధులును బ్రాహ్మణశబ్దము నొకగౌరవ శబ్దముగా నుపయోగింతురు. అందుచే బ్రాహ్మణవర్ణమునకుఁ జెందనివారికి నది యుపయోగింపఁబడును” ౨. కులగర్వము, ప్రత్యేకత్వము జైనులు గర్హింతురు. మనుష్యుఁడు పాపములు చేయుటకుఁ గారణములైన అష్టగర్వములలోఁ గులగర్వ మొకటి యని సూత్రీకృతాంగగ్రంథము నిరసించినది. 3

జైనసంఘము నాలుగువర్ణములు గలది. సన్న్యాసులు, సన్న్యాసినులు, గృహస్థులు, గృహిణులు, పౌద్ధమతమున గృహస్థులకు సన్న్యాసివర్ణముతో నంతసన్నిహిత సంబంధము లేదు. పౌద్ధజనసంఖ్యకంటెఁ దక్కువసంఖ్యగల్గియు, పౌద్ధము నకువలెఁ బ్రచారకమతముగాకున్నను, జైనమతము నేటికిని జీవించియున్నది; పౌద్ధమతము దేశమం దదృశ్యమైనది. (శ్రీమణి

౧. యస్. బి.ఇ. ౧౮ ఆ పుట ౧౮౦. (౨) యస్. బి.ఇ. ౨౨౭. పుట ౩౦. ౩. జైనుల కొన్ని ప్రత్యేకతలుంబయిననుండియే తమమతసన్న్యాసి వర్ణసంఖ్యలనేరి తీసికొందురు. తమసంఘములోఁ దామును వర్ణవిభాగమును జూపింతురు.

స్త్రివెన్నకా దీనికిఁ గారణమిట్లుచెప్పియున్నది; అవసరోచితసందర్భములలో జైనమతము తనవదవిని నిల్పుకొను నుపాయములను గలిగియున్నది. శౌద్ధమతమువలెఁ బరిసరసంఘసంబంధము నది తెగఁద్రొంపుకొనలేదు; జైనులు తమశుభాశుభకర్మలన్నిటికిని, దేవాలయార్చనాదికమునకును బ్రాహ్మణులనే పురోహితులుగాఁ బెట్టుకొనిరి. తమపూజ్యములైన వీరగణములో హిందువు లారాధించు రామకృష్ణాదినామములఁ జేర్చిరి. మహావీరుని సంఘనిర్మాణకౌశలముకూడ జైనమతాస్థైర్యమునకుఁ గారణమైనది. ఆతఁడు గృహస్థులనుగూడ సంఘములోఁజేర్చి, వారి కుచితస్థానముల నిచ్చి నిలఁబెట్టెను. శౌద్ధమతసంఘమున సన్నాస్తులకేకాని గృహస్థులకుఁ దావులేక పోయెను. దేశమున నవైదికమత నిర్మూలనప్రచారము తుపానువలె వీచినపుడు, జైనులు హిందూసంఘమునఁ గలిసిపోయి హైందవసహజౌదార్యరక్షణములఁ బడయఁగల్గిరి. జైనతత్త్వముకూడ హిందూమతమున నేకొత్తదనములేని యొక ముఖ్యతత్త్వాంశముగాఁ బరిగణింపఁబడినది.”^౧

కర్మపదార్థజనితమగుటచే జైనులదృష్టి ననుసరించి, బాహ్యకర్మకు, బాధ్యులు ప్రాముఖ్యమిచ్చిన కర్మోద్దేశమున కంటె నధికప్రాముఖ్య మొసఁగఁబడినది. శౌద్ధ జైనములు రెండును జీవిత, వ్యక్తిత్వముల నర్థములనియే తలఁచినవి. జన్మ మొక ఘోరవిపద్దశయనియు దానినెట్లైన నిర్మూలింపవలెననియు నిశ్చయించినవి. ప్రకృతికి మనలను బంధించి, సర్వ

దుఃఖములకుఁ గారణములైన బంధముల నన్నిటిని ఛేదించి మనము స్వతంత్రులము కావలెనని రెండును బోధించినవి; దారిద్ర్యశౌచములు, శాంతిసహనములు నుత్కృష్టగుణవిశేషములని కొనియాడినవి. హాస్యి-న్యవండితుఁ డిట్లు జైనవాదమును జమత్కారముగఁ జిత్రించినాఁడు; జైనమతముఖ్య భానములేవనఁగా, దేవుఁడు నాస్తియని నమ్ముట, మానవు నారాధించుట, క్రిమికులమును బోషించుటయు నైయున్నవి.”² పౌద్ధజైనములకుఁగల విశేషసామ్యము ధర్మనియమములందే గలదు; కారణము రెండును తమభావములను బ్రాప్యగాముల నుండియే గ్రహించినవి.” బ్రాప్యగా సన్నాసియొక్క-విశిష్టమూర్తి, వాని నాదర్శముగాఁగొని, పౌద్ధజైనములు తమ యత్యాశ్రమాచారములను విశేషముగాఁ గల్పించుకొనిరి.³

౧౦—ఆస్తికదృష్టివైఖరి.

జీవముయొక్క అనిశ్చయస్థితిచేతను, పదార్థముల పరిస్పర సంరక్షణమువలనను జగదుత్పత్తి జరుగుట కనకాశము గలిగినది. సృష్టిలయముల కొక దేవుని యవసరము లేదు. “స్థితి గల వస్తువులకు నాశనములేదు; శూన్యమునుండి పదార్థ సృష్టిజరుగ నేరదు. వానికి సహజముగానున్న గుణరీతులచేతనే వస్తువు లుద్భవించి, అదృశ్యములగుచున్నవి.” ౧. పదార్థములు పరస్పర సంయోగములచే నూతనగుణకల్పనము చేయుచున్నవి.

౨ ది రిలిజియస్సు ఆఫ్ ఇండియా. పుట ౨౯౭.

౩. యస్. బి. ఇ. ౨౨—పుట ౨౪.

౧. పం. స. సా. ౧౫.

శౌర్యమునుండి కాని, తాటస్థపరంపరలనుండికాని సృష్టి
యుదయించెనను సిద్ధాంతమును జైను లంగీకరింపరు. సక్రిమ
పద్ధతిననుసరించు ప్రకృతినూత్రములు విచిత్రతాటస్థములచే
గలుగవు. ఆస్తికుడు తలచునట్లాక ప్రధమకారణము నూహిం
పనవసరములేదు. సృష్టికియూహీనుడగు నొకదేవుడెట్లు
తటాలున సృష్టికియనారంభించునో యూహించుట సాధ్యము
కాదు. అట్లే దేవుడు సృజించెనని యంగీరించినచో నాతడే
పదార్థము నూతగాఁగొని సృజించెనను క్లిష్టసమస్య యేర్ప
డును. ఆపదార్థము సృష్టికి బూర్వమేదో యొకరూపమున
నున్నదా? లేదా? అది దేవుని యవేద్యసంకల్పమన్నచో, మన
మప్పుడు శాస్త్రచర్చలన్నిటిని గట్టివేయుట మంచిదగును.
దేవునిసంకల్పమున కనుకూలముగానే సృష్టిలోని పదార్థము
లన్నియు వర్తించుచున్నవన్నచో, వానికి దేవుడు భిన్నగుణ
ములనేల యిచ్చెను? మార్పుకొనుటకు వీలులేని ప్రత్యేకలక్ష
ణముల నేల భిన్నపదార్థములు కలిగియున్నవి? దేవుని సంకల్ప
మైనచో జలమేకాల్చి, అగ్నియే చల్లదనమునీయరాదా? నిజ
ముగా, భిన్నపదార్థములు తమ స్వభావములకనుగుణముగాఁ
గొన్నిప్రత్యేక లక్షణములనుగలిగి, యీలక్షణములు నశించి
నచో, నాపదార్థములును, నాశమగురీతి నున్నవి. లోకమం
దున్న ప్రతివస్తువున కొక కారకుడుండు టవసరమనిచెప్పచో
కాఁకున కింకొక కారకుడు నాతనికి మఱొక కారకుడు నిట్లు
సంతకారకత్వము వ్యర్థవాదమునకుఁ దీసికొనిపోవును. ఈ వ్యర్థ
వాదమునుండి బయల్పడు మార్గమొక స్వయంస్థితిగల దేవుఁ

డున్నాడనియు, సర్వము నాతనివలననే వచ్చినవనియు నమ్ముచేసి నిత్యమై, స్వయంప్రకాశముగల యొక సత్పదార్థ మున్నదనుటకు పీల్చినచో, నట్టి సత్పదార్థములనేకము లున్నవనుట కేమి యభ్యంతరమున్నదని జైనతత్వవేత్త ప్రశ్నించును. నిత్యవస్తువులనేకములను సిద్ధాంతముతో నాతఁడు బయలుదేఱి, యావస్తువుల యాత్మప్రదర్శనావసరముచే లోకప్రదర్శన మేర్పడినది. మానసికములు, పదార్థజాతములునయిన రెండువస్తువులతో జగమంతయు తన స్వభావముచేతనే అనంతసంఖ్యాకములైన పరిభ్రమణములతో నిత్యమై ఆద్యంతరహితమై వర్తించుచున్నదని చెప్పెను; ఇట్టి ప్రపంచ వ్యాపారమున కేదగవంతుని సహాయసంపత్తియు జోక్యము ననసరములేదు. కాల, స్వభావ, నియతి, కర్మ, ఉద్యమములను బంచావస్థల సహకారముచే విశ్వమందలి వైవిధ్యములు, భేదములు నేర్పడినవి. విత్తులో మహావృక్షమగుటకు వలయు శక్తులన్నియు నుండునుగాని, యట్టి వృక్షముగాఁ బెరుగుట కనుకూల ఋతుసాహాయ్యము, ప్రకృతి వాతావరణము, సుజ్ఞేత్రమందు నాటుట మున్నగునవి ముఖ్య వసరములు. ఎట్టివృక్ష ముదయించి పెరుగవలెనో విత్తే నిర్ణయించును.

ప్రపంచమునుండి వేఱైన యొకయీశ్వరుఁడులేడుగాని, లోకములోని కొన్నిపదార్థములే సకరిమాభివృద్ధిగాంచినచో దైవత్వమండగలవు. వారే అర్హతులు: అనగా సర్వదోషములను బరిహరించి, సర్వజ్ఞులైన జ్ఞానచక్రివర్తులు. సృష్టిశక్తిగల దేవుఁడొకఁడు లేకున్నను, ప్రతిజీవియుఁ బరిపూర్ణజ్ఞానసింధుడై

నప్పుడు పరమాత్మయగును. మానవాత్మయందు నిగూఢమై యున్న పూర్ణశక్తియొక్క యత్యుత్తమము, నున్నతము పూర్ణమునైన ప్రదర్శనమే భగవంతుడు. పరిపూర్ణసిద్ధులందఱు దైవతుల్యులే, సములే, వారిలో భేదములు లేవు.

సరిగా నాలోచించినచో జైనమతములో భక్తికి స్థానము లేదు. సర్వముతో నిస్సంగత్వమే వలయునది. తపోగ్నిలో మమకారమోహము దహింపఁబడవలెను. తర్కనుంగీకరింపకున్నను, దుర్బలమానసులు, తీర్థంకారులను దైవభావముతో నారాధింప వలసినవచ్చినది. గృహస్థులైనవారు, వారి నైతికమతావసరముల కనుగుణమైన తత్త్వమును, మతానుష్ఠానపద్ధతినఁ గోరిరి. జైనమతము జన్మదేశమునుదాటి, యితరప్రదేశములకు వ్యాపించినపు డచటి ప్రజానీకముయొక్క మతాభిరుచుల కనుగుణమైన సంప్రప్తికర విశ్వాసముల నిర్మింపవలసిన యవసర మతిత్వరితముగా వచ్చినది. లేకున్న నితరదేవతోపాసకులను జైనమతములోనికి జేర్చుటకు సాధ్యముకాదు. కృష్ణుని దైవముగానమ్మిన శాఖవారు జైనమతావలంబకులైనప్పు డిరువదిరెండవ తీర్థంకారుఁడగు 'అరిష్టనేమి'కిని కృష్ణునికిని సంబంధముకలిపిరి. హిందూవుల దేవతలు పెక్కుమంది జైనమతమునఁ బ్రవేశమును గాంచి నారు. నేడు జైనమతము శాఖలుగాఁ జీలిపోయి, జైనవైష్ణవులు, జైనశైవులు మున్నగువర్గము లేర్పడియున్నవి.

౧. పోల్చు అలెజ్జాండరు పండితుని దేవతాసిద్ధాంతము : దేశము కాలము, దేవత వాఙ్మయము ౨. పుటలు. 3౪౬, 3౬౫.

ఆర్జించినపుణ్యరాశి విశేషముచే స్వర్గలోకమున మానవాత్మ యొక దేవతాస్వరూపమును దాల్చియుండుటాక ఫలితము. పుణ్యక్షీణమైన వెంటనే ఆరూపముపోవును. దేవతలును మనుష్యులు, పశుపులవలెనే సదేహులు; తారతమ్య మవస్థా మాత్రభేదమే, దేవతాశరీరము విశేషలావణ్యము, శక్తిగలిగియుండుటకుఁ గారణ మాయాత్మపూర్వజన్మమున నొనర్చిన సుకృతఫలమే. ముక్తజీవులు దేవతల కతీతులు. వారికిఁ బునరావృత్తి లేదు. వారికి లోకముతో నెట్టిసంబంధమునులేదు; లోకము వారి నాకర్షింపఁజాలదు. తాము బహుప్రయాసలకోర్చినిర్వాణశిఖరమున కెక్కివచ్చిన క్షేత్రమము దుర్గమమునైన మార్గమునఁ బయనింపలేక చీకాకుపడుచున్న యాత్రికులను వారు జూడరు; వారికే సాయము నొనర్పరు. సుప్రసిద్ధులైన జైన తీర్థంకారులకుఁ బూర్వనలర్పించినచో, వారు దుఃఖపరివర్తనములతోఁగూడిన ప్రపంచమును విసర్జించి, పూర్ణసిద్ధిపొంది యుండుటచేతను, లోకములోజరుగు విషయములయెడ వారు పూర్ణాదాసీన్యమును వహించి, లేశమాత్రము వికారము పొందనివారగుటచేతను, మనప్రార్థనములకు వారినుండి సమాధానము లెన్నఁడునురావు. కాని మనకు వలయు శిక్షణమునుగల్పించి, కాపాడుటకు దేవతలున్నారు. ౧. వారు మనమొఱలాలకించి, పరములు ప్రసాదింతురు. జినులైనవారికి మనము చేయవలసిన ఉత్తమప్రార్థనము వారుచెప్పిసరీతిని నడచుకొనుటే. తీర్థంకారులయెడ భక్తికాదు వలయునది; ఆత్మజ్ఞానసంపాదనముచే

మోక్షమును బొందవలెను. ౧. జనునిగూర్చి చేయుధ్యానస్తోత్రములవలన మనయాత్మను జారవిడిచిన వారమగుదుము. జైనుల మత మతి ప్రసన్నమైనదగుటచే నందు దేవుని అవ్యాజకటాక్షము నకుఁగాని, తప్పలనుమన్నించు విధానమునకుఁగాని తావులేని దగుటచేఁ బ్రజాసామాన్యమున కీమతమం దాదరము కలుగ లేదు. అందుచే ననేకవిషయములలో జనాభిరుచి ననుసరించి నియమములు మార్పుచేయవలసివచ్చెను.

౧౧ — నిర్వాణము.

నిర్వాణమనగా నాత్మ శూన్యప్రవేశముచే నాశమగుట కాదు; తుదిలేని యాసందిరాజ్యప్రవేశముచే నిత్యత్వము గాంచుట. అది విదేహస్థితిగాని, స్థితిరాహిత్యము గాదు. ముక్తజీవి, వికారశూన్యఁడై, నిర్లిప్తుఁడై, లోకమునఁ బరిభ్రమించుచున్న తోడిజీవులయెడ దయచూపుట కాని వారికి సామమొప్పుట కాని చేయుట కిచ్చగింపరని యిదివఱకే చెప్పియున్నాము. “ముక్తజీవి, పొడుగుకాదు, పొట్టికాదు;.....నలుపు, నీలము, కాదు; చేరుకాదు, కారముకాదు; శీతము నుష్ణముకాదు... అశరీరియై, జన్మరహితుఁడై,..... అతఁడు చూచుచు, దెలియును—ఆస్థితిని వర్ణించుట కుపమానములు లేవు; అట్టిజీవికి రూపములేదు; సర్వావస్థాతీతుని యపస్థ నేమనిచెప్పవచ్చును.”^౩ సిద్ధావస్థ, సంసారవరంపరల కారణముకాని ఫలితముగానికాదు, అది సర్వకారణాతీతము. ౨ కారణనియమమున కారణమవశుడు

౧. పం. సా. సా. ౧౭౬ ౩. యస్, బి. ఇ. ౨౨-పుట ౫౭

౨. పం. స. సా. ౩౬.

గాఁడు. “సామాన్యదృష్టిలోఁ బూర్ణవిశ్వాసజ్ఞానప్రవర్తనములు మోక్షకారణములని యెఱుఁగుము; కాని నిజముగాఁసీమాఁడు గుణములుగల యాత్మయే మోక్షకారణము.”^౧ ముక్తజీవిని గూర్చి మనమేమియు నిశ్చయముగాఁ జెప్పఁజాలము; మఱియు సరిగాఁజెప్పవలయుచో, ముక్తజీవులనేకములనియు మనమెఱుఁ గఁజాలము. సిద్ధావస్థ నిష్క్రియాత్మకముగా నర్థింపఁబడినది. ముక్తజీవికిఁ గర్మలు కాంక్షలును లేవనియు, నచట శుద్ధనైశ్చల్యముండుననియు, అది పరివర్తనముకాని, అంతముకాని లేని విశ్రాంతియనియు, వచింపఁబడినది. గతకర్మశక్తి యంతయు నశించినది; జీవియున్నదికాని, పునర్జన్మము మాత్రములేదు. అనుచితమైనను. ముక్తస్థితి అనంతచైతన్యమనియు, శుద్ధజ్ఞానమనియు, పూర్ణస్వాతంత్ర్యమనియు, శాశ్వతానందమనియుఁ గూడ వర్ణింపఁబడినది. ౨. దర్శనజ్ఞానము లింద్రియలక్షణములు గాక, జీవలక్షణములగుటచే సిద్ధావస్థలో జీవిదర్శించుట, తెలియుటఁ గలిగియుండును. ముక్తజీవికారంభమున్నది కాని యంతములేదు; బద్ధజీవికారంభములేదు, కాని యంతమున్నది. సిద్ధావస్థ ముక్తజీవులందఱకు సమానపదవియగుటచే వారనోన్యస్య ప్రవేశసంబంధములచే నానందింతురు. ముక్తజీవి యాత్మ పదార్థమునకొక వైలక్షణ్యమున్నది; దానిశక్తిచే నొకేయాత్మ యందనంత జీవకోటి స్థలాభావములేకుండ నుండవచ్చును. కాని ముక్తజీవి కానవాలుగా రెండులక్షణములున్నవి; తుదిజన్మరూప వాన

నయు, బూర్వజ్ఞానమును. ఇరువదినలుగు తీర్థంకారులలో నీ సిద్ధలక్షణములు పూర్ణతమపరిమాణములో గోచరించును.

లోక మలోక మధ్యభాగమున మానవుని యుదరమువలె నున్నది; ఊర్ధ్వమున సిద్ధశీలమున్నది; అనగా శీర్షముండుచోటు. ఈసిద్ధశీలము సిద్ధులనివాసము. ఇది విశ్వజ్ఞానచక్షువు. అందుచే మోక్షమనగా ననంతమగునూర్ధ్వగమనముగ, ముక్తిభింపఁ గానేజీవి, యూర్ధ్వముఖమై పయనించుటకుఁ గారణము పూర్వ కర్మఫలవేగము, లోకమునకు బంధించియుంచిన విషయ? పాశములు తెగిపోవుట రయు, నూర్ధ్వగమనమే సహజాత్మ లక్షణ మగుటయునై యున్నవి.గి.

౧౨—తుదినుడువు.

ప్రపంచనస్తువుల వ్యావహారికవర్గీకరణములనుండి, జీవుల యనేకత్వమును జైనతత్త్వము నిర్ణయింపఁజూచును. తర్క-మత సందు, మనమిదివఱలోఁ జూచినట్లుగా, జ్ఞానముయొక్క సంబంధావస్థపై నాధారపడినది, కాని, లోకవస్తుసంబంధములు స్థిరములు, స్వతంత్రములుకావు. ఏలన, నవి మనభావముల ఫలిత

౧. సిఠోర్ధ్వగమనముక్తి. ౨. పూర్వప్రయోగాత్.

౩. అసంగత్వాత్. ౪. బంధాచ్ఛేదాత్.

గి. తథాగతి పరిణామాత్, చూడు ఉమాస్వాతితత్త్వాద్ధర్మ సూత్రములు, ౧౦ అ ౮. సిద్ధజీవులైదురకములు. (౧) సకరియలైయుండి జైనమతము బోధించిన తీర్థంకారులు. (౨) సిద్ధజీవులు, మోక్షమును బొందుటకుఁ గర్మల తేనాపతనమున కెదురుచూచుచుండువారు. (౩) ఆచార్యులు. లేక మతాధిపతులు. (౪) ఉపాధ్యాయులు లేక ప్రచారకులు (గి) మిగిలినవారు సాధువులు; వైవారందరొందుదురు. (దర్శనసంగ్రహము...గి౦-గి౪).

ములు. మఱియు, సత్యము జ్ఞానము నొకటేయగుటవలన లభించున దద్వైతముకాని ద్వైతము కాని యనేకత్వము కాని కాదు. నిజమునకు, జైనతత్వము నిర్ణయించిన యనేకత్వముతోఁగూడిన లోకమొక తాత్కాలిక దృక్పథదర్శనమే కాని, సత్యజగత్తు కాఁజాలదు.

లైబ్నిజ్ తత్వవేత్త లోకమంతయును మోనాడ్లతో నిండియున్నదని చెప్పినరీతినే, జైనులు లోకమంతయు జీవులతోఁ గ్రీక్కిరిసియున్నదని చెప్పుదురు. “ఆతి సూక్ష్మాణువునం దనంత జీవకోటి యిమిడియున్నది. ప్రత్యణువును లతాసమూహముతో నిండియున్నవనమనియో, మీనకోటితో నిండియున్న కాసార మనియో చెప్పవచ్చును. అంతేకాదు; పృథివీపృథ్విశాఖయు, బ్రతిజంతువర్గములోని పాణియు, బ్రతిద్రవపదార్థబిందువును, తిరిగి జీవపూర్ణమైన ప్రాదమనియో, వనమనియో చెప్పవచ్చును. వనమునకు పృథ్విములకను మధ్యభాగమందును, మీనములకు నీటికిని మధ్యమందునుగల భూమి, వాయువులలో పృథ్విములు కాని మీనములుకాని లేకున్నను, నిజముగాఁ గంటికి గోచరింప నంత సూక్ష్మాకారములలో పృథ్విమత్స్యము లంతట నిండియు న్నవి. ఈవిధముగా లోకములలో నిస్సారమైనది, నిరుపయోగ మైనది, మృతప్రాయమైనది, అపక్రమమైనదియు నేదియులేదు. దూరమునుండి మనమొక మత్స్యములతోనుండిన కూపమును జూచినచో నం దస్పష్టమైన నీటికడలికయే కనిపించి, మీన ముల స్పష్టాకృతులు గోచరింపని విధముననే. లోకమంతయు బాహ్యదృష్టికి స్పష్టముగా గాన్పించునేకాని, నిజముగా లేక

మాత్రమైన జీవరహిత ప్రదేశమందులేదు.” జైనతత్త్వమునకు, లైబ్నిస్ మొనాడ్విసిద్ధాంతము, బెర్గస్ స్పజనాత్మక పరిణామ సిద్ధాంతములతో సధికసామ్యము లున్నవి.౧.

చైతన్యముగల ప్రతివస్తువు జీవమే. బెర్గస్ యొక్క చేతన పదార్థమున కిది సరిపోవును. అది అనుభవముతోఁ గూడిన యొక కర్తయైనకారణమున లైబ్నిజ్ మొనాడువంటిదే. ఏజడ పదార్థవాదము జీవకారణమును నిరూపింపఁజాలదు. జైన మతము పరిణతిలేని తాత్త్వికనిర్ణయములుచేయు యుగమునకుఁ జెందినదగుటచే, జీవునికి ఆత్మకును, అజీవునికి జడపదార్థము నకునుగల భేదముల స్పష్టజ్ఞానమును గలిగియుండలేదు. స్థితిగల వస్తువులలో జీవమొకవిధమైన వస్తువు. పదార్థసాంగత్యము నుండి విడిచిన జీవాత్మయని చెప్పఁబడెను. పదార్థదోషరహితమైన శుద్ధచేతనత్వమే ఆత్మ. దానికి బాహ్యరూపము లేదు. అత్యుత్తమాత్మ పదవి నాక్రమించిన పరిశుద్ధజీవము రూప రహితచైతన్యము. పుద్గలము చైతన్యస్పర్శలేని కేవల జడపదార్థముగాదు. అదియు సచైతన్యమే. ఆత్మ చేతనాత్మక జీవము; పదార్థము చేతనమగు ననాత్మ. ఇది బెర్గస్ చెప్పిన అవకాశము, లైబ్నిస్ చెప్పిన ప్రాతిపదిక పదార్థము. అమితమైన పుద్గలము శుద్ధాత్మభావ వ్యతిరేక వస్తువు. అది కేవల భిన్న రూపమే; అందుచే జైనతర్కము ననుసరించి, యసత్యమైనది.

౧. ఆదిలో జైన మతిమొక సామాన్యమైన భౌతికకాశ్రమముగా నుండినన, దయవాతవచ్చిన జైనతత్త్వజ్ఞులు, దానిని సమర్థింప వీలైనప్రమాణములతోఁగూడిన తత్త్వముగా వృద్ధిచేయబడెను.

జీవము, రెంటియొక్క మిశ్రమరూపము. అది ఆత్మద్రవ్యము కూడను. ౧. పదార్థముతోనిండిన యాత్మయే ఒద్ధమైయున్న జీవి. సంసారమునఁ బడియున్న జీవులన్నియు నీవ్యతిరేక పదార్థాంశమునుగలిగి యున్నవి. ఆత్మ లేక శుద్ధచైతన్యము, కేవల జడపదార్థము, నీరెంటి మిశ్రమమైన జీవము నీ మూఁడును మూలపదార్థములని నమ్మును; మొదటిరెండును దృష్టిగోచరములుకావు. పుద్గల స్కందమునకుఁగూడఁ జేతనాంశ కలదు. కావున, నితరజీవులవలె నదియు నొక జీవమే. జైనుల జీవా జీవములు, ఆత్మయొక్కయు, బదార్థ మయొక్కయు వ్యాసహారిక రూపములుగావు; రెంటియొక్క సంయోగముచే జనించి నవి. పుద్గలమునం దాత్మస్పర్శయున్నది; జీవమందు ద్రవ్యము ప్రవేశించియే యున్నది. జీవాజీవములు, ఆత్మానాత్మలని చెప్పటకు పదముల సార్థములో నుపయోగించిన విభ్రాంతియే కారణము. నిజమున కాత్మానాత్మలు మూలరూపములు; అవి పరస్పరసంబంధ సామరస్యములేనివి. జీవములో సనాత్న యధికముగా నున్నది; ఆజీవములో సనాత్న యధికముగానున్నది. పూర్ణసత్ప్రదార్థములో నీరెండును రెండుకృమములుగల రూపములు.

బాహ్యదృష్టికిఁ బ్రపంచము జీవసముదాయము; ప్రతి జీవియు రూపముగల వ్యక్తియు, సముచ్చయరూపమునైయున్నది; అనేకములో నేకము నొకటిలో ననేకము నైనది. రెంటిసంబంధ మనాదియైనది. సంసారజగమున నీరెండు విడిగా

చుండవు. తమ కంటిపట్టుకొనియున్న పదార్థవిదళనమే సర్వజీవులకుఁ బరమలక్ష్యము. చైతన్యముగల కేంద్రములన్నియు జీవములే. ప్రపంచమునం దాత్మయు, బదార్థమును, దృష్టయు దృశ్యము, నెల్లప్పుడు కలిసియేయుండునని చెప్పఁబడెను. మానవానుభవమంతయు నీరెంటిలో నొకదానినొకటి లోఁబఱచుకొనవలెనని చేయుచున్న పౌరాటముతో నిండియున్నది. జీవునందుఁగల ఆత్మాంశ కూర్ధ్వగతియు, బదార్థాంశ కథోగతియు సహజములని చెప్పుట విచిత్రమైన భావము. మనుష్యదేహములోనున్న జీవి, పదార్థభావ మధికమగుటచే నీ భూలోకజన్మమునే పొందుచుండును.

అనాత్మపదార్థ మాత్మపదార్థముపైఁ బొందు సధికారతారతమ్యముల ననుసరించి, జీవతారతమ్యము లేర్పడినవి. అత్యుత్తమములైన దైవదళలలో, దేవతలనుండి, సిద్ధాత్ములవఱకును గలవారిలో ననాత్మపై నాత్మపొందిన అధికారశక్తి యధికతరమై యుండుటయు, ననాత్మప్రభావ మధమస్థితిలోనుండుటయు గుర్తింపఁదగినవి. అత్యంతాధమ దళలలో ననాత్మప్రభావమత్యధికమై యుండుటచే వస్తుసంబంధములు కేవల బాహ్యములైయుండును. జడపదార్థదళనుండి వృక్షపశ్వాదులవఱకున్న తిచ్చెందిన దశలో నాత్మశక్తి యధికముగాను, అనాత్మశక్తి యల్పముగాను బ్రదర్శితగుచుండును. ఈజీవులకొక యేకత్వము, నసాంకర్యస్థితి యుండుటచే న్యక్తిత్వములను గలిగియున్నవి. గతమును వర్తమానవర్తనములలోఁ గలుపుకొని జీవులు వర్తించును. దేవతాస్థితి మనకు లభించునపుడు మనలో ననాత్మశక్తి యత్యల్పమైపో

పును. జీవితానందము దేవతాసదృశౌన్నత్యము గలిగియుండును. లోహములకు దేవతలకు మధ్యమందుండు జీవదశలన్నిటిలో నాత్మానాత్మసంఘర్షణముతప్పదు. శుద్ధాత్మయందును, శుద్ధ పదార్థమందును, ఆత్మయు ననాత్మయు నిస్సంకరముగ నుండును. మనవ్యవహారములో నట్టి దదృశ్యము. ఈపద్ధతి ననుసరించి జీవానేకత్వము, తత్త్వము నిర్ణయింపఁగలవరమనత్యమని యంగీకరింపఁగలమా? జీవులలో రెండువేటైన లక్షణములు పనిచేయుచున్న పని చెప్పఁబడెను. మనము చూచుచున్న జగము ఆత్మానాత్మలయొక్కయు, సదసత్తులయొక్కయు ద్వయము, సత్, సత్యమైనది; అదియే యాత్మ; సర్వజ్ఞత్వము గలది; ఈ సర్వజ్ఞత్వమును మఱుఁగుపఱచి జీవునిబద్ధునిగాఁ జేయుచున్నదే అసత్తు. స్వస్వభావముచే, ననంతజ్ఞానప్రసారముచే నాత్మలోకమంతయు వ్యాపించియున్నది. కాని, జీవియొకదేశమున కేబద్ధుడై, లోకమొక కేంద్రమునఁ బ్రతిఫలించునట్లందుఁ బ్రతిబింబించుచున్నది. ప్రత్యేకవ్యక్తిత్వమున కాధారభూతమైనదసత్తు. మమకారకాంక్షలు గలయొక ప్రత్యేకవ్యక్తిని జీవి తలపోయునట్లు చేయునొక ఆనాత్మశక్తి, జ్ఞానసమృద్ధమైన ఆత్మయొక్క బాహ్యరూపము, మానసిక ప్రపంచమునందొకస్థితి, అనదూరపములు. శరీరము జీవియొక్క అసంపూర్ణతను నిర్ణయించి ఆత్మనొకదృక్పథములో నుంచును. వివిధజీవులలోహ, వృక్ష, పశు, మనుజు, దేవతలలో భేదములు వానివాని శరీరభేదములచేతనే కలిగినవి. అనగా నీశరీరములలోని యాత్మయొకటేయైనను, వ్యతిరేకరూపమైన పదార్థము భిన్నవ్యక్తిత్వభాగింతుని.

గలుగఁజేయుచున్నది. “జీవునియొక్క ప్రత్యేకత్వము, వ్యక్తిత్వము మనవ్యవహారదృష్టిమాత్ర స్థితి గలవి. నిజమునకు సర్వజీవరూప మేకైక చైతన్యమే” ౧. వ్యావహారికానుభవములో మన మింద్రియదర్శనమునకు జ్ఞానమునకు, ప్రాముఖ్యమిచ్చుటచే, ఏకమైన సత్పదార్థమనేకత్వముగా గోచరించి యదియే సత్యమనిభ్రాంతిని జనింపఁజేయును. జైనజ్ఞానసిద్ధాంతమునందు మనము వ్యవహారజీవ దశాతీతమైన తార్కికదృష్టి యొనఁగు దృష్టిస్థితికిఁ బోవలెను. దృష్ట అవిచ్ఛిన్నమైనస్థితిగలది; విశ్వమంతయు దానికొఱకేయున్నది. ౧; అట్టి దృష్టనే మనము మన సమ్రాల్లోచనముచే నొకమానసిక జీవిగాఁదలంచి, దానికొకదేహము, దేశము, కాలమును గల్పించి, మనవ్యవహారజ్ఞానము ననుసరించి, యదివేఱైన ప్రత్యేకజీవియనియు, నట్టివనేకములనియుఁ తలఁచుచున్నాము. దీనినే సుప్రసిద్ధములైన శంకరునిమాటలలోఁ జెప్పుకొన్నచో, జీవానేకత్వమెంతవఱకు సత్యముగా గోచరించుననఁగా, మనము దృష్టనొక దృశ్యముగాఁజేసి దాని లక్షణములను మనము వితర్కించుటకు వీలగునని తలఁచినంత సేపు నని చెప్పవచ్చును. సక్రమజ్ఞానమార్గము ననుసరించి, దృష్టకు మనవ్యవహారానుభవములోని భావములు, సూహలచేఁగల్పించిన దేహాదిరూపములను దొలఁగించి, దృశ్యముతోడి సర్వసంబంధమును నిర్మూలించి, చూచినచో నిజముగా నొకేదృష్టయండెనని తెలియఁగలదు. ఇట్టి భావశిఖరమున కధిరోహింప జైనమత మిచ్చగింపలేదు; ఇట్టి యాదర్శమువంక నదిచూడఁ

లేదు. ఈమహాన్నతభావతత్వము సామాన్యదృష్టికి లభించుట కష్టమైనమాట నిజమని చెప్పవచ్చును. మానవవిజ్ఞానమున వ్యావహారిక పారమార్థికసత్యముల మధ్యమందొక యడ్డుగోడ నిలిచియున్నది. మనసహజాల్పత్వముచే సత్యము నెఱుఁగుటకై ప్రత్యేకవిషయముల పరిశీలనముతో బయలుదేఱి. వానియందలి మమకార పాశములనుండి విడివడఁజాలని వారమగుచున్నాము.

జైనమతమైనను బూర్ణసత్పదార్థమొకటియను సిద్ధాంతమునుగూర్చి యాలోచించి దానికి వ్యతిరేకముగా వాదించెను. “అందఱకు నొకతేయాత్మ యుండుటయే సత్యమైనచో నొకరికొకరినుండి భేదము తెలియకుండఁ బోవలసివచ్చుటేకాక భిన్నానుభవములను గలిగియుండుట కవకాశమే లేకుండును. బ్రాహ్మణ శ్రుతియ వైశ్య శూద్ర భేదముకాని, క్రిములకుఁ బక్షులకు సర్పములకు భేదముకాని లేకుండెడిది; అందఱును మానవులు, దేవతలునునై యుందురు; లోకములో దుర్మార్గులు, సదాచారపరులు నొక్కటే యగుదురు.” ౧. మానసిక దశలోఁగాని, వ్యవహారరంగమునఁగాని యనేకత్వమును దిరస్కరింప నవసరములేదు; వ్యవహారప్రపంచముననే కర్మఫలానుభవము సంభవించును. మనస్సు దేహాద్యుపాధి బద్ధమైయు

౧. పోల్సు బొకాంకే : “హైందవాపారములలో నాత్మి స్వవ్యాపి యని నిస్సంశయముగా నంగీకరింపఁబడెను. ఆత్మి తన ప్రవహారపరిమితిని, దాటి లోకమంతయును వ్యాపించి, యితరాత్మానుభవములను గ్రహించి, తనప్రత్యేకతన, పరిమితవ్యక్తిత్వమును విస్మరించును.”

(గిఫ్టర్లెక్చరస్; నెకండుసీరస్. ఆధ్యాయము ౨.)

౧. నూత్రికృతాంగము. ౨. ఆ. ౩. రం. ౧౦. చూడు. ౧౮. ౧.౧.

న్నప్పుడు జీవానేకత్వవాదమున కర్థమున్నది. కాని మా ప్రశ్నయేమనగా, నీ యుపాధిబద్ధమైన యల్పజీవియే పరమసత్యస్వరూపమాయని? జీవియొక్క పరిమితత్వమే శాశ్వతసత్యమై, నిర్ములింపరానిదైనచో, నప్పుడు జీవ నానాత్వము సత్యమే, కాని, జైనులు బాహ్యబంధనములు జీనముయొక్క మూలతత్త్వమునలేని కారణమునఁ దాత్కాలికము లనియు, సిద్ధాత్ముని యందవి పూర్ణముగా నశించుననియు నంగీకరింతురు. అట్టి సందర్భములోఁ దాత్కాలిక జీవానేకత్వము సత్యమనుట హేతువిరుద్ధము. తత్త్వవిచారణమున నందితేకగ్రీవముగా నంగీకరించిన ప్రమాణమేమనగా, మొదటఁ జివర నేది లేదో యది వర్తమానము నందుటయు నబద్ధమనునది. ౨. అనేకత్వము తాత్కాలిమును, వ్యావహారికస్థితిగలదే కాని, పరమసత్యముకాదు.

ఇందియాతీతమైన సిద్ధావస్థయందు భేదమున్నదోలేదో తెలియుటకు మనకవకాశములేని కారణమున, వ్యరహారజగమున మనకు గోచరించు జీవానేకత్వ సిద్ధాంతమును సమర్థించుటకు మేము సుముఖులముగాము. ప్రత్యేకవ్యక్తిత్వము గలిగి, దేహోద్యుపాధులచేతను, ప్రకృతిగుణములచేతను బద్ధమైయున్న జీవమునకు మోక్షావకాశముండుట సమర్థింపఁదగిన విషయముగాదు. జీవ ప్రత్యేకవ్యక్తిత్వము పాపమునకు దోషమునకు దారిచూపును; ఈప్రత్యేకత్వము నశించుటే మోక్షము.

౨. ఆదౌ ఆంతేన యన్నాస్తి వర్తమానేఽపితత్తథా.

తాత్త్వికముగా లోకమునఁ బ్రవర్తించుచున్న రెండు శక్తులయొక్క సంబంధస్వభావముపైఁ దాత్త్వికముగా నద్వైతమో ద్వైతమో యాధారపడియుండును. జైనులు పదార్థముల కారణనిర్ణయమునకు యత్నింపరు. ప్రమాణనిర్ణయముకాని వాని పరమ సత్యలక్షణములను ఋజువుచేయుటకుఁగాని వారుపూనుకొనలేదు. తనవిలాసము ననుసరించి ప్రవర్తించు విశృంఖలనేతగా లోకాతీతుడైన దేవుఁడొకడున్నాడని జైనులంగీకరింపరు. ప్రకృతి, ఆత్మ, దేవుఁడు నొకేవస్తువుయొక్క భిన్నరూపములని జైనుల యభిప్రాయముగాఁ జెప్పుకొన్నచో వారిసిద్ధాంతము నపార్థముచేసిన వారముకాము. పరిపూర్ణస్థితి పొందిన యాత్మగాక వేఱుదేవుఁడు లేడు, ఇంకొక విధముగాదేవుఁడున్నాడని యూహించుటాతని నొక పరిమితవ్యక్తి నొనర్చుచు యగును. మానవునిమానస మితరులనుండి తన్ను వేఱుగాఁ జూచుకొని, పరిమితమైనదగును! పరిమితులులేని మానసమొకదానిని మనముచేకూర్చుకొనఁ గలిగినచో, దనస్వరూపమును సమగ్రముగాఁ దానే దర్శింపఁగల మానస మదియైనప్పుడు, మానవానుభవములోని లోపములన్నియు నప్పుడు శోలఁగి పోవును. బాహ్యజ్ఞానము మానవుని యనుభవము లోపలనే యున్నది. పరిమితాకృతులకతీతమైన స్థితికిఁబొమ్మని చెప్పునదే యాశక్తి. సర్వమానసములకు నేకత్వమును ఘటించు జ్ఞానము మనల నతిమితములైన పరిస్థితులలో నున్న జీవమునకతీతమైన స్థితికిఁ దోడ్పొంది పోఁగలదు. దేశకాలముల చేసంకుచితమైన మానసము నుండి, దేశకాలములకుఁగారణ భూతమైన యున్నత

మానసము నొద్దకు మనము గమనింతుము, నిత్యత్వము సాంతి పదార్థమున గర్భిభూతమై యున్నది. అందుచేతనే, పరిమితజీవి అపరిమితత్వము నందుకొనుటకు నిత్యము పోరాటము సలుపుచు నట్టిస్థితి నెప్పుడందుకొనునో యప్పు డాపోరాటముచు ముగించును. అట్టియాత్మశక్తికి వేరై యేజీవములు నుండుట కవకాశములేదు.

మన యనుభవములోనన్న వ్యవహారప్రపంచమున నిత్యము పరస్పరసంఘర్షణము కలిగియున్న పదార్థద్వయమునకుఁ గల సంబంధమెట్టిది? అవి యొకేపూర్ణత్వములోని భేదములా? అవి పరస్పరమైతిగలిగి, పూర్ణత్వముయొక్క యభ్యుదయమునకే కృషిచేయుచున్నట్లు లోచించుచున్నవి. బాహ్యదృష్టి కవివైరుధ్యముకలవానివలె గోచరించుచున్నను, నిజముగా నవి స్వచ్ఛమైన యొకపూర్ణైకత్వమునందలి యంశములుగా సమన్వయమును జూపుచున్నవి. ఇట్టిసత్యముల నుద్ఘాటించుటచే జైనతత్త్వమొకే ముహూర్తములో సత్యము నానాత్వము కలదనియు నేకత్వము గలదనియుఁగూడఁ జెప్పుచున్నది. అట్టిదృష్టికిఁ గేవలాత్మగాని, కేవలపదార్థముగాని లేదు. ఈరెండును మనకి కల్పిత తరగ్రూపములే. సత్యమేకమైన యొకపూర్ణత్వముః శుద్ధాత్మయు, శుద్ధపదార్థము దానినిగూర్చిన భావకల్పనములు, అవి సత్పదార్థముయొక్క ద్వివిధరూపములు, వ్యావహారికముగా వ్యతిరేకములు. నిజముగా విడఁదీయరాని పూర్ణత్వాంశములు, సర్వస్వరూపమైన యేకాత్మశక్తి, లోకమున భిన్నరూపముల గోచరించుచున్నది. ద్వంద్వములయొక్క పోరా

టము భిన్నదశలలోఁ బ్రవర్తించుచు, బూర్ణత్వదర్శనముతో నది యదృశ్యమై పోవుచున్నది. జైనతర్కము, మనోవాక్య పారమునే పరమప్రమాణముగా నంగీకరించినచో నట్టిమనస్సు నకు దృశ్యమైన జగత్స్వరూపమే పరమసత్యమని నిర్ణయించిన యెడల నప్పుడు సగుణబ్రహ్మైకతత్వము దానిఫలితముగాలభించును. ఒకశుద్ధచైతన్యము, పూర్ణత్వము. తనకు వ్యతిరేకమేమియును లేని నిష్క్రియాత్మకమైన శక్తిస్వరూపము. స్థావరరూపమైన యీశ్వరత్వము శూన్యత్వతుల్యమైనదే. తద్విరుద్ధముగా, జైనమతమాత్రమే తనపదార్థబంధముల నన్నిటిని దెగద్రేంపుకొని పూర్ణస్వాతంత్ర్యముతో నూర్ధ్వగమనము చేయుశక్తి కలిగి, యున్నదని చెప్పుచున్నది. సిద్ధాత్ముల పూర్ణానన్త తర్కబుద్ధి కగోచరమని కుమారిలుండు ఖండించియున్నాడు. “పూర్ణజ్ఞాన మూర్తి మనయింద్రియదృష్టికిచటఁ గనిపింపడు. ఆతని సత్య స్వరూప మనుమానముచేనైనఁ దెలియశక్యముగానిది.” ౧. జైనులు ‘ఆత్మ’ యొక్క సహజపూర్ణత్వము నంగీకరించి, ఆవరోధములను దొలగించినచో నది దర్శంపఱచునని చెప్పిరి. ఆత్మకు స్వతస్సిద్ధమైన సర్వమును గ్రహింపఁగలశక్తియున్నదనియు, నట్టి శక్తి నావిష్కరించుసాధనోపాయములున్నవనియుఁ గుమారిలుండు నంగీకరించును. జైనమతమందలి యీభావమును మన ముద్ఘాటించి, మఱియు “కేవలి”యొక్క అతీంద్రియజ్ఞానమున్నదను మాటమఱవక, యట్టి జ్ఞానము మానసిక జ్ఞానమున కతీతమైనదని యెఱిగినచో, నప్పుడు పూర్ణమై, అవ

మేయమైన 'అద్వైతతత్త్వము' మనకు లభించుటయేకాక, సత్యమునకు శూన్యమునకును మధ్యేమార్గమున సంచారము చేయుచున్న తాత్కాలిక వస్తుప్రదర్శనమంతయు ససత్యమని భావింపవలసివచ్చును. ఆత్మయొక్క పరమసత్యస్వరూపస్థితిని మనము విడిచిపెట్టినయెడల, నప్పుడు ప్రపంచమే సత్యమని చెప్పుకొనవచ్చును. లేదా, ఆత్మస్వస్వరూపమును మనము గుర్తింతుమా అప్పు డనాత్మరూపమైన దంతయుఁ బూర్ణసత్యముగాదనియు, నది సత్స్వరూపముయొక్క ఛాయామాత్రమే యనియు నది జ్ఞానదృష్టితోఁజూచి తెలిసికొనఁదగినదనియు మనకు బోధపడును. అప్పుడు ప్రపంచ మనాత్మశక్తిచే దృశ్యమానమగుచున్న తాత్కాలిక స్వరూపమని తెలియును. ఈపద్ధతిలో శంకరుడు చెప్పిన స్వచ్ఛాద్వైతము మనకు సిద్ధించును. తత్త్వయానమున మధ్యేమార్గమున నాగిపోవుటవలననే జైనుల జీవనానాత్మసత్యసిద్ధాంతమున కవకాశము కలిగినదని మాత్రము చెప్పవచ్చును.

పరిశీలిత గ్రంథములు

౧. యన్. బి. ఇ. వాల్మ్యములు ౨౨; ౫౫.

౨. జాకోబి:-ఇ. ఆర్. ఇ. వాల్మ్యము ౭ నందు జైనమతమును గూర్చియు, జైనుల అనువాదమునుగూర్చియు రచించినవ్యాసములు.

౩. ఉమాస్వామి:-తత్త్వార్థసూత్రములు. (జైనుల పవిత్రగ్రంథములు.)

౪. నేమిచందుఁడు:—ద్రవ్యసంగ్రహము. (జైనులపవిత్రగ్రంథములు)

౫. కుండకుందాచార్యుఁడు. పంచాస్తికాయ సమయసారము :
(జైనుల పవిత్రగ్రంథములు)

౬. జైని:—కౌట్లెన్సు ఆఫ్ జైనిజమ్.

౭. ప్రివెన్సన్ సతి:—ది హార్టు ఆఫ్ జైనిజమ్.

౮. బరోడియా:—జైనసారస్వత చరిత్ర.

౯. యస్. డి. యన్. యము ౩.

భారతీయ తత్వశాసనము

స పమాధ్యాయము

ప్రాచీనబౌద్ధమత ధర్మతత్వము.

౧-ప్రాచీన బౌద్ధమతము.

తత్వచరిత్రమందు, ప్రాచీనబౌద్ధమతము ప్రదర్శించిన తత్వము పూర్ణస్వతంత్రములైన తత్వములలో నొకటైయున్నదని నిస్సంశయముగాఁ జెప్పవచ్చును. మూలభావములందు, బ్రహ్మసత్యమియ్యదు నీబౌద్ధతత్వము పందొమ్మిదవ శతాబ్దముం దుచ్చదశనందిన ప్రకృతిశాస్త్రీయ విజ్ఞానముతోఁ జెప్పఁ కొనఁదగిన సామ్యములను గలిగియున్నది. జర్మనీలోని సోపెన్హోయల్, హార్టమనుల అభినవనిరాశావాదము (Pessimism) ప్రాచీన బౌద్ధమతముయొక్క సంస్కరింపఁబడిన నూత్నరూపమే. కొన్ని సమయములందు, జర్మనుల నిరాశాతత్వము, “కలుషితమైనబౌద్ధమతమే” యని చెప్పఁబడెను. సత్ప్రదార్థముయొక్క అనవరత క్రియాశీలసిద్ధాంతమును దీసికొన్నచో బెర్క్లె తత్వజ్ఞుని ‘సృజనాత్మక పరిణామతత్వము’ (Creative Evolutionism) యొక్క ఉదయమున కత్యద్భుతమైన యరుణోదయమని చెప్పవలెను. నేటికాలమునఁ గర్మరంగమునఁ గల యవ

సరములకు సముచితమును, విశ్వాసమునకు శాస్త్రమునకుఁగల పరిస్పరవైరుధ్యములఁ దొలగింపసమర్థమును నైన తత్వశాస్త్రమును పురాతన బౌద్ధమతము మనకిచ్చియున్నది అనంతరకాలమున భిన్నదశలలో బౌద్ధమతము పెంపొందిన భిన్నరూపములను, బౌద్ధమతస్థాపకాచార్యుడైన బుద్ధునిగూర్చి బయలుదేరిన పుక్కిటపురాణములను గాథలను విడిచిపెట్టి, ప్రాచీనబౌద్ధతత్వ ప్రధాననూత్రములనే మనము పరికించినచోఁ బైని మనముఁ చెప్పినభావము స్పష్టమగును.

౨. బౌద్ధ విజ్ఞానవికాసము.

భరతభూమియందే బౌద్ధమతమునకు సహస్రాబ్దపరిణామముగలదు. రైస్ డేవిడ్సు చెప్పినట్లు, “బౌద్ధమతమునకుఁ జెందిన ప్రతిగ్రంథమునందును. శతాబ్దములు గడచినకొలఁదియు, బౌద్ధతత్వము కొలఁది భేదముల నెల్లప్పుడును బొందుచునే యున్నది.” బుద్ధునిర్యాణానంతరము రెండవశతాబ్దము నాఁటికే పందొమ్మిదిరకముల బౌద్ధసిద్ధాంతములు లభించినవి. ౧. భావములసీమలో, జీవితమనఁగాఁ బరివర్తనము. వికాసమంతయు సీయొక్కశకమునకే చెందినదని వక్కాణించుట సాధ్యముకాదు. ప్రాచీనబౌద్ధము, హీనయాన మహాయానములు నీయుగమునకుఁ జెందినవైనను, బౌద్ధచతుశ్శాఖలు మనలను యుగాంతరమునకుఁ దోడ్కొనిపోవును. ఈయుగమునాఁటి బౌద్ధమునుగూర్చి మేము రచించునప్పుడు వివిధశాఖలను గూర్చియు స్మరింతుము; మిలన నీయుగాంతమునాఁటి కీశాఖలును బూర్ణపరిణతినందినవి.

సప్తమాధ్యాయము : ప్రాచీనబౌద్ధమతధర్మతత్త్వము 117

3-సారస్వతము.

ప్రాచీనబౌద్ధమతాంశములకు మనము పీఠకములపై నాధారపడవలసియున్నది. పీఠకములలోని భావములు పూర్తిగా బుద్ధుడువదేశించిన వైనను గాకున్నను, మనకు లభించిన సారస్వతములో నవియే బుద్ధోపదేశమున కత్యంత సన్నిహితములు. భారతీయ ప్రాచీనబౌద్ధులు తమ మూలాచార్యుని యుపదేశములు, చేతలు నందు రచింపఁబడినవని నమ్ముదురు. పీఠకముల సంకలనము, రచనము జరిగిన నాటికి వ్యవహారము నందున్న బుద్ధోపదేశములు, బుద్ధునిగూర్చిన విశ్వాసములు నందుఁ గలవు. మూడవ బౌద్ధసంఘ మహాసభ జరిగిన క్రి.పూ. 281 సంవత్సరము నాటికి గ్రంథ సంకలనము పూర్తియై యుండవచ్చును. ప్రస్తుతము మనకు లభించిన బుద్ధోపదేశములో నివియే నిస్సంశయముగా సత్యంతప్రాచీన ప్రమాణగ్రంథములు.

అనంతరబౌద్ధసంప్రదాయముల ననుసరించి, గౌతముని నిర్వాణానంతరము కొలఁదికాలమునకే, అనగా 'జ్ఞానదీప మనిత్యత్యమను మారుతాఘాతముచే నారిపోయినపుడు', బుద్ధునియవదేశ సిద్ధాంతములనుగూర్చి, అనుచరులలో భిన్నభావము లేర్పడినవి. ఇట్టి భిన్నవాదములను సమన్వయమొనర్చుటకై, మగధకు సమీపముననున్న రాజగృహమందొక మహాసభ జరిగినది. అనుచరవర్గమంతయు సభలో నాసీనమైయుండగా నందఱలో నుత్తమపండితుడగు కాశ్యపుని, అభిధమ్మ పీఠకములోని తత్త్వభావము చదువుమని కోరిరి. నాటికిని బుద్ధుని శిష్యులలో నగ్రిగణ్యుడు సజీవుడైన "ఉపాలి"ని

వినయపీఠకములలోఁగల శిక్షానూత్రిములను శాసనములను జదువుమనిరి. బుద్ధుఁడు తనప్రచారనిమిత్తము సంచారముచేసిన దినములలోఁ జెప్పినకథలు, నుపాఖ్యానములు గల సుత్తాపీఠకమును జదువుమని, బుద్ధుని ప్రియశిష్యుడైన ఆనందుని జదువుమని కోరిరి. చిరకాలమువఱకు బుద్ధుని యుపదేశము గురుశిష్య పారంపర్యముగా వచ్చినది; సిలొనులోని పట్టణమణి రాజ్యకాలమున క్రీ.పూ.౮౦-వ సంవత్సరము నాటికే అవి రచించఁబడెను. “త్రిపీఠకమూలగ్రంథము, దానిపై భాష్యము, పూర్వము జ్ఞానశేఖరులగు బౌద్ధభిక్షువులు జహ్వమూలముననే అందఁజేయుచువచ్చిరి; కాని తరువాతఁ బ్రజలు పరిశుద్ధమతమునుండి పతితు లగుచున్నారని తెలిసి, బుద్ధుని పరిశుద్ధోపదేశములు నిలిచి యుండవలె నను నుద్దేశముతో భిక్షువులుగలిసి గ్రంథరూపమున లిఖించిరి” ౧. పాళీభాషలో

౧. మహావంశము ౮. 33.

౧. (489) పంచవిభాగములు నిట్లున్నది :—

(అ) దీఘనికాయము. 3౪ సుత్తములు గల కీర్ణోపన్యాసములు. ఒక్కొక్క నూత్రి మొక్కొక్క సిద్ధాంతమును దెల్పును. మొదటిది బ్రహ్మచాలస్తుతిము, రెండవది సామన్తపథము (తక్షణసలితములు చెప్పను.) అంబర్యకుత్తము గర్హపథాగమును గూర్చి బుద్ధుని భావమును దెల్పును. కూతదంతకుత్తము బ్రాహ్మణ బౌద్ధవేత్తముల భేదములను దెల్పును. తేలిజ్జకుత్తము నట్టిదే. మహానిదానకుత్తము కారణధర్మమును నిర్వచించును. బౌద్ధగృహస్థుల ధర్మములను దెల్పునది సిగాలో నాదకుత్తము. బుద్ధునియనఁసానదక విశేషములను మహాపరినిబ్బాణకుత్తము వచించును.

(ఆ) మట్టిమనికాయము. మధ్యమపరిమాణముగల ౧౫౭ ప్రసంగములు, ముపన్యాసములు, బౌద్ధమత విషయములన్నిటిని గూర్చియుఁ దెల్పును.

సప్తమాధ్యాయము . ప్రాచీనబౌద్ధమతధర్మతత్త్వము 119

ప్రమాణగ్రంథములు మూడు వర్గములుగా నున్నవి. (౧) సుత్తా లేక కథలు (౨) వినయములు లేక శిక్షణములు (౩) అభీదమ్మ లేక సిద్ధాంతములు. మొదటిసుత్తాపీఠక మైదుభాగములుగా నికాయములని చెప్పుదురు. మొదటినాలుగు ప్రధానముగా బుద్ధుడు చెప్పిన ఉపన్యాసములు, లేక ప్రసంగములు, లేక సంభాషణములు. అవి ప్రకటించుసిద్ధాంతములలో భేదములు లేవు. గురుసుత్తాపీఠకమునంతనుగూర్చి రైన్ డేవిడ్సు యిట్లు వ్రాసినాడు. “నూత్నమైన తాత్త్వికదృష్టియందు, సోక్రేటీసు చేసినట్టి సంభాషణవిధానమునందు, దీక్షతోఁగూడిన సమున్నత భావమునందు, నాటిమహోన్నత విజ్ఞానప్రదర్శనసాక్ష్యము

(ఇ) సంయుక్తనికాయము. సంయుక్తోపదేశములు. నుప్రసిద్ధమైన ధమచక్ర-పవత్రననుత్తమిందున్నది. దీనినే వారణాసి మాత్రమందురు. ఇది వినయపీఠకమునందును గలదు.

(ఈ) అంగుత్తరనికాయము. ౧౧ ఆశ్వాసములలో ౨౩౦౦ మాత్రములు.

(ఉ) ఖుడ్డకనికాయము. లఘూపదేశసంపుటి. ౧౫ భాగములు గలది.

(౧) ఖుడ్డకపాఠము (౨) ధమ్మపదము (౩) ఉదానము (౪) ఇతివృత్తకమ్మ (౫) నుత్తనిపాటము (౬) విమానవత్తు (౭) పేటవత్తు (౮) ధేరగాధ (౯) ధేరీగాధ (౧౦) జాతకము (౧౧) నిర్వేకము (౧౨) పఠిసంభిదామగ్గము (౧౩) అపదానము (౧౪) బుద్ధవంశము (౧౫) చరిత్రాపీఠకము ధేరగాధ, ధేరీగాధలు కవితామాఘర్యము, నభిరుచినింపఁజేయునది. గౌతముని కాలములో నర్హత పదవిసందిన సిద్ధులు తాముపొందిన యాచనమునుగూర్చి సాడినగీతములుగలవు బుద్ధుని పూర్వజన్మములు గాధలే జాతకములు. ధమ్మపదము (యస్, బి. ఇ. వాల్యము ౧౦) బౌద్ధతత్వప్రధానసిద్ధాంతములను గలిగియున్నది. త్రిపీఠక విషయములను పఠించుట కోరిక శ్రద్ధయులేనివారు ధమ్మపదమును మాత్రమే చదివి తృప్తిపొందుదురు.

నిచ్చు లక్షణమునందు, నీయవదేశములు స్లేటోతత్వవేత్త సంభాషణగ్రంథముల నెల్లప్పుడు జ్ఞాపకముచేయుచుండును... ఈగ్రంథము లాంగ్లములోని కనువాదమై బోధపడినవెనుక, మనచరిత్ర; తత్వశాస్త్రపాఠశాలలో గౌతమబుద్ధుని సంభాషణములు స్లేటోసంభాషణముల కిచ్చినసమానస్థానమును బొందఁ గలవని నిరాఘాటముగాఁ జెప్పఁచుచును.” మతసంస్థావిషయములనుగూర్చియు నందలి సన్న్యాసివర్గమునకు వలయు శిక్షణ సూత్రములనుగూర్చియుఁ జెప్పు వినయపీఠకము మూఁడుముఖ్య భాగములైనది. అందు రెంటికీఁ బునర్విభాగము జరిగినది. (౧) సుత్తవిభంగము (అ) పారాజికము (ఆ) పాచిత్తీయమునని రెండుగా విభజింపఁబడెను. (౨) ఖండకము (అ) మహావగ్గము (ఆ) బుల్లవగ్గమునని రెండయ్యెను. (3) పరివారము. మూడవది అభిదమ్మపీఠకము: నీతిధర్మములను, సమయోచితముగా తత్వవిషయములనుగూర్చి చెప్పును. ఇది యేడుభాగములైనది. (౧) ధమ్మసంగణి, కీర్తి. పూ. నాల్గవశతాబ్దమునందు మొదటియర్థమునకో, మధ్యభాగమునకో చెందినదని చెప్పుదురు. (౨) విభంగము (3) కథాఃత్తు (౪) వుగ్గలఁణ్ణత్తి (5) థాతు (౬) యమకము (౭) పట్టణము. ఇది పాళీభాషలోని ధర్మగ్రంథవిధానము. ఇందలి సిద్ధాంతములను ధేరివాదములందురు. కారణము మొదటిబౌద్ధసభలో ధేరులు లేక పెద్దలచే నివి సంకలనము చేయఁబడినవి.3

౧. (చూడు పుట 488) (౨) అభిదమ్మనగా సిద్ధాంతము.

3. చూడు. ఓల్డెన్ బెర్గు. దీపవంశము. పుట 3౭.

సప్తమాధ్యాయము : ప్రాచీనబౌద్ధమతధర్మతత్త్వము 121

మిలింద పట్టా అనగా మిలిందరాజు ప్రశ్నములు ౪ సయాము దేశమునందువలె నీ పాలీ ధర్మగ్రంథములఁ జేర్పఁ బడెను. ఒక బౌద్ధదేశికుఁడు, నిశిత తార్కికుఁడైన నాగసేను నకును, నించుమించుగా కీ. పూ. ౧౨౫-౯౫ సంవత్సరము లలోఁ సింధుతీరము నేలిన, గ్రీకురాజగు మిలానందరునకును జరిగిన సంభాషణము లివి యైయున్నవి. ఇది సిలోనుదేశ ములోఁ బరమ ప్రమాణగ్రంథముగా నుపయోగింపఁబడుచు న్నది. కీస్తు శకారంభ కాలమున నొకప్పుడిది లిఖితమైనది. ఈ గ్రంథమే బుద్ధోపదేశమునకు సరియైన సంగ్రహరూప మని నిశ్చయింపనక్కఱలేదు. ఈ సంభాషణము బుద్ధ పిర్యాణానంతరము 800 సంవత్సరములకు జరిగి, యనంతర కాలమున నెప్పుడో బౌద్ధమతశాఖగాఁ బ్రవర్తిల్లినది. రైన్ దేవిడ్సు ననుసరించి మిలిందరాజు ప్రశ్నములు, “భారతీయ సాహిత్యమున నుత్తమ గద్యరచనమనియు, భాషాసౌష్ఠ్యము ననుసరించి యేదేశమందైనను నట్టి జాతిగ్రంథములలో నుత్తమమైన దనియుఁ జెప్పవచ్చును.” పాలీపీఠకముల తరువాత నిదియే పూర్ణప్రమాణ గ్రంథరాజమని బుద్ధఘోషు నభిప్రాయమై యున్నది. ౧. పాలీపీఠకముల భావములన్నియు బుద్ధునియొపదేశములతో సరిపడినను, మిలిందరాజు ప్రశ్నములందు బౌద్ధ ధర్మభావము కొంతవిషయాంతరత్వమును బొందినట్లు తోచును. నాగసేనుఁడు, బుద్ధుఁడొక నాస్తికతత్త్వము నుపదేశించి

౪. యస్. బి. ఇ. వాఙ్మయ. 3౫, 3౬.

౧. యస్. బి. ఇ. 3౫ వా పుట. ౧౬.

నట్లుగా, నాత్మ యీశ్వరుఁడు ముక్తులకు భావిదశయు లేవని వాదించినాఁడు. నాగసేనుఁడు పూర్తిగా నుగ్రహేతువాదియై తార్కిక శాస్త్రవిధానము ననుసరించి, సత్యస్వరూపము మఱుఁగునజేరి విశ్వాసపదులచేఁ గల్పితములై యున్న కొన్ని దోషముల నాతఁడు చీల్చి తుత్తునియలొనర్చినాఁడు. సత్యాన్వేషకుఁడైన వాఁ డధమము సత్యవాదియైనఁ గావలయునని తలఁచి, మానవకోటి యనుభవించుచున్న కష్ట దుఃఖ సాగరమును తరించుట కంధమత విశ్వాసము నిర్ధకమని నిరసించినాఁడు. మనకఁగల సాత్త్వము లసంపూర్ణములగుటచే దైవవాది విషయములనుగూర్చి బుద్ధుఁడు తీర్పులు చెప్పి యుండఁడనియే యూహింపవగును. బుద్ధునిమానము సపార్థముచేసి నాగసేనుఁడు పూర్ణనాస్తికతను బట్టినాఁడు. అతని దృష్టిలో నొక యభిప్రాయమునకు సాత్త్వము చూపట్టకున్నచో నందు విశ్వాసమును, గౌరవమును విడిచిపెట్టుటకది తగినహేతువే. అసంపూర్ణ సాత్త్వమువలన నొక విషయమును నమ్మకుండుట దోషమే కాక, దండింపఁడగిన యపరాధము. బుద్ధుని దృష్టి నిశ్చయింప సాధ్యము కాని దానినిఁగూర్చి యేనిర్ణయము చేయకుండుటే అవివేకసాహసముతో ఖండించుట నాగసేనుని తత్త్వము. బుద్ధుని భావములను, నిరంకుశ తర్కవాదముచేఁ బెంపొందించి బోధింప యత్నించిన నాగసేనుఁ డందలి లోపముల నప్రియత్నముగాఁ బ్రదర్శించిన ఫలితమును బొందెను.

బుద్ధఘోషుని విశుద్ధమగ్గము జ్ఞాన్దమతమునఁ జేరిన యొక బ్రాహ్మణునిచే కీ. వె. ౪౦౦ సంవత్సరమున రచింపఁ

సప్తమాధ్యాయము : ప్రాచీనబౌద్ధమతధర్మతత్త్వము 123

బడిన యనంతరగ్రంథము. ఇది పూర్వ బౌద్ధసిద్ధాంతమును వర్ణించి, హీనయానమందలి అర్హతాదర్శమునుగూర్చి చెప్పును. బుద్ధఘోషుడు మొదటి బౌద్ధభాష్యకారుడు. ఈతని 'అత్తసాలిని' ధమ్మసంగిః పై నమూల్యమైన భాష్యము. బుద్ధఘోషుననంతరమున ధేరవాదము విశేషముగా వ్యాప్తి నొందలేదు. తాత్త్విముగాఁ గాకున్నను, జారిత్రకముగా సుప్రసిద్ధిగాంచిన యితర ప్రాచీనగ్రంథములలో ముఖ్యములైనవి దీపవంశము (కీ). వె. ౪ వ. శతాబ్దము) మహావంశము (కీ). వె. ౫ వ. శతాబ్దము). ఈ యధ్యాయమున మనము రచింపఁబోవు ప్రాచీన బౌద్ధమత విషయము ముఖ్యముగాఁ జీరకములకు వానిపై సంప్రదాయ భాష్యములకుఁ జెందినదై యుండును. మిళిందరాజ పశ్నముల గ్రంథము కొంతవఱకు నుపయోగింపఁబడునుగాని పూర్ణప్రమాణముగాఁ గాదు. అనంతర గ్రంథ భావముల నుదాహరించినను, పూర్వ బౌద్ధ భావముల కనుగుణములైనవానినే గ్రహించుటలో మెలఁకువ చూపెదము.

౪-బుద్ధుని జీవితవ్యక్తిత్వములు.

ఉపనిషత్తులనుండి పూర్వబౌద్ధమునకుఁ బోవుటయనఁగా అనేకుల మానసికకృషినుండి, యేకైకవ్యక్తియొక్క భావముల కడకుఁ బోవుచుంటిమన్నమాట. ఉపనిషత్తులలో మనమొక వాతావరణమునుగూర్చి యత్యద్భుతమైనజ్ఞానము నభ్యసించితిమి; బౌద్ధమతములో మనము సర్వవిజ్ఞాన మొకవ్యక్తిలో మూర్తీభవించుటఁ జూతుము. జ్ఞానము జీవితము కలిసిన యీ తత్త్వ మానాఁటిప్రపంచముపై నద్భుతప్రభావమును జూపినది.

బుద్ధుని అపూర్వమహత్తరమైన జీవితము, వ్యక్తిత్వము, పూర్వ
 బౌద్ధవిజయమునకుఁ బ్రధానకారణములైనవి. క్రీస్తున కాటు
 శతాబ్దములపూర్వము, భారతవర్షములో, నాధ్యాత్మిక నిస్సంగ
 త్వమునందును, మహోన్నతలక్ష్యమునందును, మహోదార
 జీవితమునందును, మానవకోటియెడ నఖండప్రేమయందును,
 తనకుఁ బూర్వాపరచక్రవర్తులలో నెవ్వనికిని దీసిపోవని శీలసం
 పదగలిగి, జీవించినరాజోకఁ డుండెనని తెలిసినచో నెవ్వఁడైనను
 ననల్పాశ్చర్యచకితుఁడు గాకుండ నుండఁజాలఁడు. బుద్ధుఁడు,
 అనగా జ్ఞానసిద్ధుఁడనునామమున మతప్రచారకుఁడైన గౌత
 ముఁడు తనశిష్యులకును దన్ములమున లోకమునకును సువిది
 తుఁడైనాఁడు. ౧ ఆతఁడు క్రీ.పూ. ౫౬౭ న జన్మించెను. అతని
 పేరు సిద్ధార్థుడనఁగా, లక్ష్యమును సాధించినవాఁడు. వంశ
 నామమున గౌతముఁడు; తండ్రి శుద్ధోదనుఁడు, తల్లి మాయా
 దేవి, శాక్యరాజ్యమున కాతఁ డొరసుఁడు; గౌతముఁడుపుట్టిన
 సప్తమదినసముననే తల్లి పరమపదించుటచే నాతనిని, శుద్ధో
 దనుని రెండవభార్యయగు మవాయావతీదేవి, రాజధానీనగర
 మైన కపిలవస్తునందుఁ బెంచినది. ఆతఁడు సన్నిహితబంధువైన
 యశోధరను వివాహమాడి, రాహులుఁడను కుమారుని గనెను.
 కుమారుఁడు తరువాత తండ్రికి శిష్యుఁడయ్యెను. బాల్యదశలోనే
 లోకముయొక్క తెలియుటకు సాధ్యముకాని, రహస్యము,
 భారము నాతనిపైఁ దమప్రభావమును జూపినవి. జీవితము
 యొక్క శ్రుణభంగురత్వము, అనిత్యత్వము నాతని నధికముగ

సప్తమాధ్యాయము : ప్రాచీనబౌద్ధమతధర్మత్వము 125

బాధించినవి. అజ్ఞానవశులై, పాపకర్మపరులై, దుఃఖాంధకూపములఁ గుమిలిపోవుచున్న మానవజాతిదుర్దశ నాతఁడు గ్రహించినాఁడు. గౌతముఁడు బాటలోఁజూచిన నాలుగుదృశ్యముల గాధ; నడుమువంగిపోయిన ముదుసలి; జ్వరార్తుఁడైన రోగి; శిరోజములఁ బీసుకొని యేడ్చుచు జనులుమోయుచున్న శవము; బిచ్చమెత్తుకొనుచున్న సాధువు-యానాలుగు దృశ్యములు నాతనికోనులహృదయమున గ్రుచ్చుకొనిపోయి, లోకముదుఃఖమయమను పాతము నుపదేశించినవి. ౧ అమాయకులైన వారికి ఘోరకఠోరతనుజూపి, ఉత్తమసాధకులైన వారినైనను, విఫలప్రయత్నులనొనర్చునట్టి, సృష్ట్యారంభమునుండి ప్రాణుల హింసించుచున్న జన్మసమస్యాభారమాతని మృదుహృదయముపై హత్తుకొని, మేల్కొల్పుటకుఁ దానుజూచిన దుఃఖమయప్రదర్శనములు సరిపోయెను. అతనిలో నేయనుమానమునులేని భావములన్నియు మూలములలోనికిఁ గదలిపోయి, యాతఁడు దిగ్రాంతుఁడైనను.

౧. దుర్విధిపరిపాకమే 'జాన్తికాంకు'నకుఁగూడ లోకదుఃఖములను గూర్చి విషాదముజనించి, ధ్యానింపఁజేసినది. "మానవజాతి యనుభవించుచున్న దుఃఖము, నిరాశ, దుర్దశ, నన్నుఁగంపింపఁజేసి, నాయాత్మోద్ధరణకర్తవ్యమును మరపింపఁజేసినవి. లోకములోఁ బోల్చిచూచినచో నాజీవితమణుమాత్రపునితెలిపి, లోకముతోఁ దాదాత్మ్యముపొంది, దుర్భరమైన మానవకోటియొక్క దుర్దశావస్థయొక్క అనుల్లంఘనీయత నూహించి, స్తబ్ధుఁడనై, వివేకమును గోల్పోయితిని."

డబ్లియు. యన్. లిల్లి "మెనీమాన్షస్సు"లో నుదాహరించెను. చూడు మహాదాసనుత్తాంతము. రైన్ డేవిడ్స్. బుద్ధ-సంభాషణములు. వా. ౨

ఇందియవిషయముల వ్యర్థత్వమును స్పష్టముగా నెఱిగి,
 దేహభిమానముతోఁగూడిన జీవితముయొక్క నైచ్యమునుండి
 మానవకోటికిఁ దరణోపాయమునుజూపు కరుణాంతరంగముతో
 నాతఁడు తనరాజప్రాసాదసుఖమును, పదవిని, భోగభాగ్యములను
 దృఢపాపాయముగా విసర్జించి, నిత్యవస్తుతత్వమును దెలియుటకై
 తపోనిరతుఁడయ్యెను. ఆదినములలో, సత్యాన్వేషణపరాయణు
 లైనవా రశాంత్యసంతృప్తులకు గుఱియై, నిత్యసంచారముచేయు
 సన్న్యాసులై యుండెడివారు. జ్ఞానకాంక్షగలవాఁడు, తనయన్వే
 షణమున కారంభనూచకముగాఁ బ్రపంచభోగభాగ్యములను
 మొదట విడిచిపెట్టవలెను. పురాతన సంప్రదాయాభ్యాసము నను
 సరించి, గోతముఁడు నిజగృహమును విడిచి, సన్న్యాసజీవితమును
 స్వీకరించెను. తనరాజపదవి నవలఁద్రోసి, కాషాయవస్త్రమును
 ధరించి, శాంతిసౌఖ్యములకై యెదురుచూచుచున్న ప్రపంచములో
 వీధులవెంబడి నుదరపోషణమునకై బిచ్చమెత్తుచుఁ దిరుగాడెను.
 బుద్ధుఁ డిట్టిసంసారత్యాగము నిరుపదితోమ్మిదవయేటఁ జేసెను.
 కొంతకాల మేకాంతవాసమున, నతివిచిత్రములైన భావప్రపం
 చముల విశృంఖలవిహారమొనర్చి, కొన్నిస్వయముగాఁ గల్పిం
 చుకొనిన తత్త్వనిర్ణయములచే నాత్మశాంతి బొందయత్నించెను;
 కాని యెట్టిశాంతియు లభింపలేదు. నిశితతత్కోపతర్కములు
 చిత్తశాంతినొసఁగఁజాలవు. శరీరమును గృశింపఁజేయు నుగ్ర
 తపోవనాసములు రెండవపద్ధతి. ఉరువేలవర్షతములలోనికి గౌత
 ముఁ డేవురుసన్నిహితమిత్రులతోఁబోయి, యేకాంతమున నచట
 ఉపవాసాదికముతోఁగూడిన ఘోరతపశ్చర్యకుఁ బూనుకొనెను.

సప్తమాధ్యాయము : ప్రాచీనజాత్యమతధర్మతత్త్వము 127

కాని యెట్టి శాంతిలేశము నాతఁడు చవిచూడఁజాలఁ డయ్యెను. తానుజూడఁబోయినసత్యము పూర్వమెంతదూరమున నుండెనో యిప్పుడు నంతేదూరమున నుండెను. ఉపవాసక్లేశ మధికమై, నిరాశ తీవ్రమై, నీరసము శ్రుతిమించి, యొక రాత్రమున నాతఁడు మరణోన్ముఖుడయ్యెను. సత్యసమస్య యెప్పటియట్లేయున్నది; జీవితరహస్యము ప్రశ్నార్థమననే మిగిలియున్నది.

ఆఱుసంవత్సరముల ఘోరతపోనిరతివలన, నీ పద్ధతి నిరర్థకమైనదని బుద్ధుఁడు నిశ్చయించెను, ఐశ్వర్యముయొక్క వ్యర్థత్వము, మతగ్రంథములిచ్చు ననుభవతొవ్య జ్ఞానము, యతి జీవితములోని దుర్భరదీక్ష పీనినన్నిటి నొక త్రాసునఁదూచి నిరర్థకములని నిశ్చయించుకొనెను. భోగవిసర్జనముచేఁ బవిత్రమైన దేహముతో, వినయముచే శుద్ధమైన మానసముతో ఏకాంతమున కలవడిన హృదయముతో, పనగుహాంతరమున నాతఁడు శాంతి నార్జింపఁజూచెను. ఈశ్వరసృష్టిలోని ప్రకృతి సౌందర్యములఁ దిలకించుచో నదృష్టవశమున సత్యము స్ఫురించునేమోయని, అరుణకాంతిలోని లావణ్యమును, బాలసూర్యుని తేజస్సౌందర్యమును, ప్రకృతియొక్కయు జీవరాశియొక్కయు

౧. ప్రజీవితని సంసారత్యాగము నతివిచిత్రముగాఁ జెప్పకొందురు. అర్థరాత్రిమున నాతఁడు భార్య పరుండిన మందిరమునకుఁబోయెను. అచట నామె కుమారుని తలపైఁ జేయివైచుకొని నిద్రించుచుండెను. బాలు నొకసారి ముద్దిడుకొనవలెనని తలఁచెను గాని తల్లి మెలఁకువగాంచునను భయముచే మూని, తుదిసారి వారి నవలోకించి, రహస్యముగాఁ బర్యవేక్షింపఁ జూచి పోయెను.

ననంత వైవిధ్యసంపదను దిలకించెను. ధ్యానప్రార్థనములను జేసెను. ఆతనిని దీక్షనుండి విరమింపజేయు నుద్దేశముతో మన్మథుఁ డొక్కొక్కసారి, యాతనిపై దాడివెడలుట, మోహదృశ్యములఁ జూపుట మున్నగు నాటంకములఁ గల్పించెనని బుద్ధగాఢలు తెల్పుచున్నవి. మన్మథుఁడే అపజయమందెను. తృణకల్పితాసనముపై నొక వటవృక్షచ్ఛాయఁ గూర్చుండి, ప్రాజ్ఞుఁడై, అచంచల నిష్ఠాగరిష్ఠుఁడై, తన పరమలక్ష్యమునకు మానసమును బంధించి, “పరిపూర్ణ జ్ఞానజ్యోతి నాయెదుటఁ బ్రకాశించువఱకు నీ యాసనమునుండి చలంపన”ని ఘోరప్రతిజ్ఞబూనెను. ఏడువారము లట్లాతఁడా చెప్పుకొనినందున. “ఒకగొప్ప క్లిప్తమైన సమస్య నెమర్చొన్నప్పుడు మానవమానసము, ముందుకుఁబోవుచు, నూతనస్థానముల నొక్కొక్క పదముగా గెల్పుచు, గెల్చినపదములను గణింపక హఠాత్తుగా నొక్క-ముహూర్తమున గోచరించిన జ్ఞానకాంతిచే జయమును సాధించును. గౌతమునికట్టి విజయమే తటస్థించినది.” ౧. వటవృక్షచ్ఛాయనున్న యాసనమునందు- దానికి బోధినందమని శిష్యులు పేరిడిరి. బోధిపంద మనగా జ్ఞానపీఠము నిగూఢసమాధ్యవస్థలో విశ్రాంతిఁడై యున్నతఱి, నొక దివ్య జ్ఞానజ్యోతి యాతని మానసాగారమునఁ బ్రకాశించెను. వెదకిన సత్యమాతనికే గరతలామలకమైనది.

పెక్కిండ్ల అనవరతాన్వేషణము వలనను, ధ్యానము వలనను గలిగిన జ్ఞానముచే నాతఁడు దుఃఖపంకమగ్నమైయున్న

మానవకోటికి నిత్యానందప్రదమగు మార్గమును చూపుటకై తనకొక దివ్యకర్తవ్యమున్నదని తెలిసికొనెను. చతుస్సత్యకలితమైన ఆర్యధర్మమును, అష్టవిధమోక్షపద్ధతి నాతఁడు పతితలోకమునకు చక్కగ బోధించెను. తత్త్వసిద్ధాంతప్రజ్ఞాప్రాగల్భ్యముల పొంతఁబోక, పాపపరితాపమానకరజీవితములను గడపుచున్న ప్రజాసామాన్య మాద్ధరింపఁబడు నను నుద్దేశముతో నాతఁడు తన ధర్మసందేశమును వ్యాప్తి యొనర్చెను. స్వచ్ఛప్రసన్నమైన యాతనివదనారవిందము, నిస్తుతాదార్యసౌందర్యము గల యాతని జీవితము, దీక్షాప్రోత్సాహములతోఁ గూడిన యాతని ప్రేమ, శుద్ధజ్ఞానప్రచసముతో సమ్మిశ్రితమైన యాతనిసందేశము శ్రీపురుషహృదయముల నప్రయత్నముగ జయించెను. తనతోఁగూడ నుండిన పంచమిత్రసన్నాన్యుల నాతఁడాదిశిష్యులనుగా నంగీకరించెను. వారికే మొట్టమొదట నాతని ధర్మచక్రప్రవర్తనము నుపదేశించెను. అనఁగా ధర్మమును చక్రమునకుఁ జలనశక్తినిచ్చుట. వారు దాని నంగీకరించి, బౌద్ధసంఘ ప్రథమసభ్యులైరి. శిష్యులసంఖ్య క్రమముగాఁ బెరిగినది. నూత్నధర్మమును నలుదెసల బోధించుటకుఁ బ్రచారకులు పంపఁబడిరి. మొదటిదశలో నీమతస్వీకారమొనర్చి, విశ్వవిఖ్యాతి గాంచిన వారు, సారిపుత్తుఁడు, మొగల్లానుఁడు, రాజగృహసన్నానులు ప్రథమ పంచశిష్యులలో నొకఁడైన అస్సజీవద్ద నుపదేశమందిరి. బుద్ధుఁడే స్వయముగా వారిని సంఘసభ్యుల నొనర్చెను. ప్రాచీన బౌద్ధగ్రంథములయందు ప్రముఖస్థానముల నాక్రమించిన వారు, బుద్ధుని మరణానంతరము జరిగిన మొదటి బౌద్ధమహా

సభాముఖమున వినయపీఠకమును బఠించిన ఉపాలియుఁ, గాశ్వ
పుండు పరిమదధ్యక్షుఁడును, నాటి బౌద్ధులలో నగ్రేసరుఁడును,
మఱియు బుద్ధుని శవసంస్కారము వానిరాకకొఱకే ఆపుచేసిరని
చెప్పఁబడినది; బుద్ధునిబంధువు, ప్రియశిష్యుఁడునగు ఆనందుఁ
డును ; ఇతఁడు బుద్ధు నతిజాగరూకతతోడను శ్రద్ధాభక్తుల
తోడను సేవించినవాఁడును, నతనినిర్యాణకాలమునఁ జెంతనున్న
బంధువర్గములో నత్యంత సన్నిహితుఁడును; ముఖ్యులు. తరు
వాత వేలకొలఁదిమంది శిష్యులైరి. అనేక బ్రాహ్మణ పండితు
లును శిష్యులుగాఁ జేరిరి. తాను వినర్జించిన పండ్రెండేండ్లకుఁ
దిరిగి బుద్ధుఁడు తండ్రి యాస్థానమునకుఁబోయి, తల్లిదండ్రు
లను, భార్యాసత్తులను దనమతమునఁ జేర్చుకొనెను. గృహస్థు
లనేకులుకూడ సామాన్యశిష్యులుకాఁగాఁ గొందఱుస్త్రీలును
మతస్వీకారమొనర్చి ప్రత్యేక స్త్రీసంఘమును స్థాపించుకొనుట
కనుమతిని బొందిరి.

నలుబది సంవత్సరముల ప్రచారిక జీవితానంతరమునఁ
దనకు దేహత్యాగముచేయు సమయ మాసన్నమైనదనియుఁ
బరినిర్వాణముగ, పొందఁ దగుణ మేతొచె ననియుఁ దెలిసికొని,
బుద్ధుఁడు తనయనంతరము చేయవలయు కార్యకలాపమును
గూర్చి, ఆనందునకు శిష్యుఁడొటియెదుట, ఉపదేశములు, చేసి
నాడు. అవసానదశలో నాతని యుపదేశవాక్యములను విని

౧. నిర్వాణమనగాఁ బ్రతికియుండఁగాబోయి యాశ్లాదిమఃది; శరీరపతన
మైన వెనుక లభించుది పరినిర్వాణము. (మాఁడు. పరినిర్వాణకు త్తము
యస్. బి. ఇ. ౯.)

సప్తమాధ్యాయము : ప్రాచీనపాఠ్యమతధర్మతత్త్వము 131

పాఠ్యుడైన సుభద్రుడను పరివ్రాజకుడు బుద్ధునిచే స్వయముగా సంగీకరింపబడిన తుదిశిష్యుఁ డయ్యెను. తమకుఁగల సంశయముల నుగ్గడింపుడని శిష్యుల నడిగెను. వారుమానము వహించిరి. అప్పుడు బుద్ధుఁడు వారి కిట్లుపదేశించెను; “ప్రియులారా ! నేను మిమ్ముపుడు విడిచిపోవనైయున్నాను. జీవియొక్క ఉపాధివర్గమంతయు నశించునదే. బుద్ధిమంతులై, మోక్షము నార్జించుకొనుడు.” ౨. ఎనుబదవయేట నాతఁడు మరణించెనని చెప్పుదురు. పూర్వదిశయొక్క ప్రసన్నగాంభీర్యము, లోకాతీత సౌజన్యము, కోమల నైశ్చల్యము; అగాధదయాంతరంగములను బుద్ధునిమూర్తి లోకములకు శాశ్వతప్రదానము. శాశ్వముని, తథాగతినామము లాతనికిఁ గలవు.

పైవిషయములన్నియు ఋజువునకు నిలిచిన సత్యాంశములే. లలితవిస్తారము,³ జాతకకథలలో నింకను విశేషములు పేర్కొనబడెను. అవిశేవల జనకల్పితవాక్యములే.^౪ బుద్ధుని నిర్యాణానంతరము ౨౦౦ సంవత్సరముల తరువాతనే గృంధ

౨. మహావీరినిబృణ నుత్తము. ౬౨.౧. శిత్వమనఁగా డ్లెటోఫీయోడో గృంధముననుసరించి, మృత్యువును ధ్యానించుట. పోల్సు, మార్క్సన్, ఆరీవియస్. “అతయుఁ దుదకుఁ గుల్లి నశించునదే.....అన్నియు సమానముగా క్షణికములు చంచలములు, నశ్వములును.....చివరకు మట్టిలోఁ గలిసి పోదుము; మట్టియో మారును; ఈమార్పులనంతములు. ఈపరివర్తనములఁగల శక్తువులనుజూచి జాగుపపొందని విశేషమంతుఁ డుండఁడు. బుద్ధిమంతుఁడీ నశ్వరవస్తువుల నానింపఁడు.”

3. ఎడ్విక్ ఆర్నాల్డు లైట్ ఆఫ్ ఏషియా.

౪. నిదానకథ. జాతకములు ౧-వ భాగము; అశ్వఘోషుని బుద్ధచరితము.

సంకలనము చేయఁబడినదని మనమెఱిగియున్నప్పుడు, నిరాధార కల్పనములు సత్యాంశములతోఁ గలిపి యల్లఁబడినవని యూహించుటలో నాశ్చర్యములేదు. ౧. బుద్ధానుచరుల కల్పనాకౌశలము బుద్ధునిజీవితగాథల సతిచమత్కార మొనరించు విచిత్ర కథలతో మేళవించినది. ఇవి బుద్ధుని జీవితవృత్తాంతము చేయుట మాని తమకాతనిగూర్చి తెలిసినగాథల నన్నిటిని వర్ణించినవి. ౨.

గీ-కాలపరిస్థితులు

ప్రతి మతతత్వమును బయలుదేరిన కాలమున లోకములోనున్న భావములను, లక్షణములను ప్రకటించి, ప్రతి

౧. ఉపనిషత్కాలములోని ౧౮వ ప్రాంతము మహాపదాన సుద్ధాంతములోనిది బుద్ధునిగూర్చిన ప్రాచీనతమచరిత్రమిందున్నది. ఇదిబుద్ధుని ఆత్మకథా ప్రాంతము యందును.

౨. బుద్ధుని జీవితమునుగూర్చిన జన గాథలన్నియుఁ బాలవరకుఁ గల్గితిమియును మే మంగీకరింతుము గాని, సంతయుఁ బుక్కిటిపురాణమేయను నభివ్రాహమును మే మంగీకరింపము. సహజముగానుదయించి, పెంపొందిన యీ జాతిమునుగూర్చి మతాభిమానముచేసి కేవల కల్పితగాథలే యీ జాత్యగాథలన్నియునని యామె. సెనార్తులు, మరికొందరును దలచి, ప్రచారము చేయుచున్నారు. బుద్ధుని చరిత్రములో నొక నూర్పునిగాథ, సంబంధములేని యితర సంకరాగాథలతోఁ గలిసియుండుటచే, నిదంతయు నసత్యమని సెనార్తువాదింఁగఁడు. అతనివాదము మా కంగీకారముకాదు. బుద్ధుని జీవితమును గూర్చిన కథలు సహజములైనవియు, నిజమైన సంప్రదాయమునండి జనించినవియు నైయున్నవి. గ్రంథములు ప్రాచీనదశలో నున్నట్లు సాక్ష్యములున్నవి. జౌద్ధమతము బుద్ధునివంటి యొక జాతిలోకప్రజానివృత్తయై, ఆధ్యాత్మికావేద్యావయయమై కానించు కక్షిగల క్షత్రియములేనిదే పెంపొందియుండదు. బుద్ధుడొకగొప్ప మతప్రవక్తయని సెనార్తు నంగీకరించుచుగాని మూర్ఖగాథ యాతనిని బాధించుచున్నది. బుద్ధుని జీవితములోని ప్రధానాంశములు కల్పితములుగాఁబాలవు.

సప్తమాధ్యాయము : ప్రాచీనజాత్యమతధర్మతత్త్వము 13కి

ఫలింపజేయును. నాటి ప్రజల భావములు, వాని నెట్లాతత్త్వము గ్రహించినదో మున్నగుసందర్భములు తెలిసినగాని యే తత్త్వము నర్థముకాదు. తరువాత రచనముచేయఁబడినట్టియు, సంతకుఁ బూర్వ మలిఖితసంప్రదాయపూర్వకముగా నున్నట్టియు సారస్వతమునుండి బుద్ధుఁడు జన్మించిన కాలపరిస్థితుల నూహింపవచ్చును. దేశమంతయు నేకచ్ఛత్రాధిపత్యముక్రింద లేదు. వివిధ వంశములకుఁ జెందినరాజులు స్వతంత్రరాజ్యములను స్థాపించుకొనుచుండిరి. సంస్కృత మందఱకును మాతృభాషయైనను, దేశభాష లనేకము వాడుకలో నున్నవి. వేదములకొక యతి లోకప్రమాణ గౌరవ మేర్పడియున్నది. సంఘవిధి నిషేధాత్మకములైన మనుధర్మశాస్త్రము మున్నగునవి. వాడుకలో నున్నవి; తరువాతఁ బెంపొందిన శాసన కౌత్స మప్పు డంతగా లేకుండెను. షడ్ధర్మనము లింకను నిర్మితములు కాలేదు. కాని, వానిని నిర్మించుటకువలయు తత్త్వవిచారము విశేషవ్యాప్తి నందియున్నది. ప్రజలశక్తియంతయుఁ దత్త్వగోష్ఠి, చర్చలకొఱకే వినియోగమగుటచే, నైతికదృష్టి క్షీణించినది.

పరస్పరవిరుద్ధములైన యనేకసిద్ధాంతములు. కల్పనములు, కొందఱంగీకరించి, కొందఱు నిరసించుటయుఁగలిగి, యభిప్రాయప్రకటన మొనర్చిన ప్రజల తాత్కాలిక భావోల్లాసవైఖరులఁ దెల్పుచు, వాతావరణమంతయు విచిత్రవాదసంకీర్ణమైయున్నది. అందఱంగీకరించిన సత్యాంశములులేవు; దినదినము మాటుచుండు వాదములు, విశ్వాసప్రకటనములు విశేషముగాఁ

గలవు. ప్రపంచము, ఆత్మ పరిమితములా నిత్యములా, రెండునా! రెండునుగావా? సత్యమిథ్యాభేదసంబంధము, పరలోక మున్నదా లేదా, పునర్జన్మము, కర్మస్వాతంత్ర్యములు గలవా లేవా మున్నగువిషయములనుగూర్చి పరిణతప్రసంగములు విశృంఖలముగాఁ జెలరేగినచరించుచున్న దినములవి. కొందఱు మనస్సే ఆత్మ యనియుఁ, కాదువేఱని కొందఱు, దేవుడే సర్వకర్తయని కొందఱు, కాదు మానవుడేయని కొందఱు, నిశ్చయముగాఁ జెలియుట సాధ్యముకాదని మఱికొందఱు, మాతత్వము సంగీకరించిన మోక్షము సులభసాధ్యమని ప్రచారిముచేయు వారు కొందఱు; అతిదీర్ఘములైన తత్వగ్రంథరచనా నిమగ్నులైకొందఱు, వారు చేయుచున్న రచనములనప్పుడే విమర్శనాయుధ ప్రహారములకు గుఱిచేయుచున్న వారు కొందఱు గలిగి, కాలము మహాకోలాహలముగా నున్నది. వేదసంప్రదాయ విరుద్ధసిద్ధాంతములు పెక్కుబయలుదేఱినవి. నిగ్గంధము (బంధములులేనివి) లున్నవి; బ్రాహ్మణమతమునకుఁ జెందని శమనులు) యతీశ్వరులు) కొందఱున్నారు; సన్న్యాసముచే మోక్షము గోరువారు కొందఱు, తపఃకార్యములచే ముక్తిబడయ యెఱ్ఱించువారు కొందఱు, కేవల తాత్త్వికయుక్తిప్రాయుక్తులచే జ్ఞానులమైతిమని తలచుతార్కికులు, వాదభీష్ములు, ప్రతివాద భయంకరులు, నాస్తికులు, సంశయాస్తికులు, గలరు. గర్వదంభాహంకార కాలరుద్రులు కొందఱుండి యిట్లు పలుకువారు, “నాతో వాదించఁ గల శమనుడుగాని, బ్రాహ్మణుడుకాని, ఆచార్యుడుగాని, దార్శనికుడుగాని, లేడు. తానొక పూర్ణజ్ఞుని నని దర్పములు

సప్తమాధ్యాయము : ప్రాచీనబౌద్ధమతధర్మతత్త్వము 135

చెప్పకొను ప్రిబుద్ధుఁడుకాని నన్నెదుర్కొని వాదింపజాలఁడు. నావాదముతో నేనొకనిర్జీవమైన స్తంభము నెదుర్కొన్నను, నది చలించి, యూగిసలాడి, భూపతతిమగును. సజీవుఁడైనమానవుఁడే నన్నెదిర్చినచో, నాతఁడు పెంటనే చెమటలుగ్రమ్మి, నురుపులుగ్రక్కి. పారిపోవలసినదే" ౧. పరస్పరవిరుద్ధసిద్ధాంత విశ్వాసముల కాట్లాటలతో భానసాంకర్యము ప్రశయ తాండవమాడిన కాలమది. ౨

తత్త్వాభిమానుల విశ్రంఖలభావవిహారము, దేశకాల, నిత్యత్వములనుగూర్చిన భావములను దేలికగాఁజూచి, మహోన్నతతత్త్వశాస్త్రకళను హీనపఱచిరి. సాంకర్యమందిన సందిగ్ధభావ మేఘజాలమునకు స్వచ్ఛాత్మసత్య రవికిరణములు మఱుఁగునఁ బడిపోయినవి. సత్యదర్శనము లేనివారే కల్పనా చాతుర్యముఁజూపి మాఱుబాటలుపట్టుట సహజము. ఉత్సాహవాహినులెదురై ప్రవహించుట, పరస్పరము డీకొనుతత్త్వసిద్ధాంతములు, పాటుపోటుగల విశ్వాసపరంపర, వీనినన్నిటిని దిలకించి, కేవల తత్త్వవిచారముయొక్క వ్యర్థత్వమును బుద్ధుఁడు గ్రహించి గుణపాఠమును నేర్చుకొనెను. యుక్తిప్రయుక్తులతోఁ గూడిన తత్త్వసిద్ధాంతవాదోపవాద గర్వములపైఁగాని, తుద మొదలులేని వెట్టి ప్రశ్నాపరంపరల ప్రయోగములపైఁగాని సునిశితమేధావిత్వము నార్జించు సిద్ధాంతరాధ్ధాంత చర్చాప్రసం

౧. గోల్డెన్ బెన్ బుద్ధ పుట ౭౦.

౨. గౌతమబుద్ధుని కాలమున బ్రహ్మజాలనుత్తముచెప్పిన ౬౨ సిద్ధాంతములున్నవని లైన్ డేవిడ్సు, బుద్ధునిమతమును గూర్చిన తన ఆమెరికా ఉపన్యాసములలో వివరణవిధాన మొనర్చి చెప్పియున్నాఁడు.

గములపైగాని ఆత్మయొక్క మోక్ష మాధారపడి యుండలేదని బుద్ధుడుగ్రహించెను. సుస్థిరనిశ్చయము లేని విజ్ఞానము, బుద్ధికి శ్రమాన్నివృత్తము కాకపోవచ్చును గాని, నైతికప్రవర్తనమునకుఁ బ్రమాదమే. జ్ఞానములో సాంకర్యము నీతిసాంకర్యమునకుఁ దారిచూపినది. కాబట్టి బుద్ధుడు నిరర్థులతత్వవాదములను దూరముగా విడిచిపెట్ట నిశ్చయించుకొనెను. బౌద్ధమతముననున్న తత్వవిధానము మూలధర్మమునకుఁ జెందినదికాదు; తరువాతఁ జేరిన అభిధమ్మములోనిదే. ౨. బౌద్ధమతము ప్రధానముగాఁ మనస్తత్వము, తర్కము, ధర్మమేకాని తత్త్వోపదేశముకాదు.

విశాలభారతభూమిలో దేవతాగణమును సృజించుమానవునత్యద్భుతశక్తి, బహుదేవతారాధనదృష్టి, పూర్ణస్వాతంత్ర్యమును గలిగియుండెను. దేవతలు, దయ్యములు, శపించుటకు శాసించుటకును, గరుణించుటకుఁ గాపాడుటకుఁగూడ సమర్థులై, ప్రజాజీవితమును స్వాధీనపఱచుకొనెను. భిన్న శాఖలతోఁ గర్మ కలాపముతోఁ గూడిన వేదమతమే జనసామాన్యాదరణమును బొందియున్నది. దేవతలను సంతుష్టియొనర్చుటే ప్రజల నిత్య కర్మయైనది. ఏకేశ్వరవాదుల యేకైక దైవమైనను, విశేషమానవలక్షణములను గలిగి, కొంత ధీమత్వము ప్రదర్శించువాడై, తన యిష్టప్రసమున కడ్డులేనపుడు దయాంతరంగుడై, అడ్డుకలిగినపు డాగ్రహపరవశుడై, కోరికము చల్లారిన వెనుక కరుణామూర్తియై యుండెను. ఏకైకమూర్తి యగుదేవునకు, తన భక్తునకుఁ గలసంబంధము స్వామిభృత్యసంబంధము. పాము

మగవంటిగుణముగల యుద్ధనాయకుడైన యాభగవంతుడు తన స్వేచ్ఛననుసరించి మనయదృష్టమును నిర్మించి, కోపగించి నప్పుడు శత్రువుకెదురుగా నిలుపుమని మనలను శాసించును. అతడు లోకముతో ననుచితమైన జోక్యము కల్పించుకొనును. పాపమొనర్చిన లోకమును నాశమొనర్చుటకు నూచనగా నాతడు లోకచుక్కలను బ్రదర్శించువాడు. ప్రజలు దానిని గ్రహింపకున్నచో, నమాయక జనసమూహముల సశింపజేయు మహాజాడ్యములను బంపుచుండువాడు. అభూతవైచిత్ర్యములు చినదినము జరుగుచుండెను. విశ్వసమానమగు ధర్మము నుపనిషత్తులు బోధించినను, నది జనవిశ్వాసము కాలేదు. నిరాఘాటమైన యేకేశ్వరవాదము మానవుని బాధ్యతను దేవునిపై బడవేయు మాంద్యముగాఁ బరిణమించెను. అతడే యేకైకకర్త. శనుక, మన మంచిచెడ్డలకు బాధ్యుఁ డతడే. కేవల విలాసము సకుఁగాని, మానవకుటుంబములోని యేపూర్వపురుషు సపచారమును దండించు నుద్దేశముచేఁగాని యాతడు లోకమునంతను దుఃఖనిరాశావశ మొనర్చెను.

ప్రతిపాపము దేవుని శాపనాతిక్రమణమే. దానికిఁ బరిహారము పశ్చాత్తాపమంది, ధూళిలోఁ దలమోదుకొని, దేవుని సంశోషింపజేయుటే. దేవునిప్రీతియే పుణ్యము, అన్యమంతయు దైవద్రోహమైనపాపమే. పాపఫలితములయెడ లోకులు దాసీనులైరి; కర్మసిద్ధాంతము మాత్రము వారి జిహ్వగ్రమున నున్నది. మానవవ్యాపారము లన్నిటికిఁ గోగ్రధపరవశుడైన దేవుని వజ్రాయుధమే శరణ్యమైనది. ఫలితము మతమునకు

జీవితమునకు, దేవునకు లోకమునకు సామరస్యము లేకుండఁ జూయినది.

కర్మ కలాపమునందు జరుగుచున్న కూర్చరచర్యలు బుద్ధుని హృదయమును కలవరపఱచెను. దేవునియందలి మూఢ విశ్వాసము మానవసీతి ధర్మమును గలుపితమొనర్చెను. దైవ ప్రీతి గలుగునని యోగ్యులగు జనులు చాలమంది తుచ్ఛ కార్యము లొనర్తురు. మతము ధర్మములమధ్యమందు గల సంబంధవిషయములలో సంకరభావములవలన లోకమునకుఁ గలిగిన హాని వర్ణనాతీతము. తన కుమారుని బలియొనఁగ నబ్రహ్మమును దేవుఁ డాజ్ఞాపించెను; సాల్, తన కారాగారమున నున్న దోషులను జిత్రీవధచేయుటకు దైవాజ్ఞఁబడసెను. మతము పేర సంఘమున జరిగిన, జరుగుచున్న ఘోరములు బుద్ధుని హృదయకంపమునకుఁ గారణములయ్యెను.

దేవుఁడే సర్వము నను సిద్ధాంతమువలన నాస్తికులు, సంశయాత్ములు సత్ప్రవర్తనమును గలిగియుండనవసరములేదు; ఏలన ధర్మము దైవము రహస్యముగా నెవరికో తెల్పినదే కావున, నితరులకది తెలియఁజాలదు. నూతనసత్యములు, శాస్త్రములు సీతితో సంబంధములేనివి కావచ్చును. విశ్వాసహీనులు, నైతిక విధులను నిరసింపవచ్చును.

బుద్ధుఁడును, లుక్రిషియన్ వలెనే, మానవాతీత ధర్మమున కంటె మానవధర్మమువలననే లోకము బాగుపడునని తలఁచి నాడు. పురోహితులతోఁగాని దేవతలతోఁగాని సంబంధము లేకుండ, మానవుఁడు తనమోక్షమునకు దానే కర్మ

సప్తమాధ్యాయము : ప్రాచీనబౌద్ధమతధర్మతత్త్వము 139

బౌద్ధుఁడునని చెప్పినచో మానవత్వమందు గౌరవము, నీతి ధర్మమం దాదరము కలుగునని యాతఁ డూహించినాఁడు. “ఇం కొకఁడు మన సుఖదుఃఖములకుఁ గారకుఁడున్నాఁడని తలచుట కంటె మూర్ఖతలేదు.” ౧. బుద్ధుఁడు తన యుపదేశమును బ్రచురించి, వెడలినవెనుక మానవసహజమైన నీతిధర్మము విశ్వజనీనమైనదని భారతీయహృదయమున నాటి, జన్మసిద్ధమైన యభ్యాసముగా మాటిపోయినది.

వ్యవహారప్రపంచము యొక్క కారణమును దెలిసి కొనుట కొక దేవుని యస్థిత్వ మూహింపనక్కరలేదు. బుద్ధుని యుపదేశమును దరువాతఁ జూచెదము. కర్మనియమమే చాలును. లోకాతీతమైన సత్పదార్థమొకటి యున్నదనునూచన నిగూఢమై యున్నది కాని, యది తర్క-బుద్ధికిఁ గనబడునది కాదు. ఉపనిషత్సిద్ధాంతమును బుద్ధుఁ డంగీకరించి, సెయింటు పాల్ నిర్ణయమును దానే చెప్పఁ గలిగినాఁడు; “దేవునిజ్ఞాన మహిమాసంపదయొక్క అనంతత్వము నేమనిచెప్పఁగలను! దైవనిర్ణయవిధానములు, పద్ధతులు వాఙ్మనోఽతీతములు.” ౨.

ప్రజాసామాన్యమున కుపనిషత్తులు లభింపని గ్రంథములు. వానియుపదేశము మూర్ఖవిశ్వాస పంకమగ్నమై యదృశ్యమైనది.³ తమస్వాధీనములో దేవతల నుంచుకొనుటకై

౧. బోధిచర్యావశారము.

౨. శోమన్సు. ౧౧౮. 33.

3. బుద్ధుని కాలమున దేశపరిస్థితిని లిఖింపిస్తారమిట్లు వర్ణించినది; “ఉరువేల పర్వతమున నున్నపుడు గౌతముఁడావాఁడు తనోనిగ్రహమునకుఁ బ్రజలలో వ్యాపించియున్న సాధనములన్నిటిని గుర్తవందుంచుకొనెను. ఆతఁడెట్లా

కొందఱు పాసనలు ముఖ్యమనిరి. బుద్ధునికి నొకసన్నాసికిని జరిగిన సంభాషణమునందు, ఆహారనియమముచే శరీరశోషణముచేయుటకు ౨౨ పద్ధతులను, వస్త్రధారణ నియమములు పదమూడును బేర్కొనఁబడినవి. సర్వసంగత్యాగ సౌందర్యము పశుప్రాయాంధ విశ్వాసముచే వికారాకృతిం బొందెను. ఆశ్శోషణరణము పొందయత్నించువారు పశుత్వములోనికి జారిపోవు ప్రమాదములుండెను. సామాన్యప్రజాకోటి మూర్ఖకర్మాభ్యాసముల కలవాటుపడెను. బుద్ధుఁడు చెప్పినచొప్పున, “బ్రజల సామ్మతిని, వారికికర్మ కలాపములను గల్పించి, శవములను బీకుకొని తినుగ్రద్దలు, రాబందులవలె, నెల్లప్పుడు లాభము పైలాభమును జేర్చయత్నించుచుండు పురోహితబృందము

జూచించెను; “నేనుబుట్టిన యీజంబూద్వీప ప్రజలకు జ్ఞానముచే మోక్షము కలుపు నకాశములేదు భిన్న కాంక్షతోఁగొడిన త్రైలిఖలు తుదగికామమును మొనరి నోటఁబడి కొట్టుకొనుచున్నారు. వీరితో జేకమునిండియున్నది. మూర్ఖబుద్ధులు వివిధతపోపవాసాది జ్ఞేయములచే నాశ్వశుద్ధి నాస్తిగపఱుత్తించుచున్నదియే లోకమున బోధించుచున్నారు. కొందరు వారుజపించుచున్న మంత్రము లెఱుగరు; కొందఱు తమకరములనే నాఁతుదురు; కొందఱుఘోషాఘోషరీతాంగులు; కొందఱుకు మంత్రములులేవు; కొందరు పెక్కువోట్లకుఁ గరుగుదురు; కొందరు, గోవులను, హరిణములను, గుఱ్ఱములను, పందులను, కోతులను, నేనుఁగులను బూజించుచున్నారు. కొందరువిచిత్రాసనములవలన కాన్నత్యము బొందఁజూతురు. మఱికొంద రగ్నిధూమములను చీల్చుట, నూర్చునొకచుక్క నిలచుట, పంచాగ్ని మధ్యముననుండుట, ఒంటికాలిపై నిలచుట, ఒకచేయి యెల్లప్పుడు పైకెత్తినెలచుట, లేక మోకాళ్లపైనుండుట, బ్రహ్మాండగ్రుద్రవిష్ణుతమరుల నారాధించుట, శవపిత్రాజలానర్చుట మున్నగునవిగలవు.

మాయలోబడి లోకులు మూల్గుచుండిరి.” 3. దైవశక్తి ప్రసహించుకాలునలే పురోహితులని తలఁపఁబడియుండెను. వారే మతప్రతినిధులు. ఆత్మసందేశ పవిత్రక్షయగు బ్రాహ్మణునియెడ బుద్ధునకు నిజమైన శౌరవముకలదు. అట్టిబ్రాహ్మణుఁడు, “వెండి బంగారములతో నాకు నిమిత్తములే దస్” చెప్పుచు. అట్టి సందేశాధికారియగు బ్రాహ్మణుఁడు పురోహితుఁడై తన నిజజ్ఞానదానముచే బొందిన శౌరవప్రతిఫలము బోగొట్టుకొని, కంటివానినిజూచి ‘లేచి నడుపుమని దీవింపలేని వాడయ్యెను, ఆత్మజ్ఞానబోధచే రోగి కుపశాంతిగూర్చుటకు బదులు, దేవతలు తనస్వాధీనములో నున్నారని దంభములుపలికి, విశేషధనసంగ్రహమొనర్చి, దీనులన్నిట్లు సంబోధింప మొదలిడెను; “పుత్రా! దేవునికొక బలియొసఁగుము; నాకు దక్షిణనిమ్ము; నీపాపములు బ్రద్దలైపోవును.” పాపపరిహారము రూప్యములనిచ్చి కొనుటచే మానవహృదయమున బయల్పడలు నశాంతిపోజాలదు. ప్రజాసామాన్యమునకు మతమనగాఁ గర్మ, ప్రార్థన, ఉపవాసము, విధిసేషేధాత్మకములైన శుద్ధికర్మకలాపము, సర్వమానవ సంబంధములలో నుండవలెను. ఇట్టిరీతిని మూర్ఖాచారములే పరమప్రమాణములని నమ్మిన ప్రజాజీవితముయొక్క న్యర్థత్వమును బుద్ధుఁడు గ్రహించెను. ప్రజలుస్వార్థపరుల కొఱకాత్మద్రోహము చేసికొనుట నాతఁడు సహింపఁజాలకుండెను. మూర్ఖవిశ్వాసములయెడ, హేతుశూన్యాచారములయెడ బుద్ధుఁడు తననిశిత ప్రతిఘటనా బాణపరంపరల గురియ ధనుష్పంకారమొనర్చెను.

తనశిష్యులనట్టి కుత్రిమముల పొంతబోక, ధర్మసూత్రాచరణ మొనర్చుమని శాసించెను. దేవతల దైవత్వమును, వేదముల పామర్యాము నాతఁడొక్కదెబ్బతోఁ గొట్టివేసెను.

ప్రాచీన భక్తివిశ్వాసములు నడలి, దైవభావములు స్వప్నప్రపంచ దృశ్యములవలె నడుగంటిపోవుచు, విమర్శా సత్యాంశ మిళితమైనయుగములోఁ దలతెత్తులోపములను బుడుఁ డెఱుఁగును. మానవహృదయము లశాంతినిలయములై, తీవ్రా సంతృప్తిగలిగి, నూత్నసందేశమున కెదురుచూచుచున్నవి. పూర్వ పౌఢమతము, యుగాన్వేషణ ప్రతిబింబమైయున్నది. మాన వాత్మయొక్క నిజకాంక్షయైన సత్యము, శివము, సుందరము నైన సందేశమును బుద్ధుఁడు సరిగాఁజేపట్టెను.

మతశాఖా వతనము, తత్త్వముల క్షీణదశ, గలిగిననంద ర్భములో బుద్ధుఁడొక ధర్మసంస్థాపనమునకు దృఢమైన యుగా దిని గట్టనలసివచ్చెను. గ్రీకుదేశములో నతివిశాలములైన ప్లేటో, ఆరిస్టోటలుల తత్త్వముల యనంతరమున, స్టాయిక్కులయు, ఎపిక్యురియనులయొక్కయు నీతి ధర్మసాహిత్యము ప్రబలినట్లే, భారతదేశమునను దటస్థించెను. తత్త్వశాస్త్రాధారములు చలించి జంకినపుడు, విజ్ఞానవేత్తలు ధర్మప్రసక్తన సూత్రములపై దృష్టి కేంద్రీకరించిరి. నిత్యము మాఱుచున్న తత్త్వములపైని, ఆస్తికభావములపైని ధర్మ మాధారపడి నచోఁ జిరస్థాయిగానుండుట కవకాశములేదు. బుద్ధుఁడు తన ధర్మమందిరమును సత్యాంశము లను దృఢశిలలపైఁ గట్టనుంకించెను. ప్రాచీనపౌఢము మానవునిదృష్టిని దేవునిసేవనుండి

సప్తమాధ్యాయము : ప్రాచీనపాఠ్యమతధర్మతత్త్వము 143

మానవసేవ కాకర్షింపఁజాలఁచిన నిర్మాణోద్దేశపూర్వకమైనది. సూత్నమైన యొక జగత్సిద్ధాంతమునుగాక, కర్తవ్యనిర్వహణమునెడ సూతనోత్సాహమును నిర్మింప నాతఁడు యత్నించి నాఁడు. ప్రత్యేకసిద్ధాంతవిశ్వాసము, పురోహితత్వము, యజ్ఞము, కర్మకాండ, మున్నగునవేమియు లేనట్టియు, హృదయపరివర్తనము, సంతశ్శిక్షణనిగ్రహములనుగోరు నొకమతమును సృజించు నవకాశము నదృష్టము బుద్ధునికి లభించినది. సంశయాస్పదములైన తత్త్వసిద్ధాంతములందలి విశ్వాసముకాని, ఆగ్రహపరనశుడైన దేవునిప్రీతికొఱకుఁ గూరకర్మ లొనర్చుటగాని, ఆత్మముక్తి నొసఁగఁజాలవని యాతఁడు ప్రకటించెను. ఆత్మమోక్షము సంపూర్ణ సచ్చీలముపైని, సత్కర్మాచరణముపైని ఆధారమువడియున్నదని యాతఁడు వచించెను. ధర్మసూత్రమొక ప్రజ్ఞాదురంధరుని మానసికకల్పనముగాని, సందేహాస్పదమగు దైవప్రకృతలక్షణముగాని, కాదు; అది వస్తుసత్యసహజస్వరూపము. సత్యమునెఱుఁగని అజ్ఞానమే సర్వదుఃఖములకుఁ గారణమని బుద్ధునభిప్రాయము. పవిత్రమైన తపోదీక్షకు విలువలేదనుట, జనసామాన్యమాదరించుమతము కాదనుట; వైదికకలాపమును దెగనాడుట, నొకమాటలోఁ దత్త్వమునే మతమొనర్చుటయు నీవని, యెంతటి అసాధారణప్రజ్ఞాసాహసాంబితమో సరిగానిర్ణయించుట సాధ్యముకాదు. పూర్వపాఠ్యములో మూఁడుప్రధానలక్షణములు గోచరించును. (1) ధర్మదీక్షాపరత (2) దైవతత్త్వప్రశంస లేకపోవుట (3) తత్త్వవిచారమునందు అరుచి.

పరమార్థచింత, విశ్వాసభావములు సన్నగిల్లిన సందర్భమును బుద్ధుఁడు గణింపవలసినవచ్చెను. ఆత్మపరీక్షాత్మపరిశోధనములకుఁ దినములైననాఁడు, పూర్వము తర్కింపకుండ నంగీకరించిన సత్యముల నిప్పుడు విమర్శించు సభ్యాసముగలిగిన ప్రజలున్నప్పుడు, మతమును విమర్శాతీతమై నిలువఁజాలదు. బుద్ధిమంతులైనవారే, ఆత్మ యసత్యమనియు, నమరత్వము స్వప్నదృశ్యమనియుఁ దృణీకరించుచుండ, వాని నిత్యసత్యత్వమును గూర్చి ప్రజలకు విశ్వాసమునుదయింపఁజేయుట సుసాధ్యముగాదు. బుద్ధుఁడు విమర్శదృష్టి నంగీకరించెనుగాని, కొన్ని మినహాయింపులుచేసెను. నాస్తికవాదుల లక్షణములైన సంశయము, ఔదాసీన్యము, అవహేళనములకు బుద్ధుఁడు పూర్ణముగా వ్యతిరేకవ్యక్తి; కాని యుగములోఁగల వివేకకిరణముల నాతఁడు సంగ్రహించి, సంప్రదాయాచార వ్యవహారముల నతి నిశితవిమర్శాముత్రునకు గుఱిచేసెను. కాని నిజమునకు జ్ఞానసిద్ధాంతములు, నాచరణవిధానములు, నొకవిధముగాఁ దాత్కాలికములే; ఒక్కొకతరము గడచినకొలది, నూతన తరమువా రాసిద్ధాంతాచరణ విధానములను స్వీకరించి, తమ జ్ఞానను దృష్టిపఱచుకొనఁజాతురు; మఱియు గ్రీమ విశాసమందుచున్న జ్ఞానమును, బరిణతినందుచున్న అంతర్దృష్టిని బరిశీలించినవాని ఫలితములను సమన్వయము చేసికొనుచుందురు. వాతావరణము మాఱినది; జ్ఞానము పురోభివృద్ధి పొందినది. సంశయాసక్తి హెచ్చినది; సంప్రదాయమతమునం దవిశ్వాసము ప్రబలినది. విజ్ఞానవేత్తలు, అనుభవశాస్త్రములను, మానవు

సప్తమాధ్యాయము : ప్రాచీనబౌద్ధమతధర్మతత్త్వము 145

శాంతర్య జిజ్ఞాసతో సమస్వయమొనర్చి, నూత్నములైన విశాల
తరత త్వ నిర్మాణమొనర్చి, జీవితమును దృఢీకరముగా నడప
యత్నించుచుండిరి. బుద్ధుడు యుగప్రతినిధియై నిలిచెను. సంప్ర
దాయ విశ్వాసములయెడ రేకెత్తుచున్న సందేహవాతారణ
మాతనికి బోధపడినది. కాలగర్భములైయున్న విషయప్రవా
హములు సహజముగా ముందున కురకలిడుచునే యున్నవి;
బుద్ధుడూ ప్రవాహవేగమునకుఁ దోడ్పడెను. యుగశక్తి నాతఁడు
కేంద్రీకరించి, విజ్ఞానవేత్తలు రూపమీయఁజాలక బాధపడు
చున్న భావములకు బుద్ధుఁడొక రూపమును కల్పించి ప్రాణ
ప్రతిష్ఠచేసెను. యుగభావప్రకటనకర్తయు భావియుగారంభ
కుఁడు నొక్కముహూర్తమున బుద్ధుఁడై ప్రకాశించెను. యుగ
మునకుఁ బ్రతిభావంతునకుఁగలసంబంధమును జెప్పుచు హేగెల్
పండితుఁడు, యుగములో నిర్మింపఁబడుచున్న స్వాగతకుడ్య
ములోఁ దుదితాయినే ప్రతిభావంతుఁ డమర్చునని చెప్పి
యున్నాఁడు. నూత్నయుగాదర్శ భవనమును జాలమంది కట్ట
దురు; కాని తద్యుగపురుషుఁడువచ్చి, దానినిఁబూర్తిచేసిరి.
కాని భవననిర్మాణము ముగియదు, ఆభవనము స్థిరముగా
నిలువదు. అట్టిమహాశిల్పిహస్తము బుద్ధునిది; భారతీయ
మహోన్నత ప్రతిభామూర్తులలో నాతఁడొకఁడై యు
న్నాఁడు. సోక్రటీసుకు సోఫిస్టులతోఁగల సంబంధమే బుద్ధు
నికిఁ దనపూర్వ మహాపురుషులతోఁగలదు. ఒకవిధముగా
నాతఁడు నాటియుగ విమర్శకదృష్టికి మూర్తిమంతుఁడయ్యెను.
నాస్తికవాదము పెచ్చుపెరుగకుండ నడ్డుకట్టయై ఆత్మధర్మమును

గాపాడిన వాఁడతఁడే. మోక్షము లభించుట విశ్వసింపదగినది కాకపోవచ్చును. భగవంతుఁడుండు టూహకతీతముకావచ్చును, కాని యిచటఁ గర్తవ్యనిర్వహణ మమోఘమైనదే.

బుద్ధుఁడు శుద్ధహేతువాదియని మేమూహింపము. హేతువాదనిర్వచన మిట్లు చేయఁబడెను; “హేతువు నుపయోగించి, మతవిశ్వాసముల మట్టిఁబెట్టునభ్యాసమది” ౧. నాశన లక్ష్యముతో బుద్ధుఁడు బయలుదేరియుండలేదు. సిష్టక్షపాతి ముగా సత్యమును కెలియవలెనని బయలుదేరిన యాతఁడు తన మనమున నేపాక్షికభావముల నుంచుకొనలేదు. ఒకవిధముగా నాతఁడు హేతువాదియే; ఏలన, దైవప్రకృతిములతో సంబంధములేకుండ మానవసహజమైన పద్ధతిచే నాతఁడు సత్యమును బరిశీలింపఁబూనుకొనెను. ప్రకృతిప్రదర్శనముల కర్థవ్యయము చేయుటలోఁ బ్రకృత్యతీతవిషయములను సాక్ష్యముగా దీసికొని రాదని చెప్పు ప్రకృతిశాస్త్రవేత్తల భావములలో నాతఁడేకభవించును. తాను జెప్పఁబోవు సందేశాంశముల విషయమున నాతఁడు విస్పష్టజ్ఞానము గలవాఁడగుటచే, నేదైవిక తాటస్థ్యములుకాని, అద్భుతవైచిత్ర్యములు కాని, తనకార్హక్యముమునుండి మార్గము తప్పట కవకాశమును గల్పింపలేకపోయినవి,

భక్తిమార్గమున విశ్వాసమడుగంటిన యుగమునందుఁ దిరిగి దానినే పునరుద్ధరించుట నిరర్థకమని నిశ్చయించి, యాతఁడు తర్కానుభవములపై నాధారపడి, కేవలహేతువాదముచే బ్రతిపక్షులను జయింపఁగోరెను. పరిశుద్ధహేతుబలముపై నాధారి

సప్తమాధ్యాయము : ప్రాచీనబౌద్ధమతధర్మతత్త్వము 147

పడిన మతము నుపదేశింప నిశ్చయించుటచే నాతఁడు మూఢ విశ్వాసములకును సంశయవాదములకును వకాశము లేకుండఁ జేయఁ గల్గెను. ఆతఁడెన్నఁడు నూతనప్రవక్త ననుభావమును జూప లేదు. ఆతఁడొక హేతువాది; అట్టి వాదముచే నితరులను మోక్షమార్గమునకుఁ దోడ్పాని పోజూచెను. తన తపస్సుయొక్క అనుభవమును శిష్యులయెదుటఁజెట్టి, తననిర్ణయములను వారు నటులే కృషిచేసి వర్తింతురని నొడవి శిష్యులకుఁ జెప్పెను. ఆతని సిద్ధాంత మన్యులనుండి విన్నదికాక, “వచ్చిచూడు”మను పద్ధతిలోనిది. ౧. “బుద్ధుఁడు మానవుల నుద్ధరింపఁడు; తన్నుఁ దానెట్లుద్ధరించుకొనెనో, వారును దమ్ముదామే యుద్ధరించుకొను నుపాయములఁ జెప్పెను. ప్రజాలాతని యుపదేశముః సంగీకరించుటకుఁ గారణ మాతఁడు చెప్పినాడనికాదు; అతఁ డిచ్చిన ప్రోత్సాహముచే యత్నించినవారి మనస్సులందఱని యుపదేశజ్ఞానము సమానమై స్ఫురించినది.” ౨. ఆతనిపద్ధతి మనస్తత్త్వవిభాగముః అసమంజసమగు తత్త్వభాగములకుఁ జోటి యక, తారు స్వయముగా సనుభవములోఁ జూచినవిషయము లను సమన్వయించి, యథార్థములని తనకుఁ దోచిననిర్ణయము లచే దుఃఖమయలోకము నుద్ధరింపఁబూనుకొనెను. “వస్త్ర స్వస్వరూపములను జూచునాతఁడు, మిథ్యాభావములను, ఛాయ లను నమ్ముటమాని, శివస్వరూపమైన సత్యమును దర్శించు”నని యాతనిభావము. తత్త్వభావ విధివిహారములను విడిచి, జగత్సత్యక్రిమధర్మము నాతఁడు నిరూపించెను. జ్ఞాన మనుభవ

సీమావధులను దాటిపోరాదనియు, దత్తుత్రములను చూచు
పరీక్షింపనచ్చుననియు నాతనిభావము.

౬-బుద్ధుడు; ఉపనిషత్తులు.

ఆత్మాన్వేషణానుభవమాల ఫలితములను జూడఁగోరిన
బుద్ధుని కుపనిషత్తులే మహనీయజ్ఞానసాధిగా గోచరించును.
ప్రాచీనసాధ్యము కేవల స్వతంత్రస్వప్తి కాదు. బుద్ధుడు తా
దేశము, తనయుగభావములనుండి పూర్తిగా నేలుచుకొన
లేదు. నాటి సంప్రదాయసిద్ధి మతమార్తే విశ్వాసముల
నానరొని నిలుచుటవేలు; తత్సంప్రదాయమునను నెవ్వ
సజీవమై యున్నశక్తిని త్రుణ్ణికరించుట నేను. తా నాశ్చర్యము
కృషిచేఁ గాంచినధర్మము, సనాతనమైన ఆస్పద్యమే యు
యూతలఁడంగీకరించెను. బుద్ధుడు నూత్నధర్మమునేగాక పురా
ధర్మమునే పునర్దర్శనముచేసెను. పురాతన సంప్రదాయసిద్ధి
మైన ధర్మమునే యుగావనకోచితముగా నన్వయించి యూతల
స్వీకరించెను. బుద్ధుడు తనసిద్ధాంత నిర్మాణమున నుపనిష
త్తులను గ్రహించి నైదిక బహుదేవతారాధనము నవి
తేసిన సంధిని దిగవిడుచుట; ఉపనిషత్తుల యుద్ధిగ్రాహి
ప్రమాణములు ఋషిప్రచేయుటకు వీలులేకవి. నీతిప్రకృ
తమున కనవసరములైనవియు నగుటచే దివస్కరించుట;
ఉపనిషత్తులుపదేశించిన విశ్వజనీన ధర్మము నంగీకరించు
యఁ జేయవలసినచ్చెను. ప్రాచీనసాధ్య ముపనిషదులచే
మను నూత్న దృష్టధర్మమునుండి పునఃప్రకటనము చేయుటకు
యొయ్యదని మే మూహింప సాహించితము. పునఃప్రకటన

చెప్పినాడు; “గౌతముడు హిందువైపుట్టి పెరిగి, హిందువైజీవించి హిందువై మరణించెను. గౌతముడుచెప్పిన తత్త్వము, సిద్ధాంతములును, హిందువుల వైదికమతశాస్త్రములలో నెచటనో యొక చోటనున్నవే; బుద్ధుని నీతినియమములునట్టివే. ఇతరు లిదివఱకే బాగుగా నిర్వచించిన విషయములనే సంస్కరించి, కుడించియుఁ బెంచియు, గ్రామరూపమిచ్చియు నాతఁడు సమన్వయించెను. అదివఱకే సుప్రసిద్ధులైన భారతీయవైజ్ఞానిక శిఖామణులు ప్రచురించిన ధర్మసూత్రములను బరిశీలించి వాని నుండి విశాలనియమములను నిర్ణయముల నాతఁడొక నూతన సృష్టకృతములో నిర్మించినాడు. ఇతర హిందూధర్మప్రవక్తలకు నితనికి భేదమంతయు, నితనికిఁ గలయపూర్వనిష్ఠ, విశ్వవిశాల శృపాంతరంగములోనే యున్నది.” ౧. “బౌద్ధమతము బ్రాహ్మణమతములోని వివిధమతసిద్ధాంతములనేగాకుండ, చారిత్రకుని దృష్టిలోఁ దక్కువ విలువకాని, ఆత్మదృష్టి. ఆస్తికవైఖరితత్త్వమును ముఖ్యముగా గ్రహించెను. ఈయాత్మదృష్టి గ్రహింప నలసినదేకాని వర్ణింపసాధ్యమైనదికాదు.” ౨. కర్మకలాపమం దసహ్యాభావముపనిషత్తులకు బౌద్ధమునకు సమానమైనదే. ఇతర భారతీయార్య ప్రపంచములోఁ బాటు బౌద్ధమతమును గర్మసిద్ధాంతమును తన్మూలమున నిర్వాణమును లభించునని విశ్వసించెను. ఉపనిషత్తులలోఁగూడ నితరహిందూమతశాఖలన్నియుఁగూడ నుభయు, క్లైశమయజీవితము నిహలోకప్రధానసత్యము లని యంగీకరించియేయున్నవి. బుద్ధుడు తనధర్మమునకు నుపనిషద్ధ

ర్మమునకును భేదమున్నదని తలచి యుండుచేదు. ఉపనిషత్తుల యొక్కయు, దదనుచపలయొక్కయు సానుభూతి తనదగుట దని యాతడు నమ్మెను. తనమతమందుగల అన్వేషణను, జ్ఞానులనుగూర్చి యెంతగౌరవ భావమాతనికుండెనో, బ్రాహ్మణుల నంత గౌరవభావముతోఁ జూడెను. జన్మచేస్తేనన బుట్టి మతము హిందూమతశాఖయే. “వాచమతము, వైదికమతమునకు బుట్టి, పెంపొంది, వ్యాపించెను.” ౧. మేము రచించెదామీవు భాగములలో, నుపనిషత్ తత్వమేట్లు పొద్దవలెననెడి ప్రశ్ననోచూపుటకుఁ బ్రయత్నింతుము.

2—దుఃఖము.

తన యాత్మానుభవమార్చే యునుడు నాలుగువిషయములు నత్యములని నిశ్చయించెను. ఒకటి దుఃఖము, 2 దేహదుఃఖకారణము, 3 మూడు దుఃఖము నివార్తము, 4 నాలుగు దుఃఖ నివారణోపాయము. ౫

మొదటి మహత్తరవిషయము శ్రీశ్రీశ్రీశ్రీశ్రీ. 2. 3. 4. 5. 6. 7. 8. 9. 10. 11. 12. 13. 14. 15. 16. 17. 18. 19. 20. 21. 22. 23. 24. 25. 26. 27. 28. 29. 30. 31. 32. 33. 34. 35. 36. 37. 38. 39. 40. 41. 42. 43. 44. 45. 46. 47. 48. 49. 50. 51. 52. 53. 54. 55. 56. 57. 58. 59. 60. 61. 62. 63. 64. 65. 66. 67. 68. 69. 70. 71. 72. 73. 74. 75. 76. 77. 78. 79. 80. 81. 82. 83. 84. 85. 86. 87. 88. 89. 90. 91. 92. 93. 94. 95. 96. 97. 98. 99. 100. 101. 102. 103. 104. 105. 106. 107. 108. 109. 110. 111. 112. 113. 114. 115. 116. 117. 118. 119. 120. 121. 122. 123. 124. 125. 126. 127. 128. 129. 130. 131. 132. 133. 134. 135. 136. 137. 138. 139. 140. 141. 142. 143. 144. 145. 146. 147. 148. 149. 150. 151. 152. 153. 154. 155. 156. 157. 158. 159. 160. 161. 162. 163. 164. 165. 166. 167. 168. 169. 170. 171. 172. 173. 174. 175. 176. 177. 178. 179. 180. 181. 182. 183. 184. 185. 186. 187. 188. 189. 190. 191. 192. 193. 194. 195. 196. 197. 198. 199. 200. 201. 202. 203. 204. 205. 206. 207. 208. 209. 210. 211. 212. 213. 214. 215. 216. 217. 218. 219. 220. 221. 222. 223. 224. 225. 226. 227. 228. 229. 230. 231. 232. 233. 234. 235. 236. 237. 238. 239. 240. 241. 242. 243. 244. 245. 246. 247. 248. 249. 250. 251. 252. 253. 254. 255. 256. 257. 258. 259. 260. 261. 262. 263. 264. 265. 266. 267. 268. 269. 270. 271. 272. 273. 274. 275. 276. 277. 278. 279. 280. 281. 282. 283. 284. 285. 286. 287. 288. 289. 290. 291. 292. 293. 294. 295. 296. 297. 298. 299. 300. 301. 302. 303. 304. 305. 306. 307. 308. 309. 310. 311. 312. 313. 314. 315. 316. 317. 318. 319. 320. 321. 322. 323. 324. 325. 326. 327. 328. 329. 330. 331. 332. 333. 334. 335. 336. 337. 338. 339. 340. 341. 342. 343. 344. 345. 346. 347. 348. 349. 350. 351. 352. 353. 354. 355. 356. 357. 358. 359. 360. 361. 362. 363. 364. 365. 366. 367. 368. 369. 370. 371. 372. 373. 374. 375. 376. 377. 378. 379. 380. 381. 382. 383. 384. 385. 386. 387. 388. 389. 390. 391. 392. 393. 394. 395. 396. 397. 398. 399. 400. 401. 402. 403. 404. 405. 406. 407. 408. 409. 410. 411. 412. 413. 414. 415. 416. 417. 418. 419. 420. 421. 422. 423. 424. 425. 426. 427. 428. 429. 430. 431. 432. 433. 434. 435. 436. 437. 438. 439. 440. 441. 442. 443. 444. 445. 446. 447. 448. 449. 450. 451. 452. 453. 454. 455. 456. 457. 458. 459. 460. 461. 462. 463. 464. 465. 466. 467. 468. 469. 470. 471. 472. 473. 474. 475. 476. 477. 478. 479. 480. 481. 482. 483. 484. 485. 486. 487. 488. 489. 490. 491. 492. 493. 494. 495. 496. 497. 498. 499. 500. 501. 502. 503. 504. 505. 506. 507. 508. 509. 510. 511. 512. 513. 514. 515. 516. 517. 518. 519. 520. 521. 522. 523. 524. 525. 526. 527. 528. 529. 530. 531. 532. 533. 534. 535. 536. 537. 538. 539. 540. 541. 542. 543. 544. 545. 546. 547. 548. 549. 550. 551. 552. 553. 554. 555. 556. 557. 558. 559. 560. 561. 562. 563. 564. 565. 566. 567. 568. 569. 570. 571. 572. 573. 574. 575. 576. 577. 578. 579. 580. 581. 582. 583. 584. 585. 586. 587. 588. 589. 590. 591. 592. 593. 594. 595. 596. 597. 598. 599. 600. 601. 602. 603. 604. 605. 606. 607. 608. 609. 610. 611. 612. 613. 614. 615. 616. 617. 618. 619. 620. 621. 622. 623. 624. 625. 626. 627. 628. 629. 630. 631. 632. 633. 634. 635. 636. 637. 638. 639. 640. 641. 642. 643. 644. 645. 646. 647. 648. 649. 650. 651. 652. 653. 654. 655. 656. 657. 658. 659. 660. 661. 662. 663. 664. 665. 666. 667. 668. 669. 670. 671. 672. 673. 674. 675. 676. 677. 678. 679. 680. 681. 682. 683. 684. 685. 686. 687. 688. 689. 690. 691. 692. 693. 694. 695. 696. 697. 698. 699. 700. 701. 702. 703. 704. 705. 706. 707. 708. 709. 710. 711. 712. 713. 714. 715. 716. 717. 718. 719. 720. 721. 722. 723. 724. 725. 726. 727. 728. 729. 730. 731. 732. 733. 734. 735. 736. 737. 738. 739. 740. 741. 742. 743. 744. 745. 746. 747. 748. 749. 750. 751. 752. 753. 754. 755. 756. 757. 758. 759. 760. 761. 762. 763. 764. 765. 766. 767. 768. 769. 770. 771. 772. 773. 774. 775. 776. 777. 778. 779. 780. 781. 782. 783. 784. 785. 786. 787. 788. 789. 790. 791. 792. 793. 794. 795. 796. 797. 798. 799. 800. 801. 802. 803. 804. 805. 806. 807. 808. 809. 810. 811. 812. 813. 814. 815. 816. 817. 818. 819. 820. 821. 822. 823. 824. 825. 826. 827. 828. 829. 830. 831. 832. 833. 834. 835. 836. 837. 838. 839. 840. 841. 842. 843. 844. 845. 846. 847. 848. 849. 850. 851. 852. 853. 854. 855. 856. 857. 858. 859. 860. 861. 862. 863. 864. 865. 866. 867. 868. 869. 870. 871. 872. 873. 874. 875. 876. 877. 878. 879. 880. 881. 882. 883. 884. 885. 886. 887. 888. 889. 890. 891. 892. 893. 894. 895. 896. 897. 898. 899. 900. 901. 902. 903. 904. 905. 906. 907. 908. 909. 910. 911. 912. 913. 914. 915. 916. 917. 918. 919. 920. 921. 922. 923. 924. 925. 926. 927. 928. 929. 930. 931. 932. 933. 934. 935. 936. 937. 938. 939. 940. 941. 942. 943. 944. 945. 946. 947. 948. 949. 950. 951. 952. 953. 954. 955. 956. 957. 958. 959. 960. 961. 962. 963. 964. 965. 966. 967. 968. 969. 970. 971. 972. 973. 974. 975. 976. 977. 978. 979. 980. 981. 982. 983. 984. 985. 986. 987. 988. 989. 990. 991. 992. 993. 994. 995. 996. 997. 998. 999. 1000.

౧. రైస్ చేరిడ్డు. బుద్ధిజిమ్. పు. ౮౫. ౨ దుఃఖము; ౩ దేహదుఃఖము. ౪. నిరోధము; ౫. మార్గము. ౬. దేహ, భావన, దర్శన, సంకల్ప మేరలు. ౭. ధర్మరాజ్యస్థాపనము. పుట ౫.

భావసమన్వితములు, నిత్యసంభ్రమణశీలమైన యీజీవితమున కర్థమేమియని యడుగుచుండగా దుర్మార్గులు బాధించుటకు శక్యముగా నట్టిది, ఆయాస ముడిగి శాంతినిచ్చునదియు నగు నిర్వాణము ననగా, దుఃఖతరణోపాయమును గోరుచున్న జనులకు బుద్ధుడు తనసం దేశమును వినిపించెను. జీవితము దుఃఖమయమను విషయములో బౌద్ధమతము ప్రత్యేకముగాఁ జెప్పినదేదియుఁగాదు; బుద్ధుఁడీవిషయము ననవసరముగా నతిశయోక్తితోఁ జెప్పెను. మానవ విజ్ఞానచరిత్రమునందు, జీవితదుఃఖలక్షణములను బుద్ధుఁడు వర్ణించినంత ఘోరస్వరూపములో, విషాదకరపదజాలముతో నెఱవడు వర్ణించియుండలేదు. ఉపనిషత్తులలో నూచింపఁబడిన విషాదభావము బౌద్ధమతములోఁ గేంద్రస్థానము నాక్రమించినది. స్వయముగాఁ గోరి నరించిన దారిద్ర్యజీవితాదర్శము, ఆత్మార్పణమహత్త్వము, సర్వసంగత్యాగము బుద్ధుని మానసమును మంత్రమువలె బంధించెను. ఈ లోకమునుండి తరణోపాయమునకై, ప్రజలను యత్నింపఁజేయుటకై, లోకదుఃఖ మతిశయముగాఁ జిత్రింపఁబడెను. ఇహలోకమునందఁ బ్రజలనుఖమునకై సర్వయత్నములు చేయవచ్చును. సంఘములో సధర్మమును నిరూపింపవచ్చును గాని, మానవునికి నృప్తి లభింపదు. బుద్ధుఁడు బ్రతుకే దుఃఖమనియు, న్యక్షిత్వమును బోషించుకొనుటకుఁజేయు కృషియే దుఃఖమనియు, చంచలలక్ష్మీకటాక్షము భయంకరమనియు నిర్ణయించెను.

౧. బుద్ధుఁడు చెప్పెను; “జీవుల సంసారమున కాదిలేదు. అజ్ఞానపంకమునందు, తృప్తాశ్చంఖలాబద్ధములైన జీవులు స్వేచ్ఛకొని విహరించుటకు దారిలేదు. వర్షలారా! మీరెరియో ప్రేక్షతోఁ గోరినది లభింపక, హేయము

భక్తు నడ మిట్లు చెప్పుచున్నది: “అకాశమందుగాని, వాగర గభమునగాని, ఐర్వతగుహంతరములందుగాని, వ్యాప్యపు లేకుండనుండదు. వ్యాప్యపు ప్రవేశింపజాలని భేదమచటను లేదు.” ఎంతటిమహోన్నతభగవద్భక్తునను, సంతతి యత్య ద్భుత శిల్పరచనమైనను గాలవాత్యు, వ్యాప్యవిద్యులకుఁజే- ఁపవలసినదే, సర్వము నతీయము. మహాబోలు, వాద్యులు, మనభయములు, నూవాలు నన్నయు మహానరకభక్తియునె ఁడినశించి, యెన్నఁడునవి పుట్టియుండునవియు లేవు. మహా యుగములు, తరములు క్షణములో నిర్మూలమగు నొప్పును. యమశాసనము నతిశయించువాని జీవ. మహాము సర్వజీవ భగ్గుము. మానవాళి నెత్తులు క్షణభంగిగా తలచుకొనుచుండిరి విచారగ్రస్తల నొసర్చెను. తానుగోచనెత్తువును మానవము గ్రహింపజాలదు; మనము తలపోయుదృష్టమున మనము తలకింపజాలము, మనమంత్రోత్తయంతయు చక్షుమయము. నరవా దించి యనుభవించుకొన్న మించిపోకలు నుగచుగినే యుగి యించి, యంతటలేని వాంఛ లే జడంచు నొప్పుచుదాగిపోయిన

మని నిశ్చయించి బ్రతుకును, జీవితమునకును నుండునట్లుగా నీవారాత్రిగా మారుచుడిచిన కుఖిజలసాగరమున పెద్దవా? జలస్నానములు పెద్దవా? ఆలోచింపుడు. తల్లివా? నోదామనామి, బంధుభగ్గవిధానా, బంధుస్నానమా, కలిగి లెక్కలేనిజన్మములనండి మోమధిమిండును, జగత్తులకు నీశక సంసారయాత్రాశక్తియును, గోరెయని గోరెలదేరిన, గోరెగిరిని తో- కుండుటదేరిన, మిను కుఖిమని మిదిగి, విడిచిన కన్నీటివానివా? పెద్దవా? జలస్నానములే పెద్దవా? కాదుగా నాలోచింపుకొను.

సంయుక్తివికాయము. డిగ్రీస్ స్థితి: బుద్ధియు. పుట 200-202

సప్తమాధ్యాయము : ప్రాచీనబౌద్ధమతధర్మతత్త్వము 153

మానవజీవితము శావగ్రస్తమని తోచును. ఊహచే బాధింపఁబడి, అదృష్టముచే మోసగింపఁబడి, ప్రకృతిశక్తులచే బరాజయమంది, అనంతమైన కర్తవ్యభారముచేఁగఁగి, మరణభీతిచే స్థైర్యముచెడి, రాజోపుజన్మములలో నిట్టిదుఃఖవరంపరయే తిరిగి పొప్తించునను విషాదము చుట్టుముట్టి, మానవుఁడు, “ఇచట నుండి పారిపోవుదును; మరణమే శరణ్యమ”ని మొఱపెట్టును. ఇహలోక దుఃఖజాలమునకు మందు దానినుండి తొలఁగిపోవుటయే.

అనిత్యత్వమునుగూర్చి వర్ణింపనలవిగాని విచారము, సత్త్వనర్తనముయొక్క విషాదకరమైన వ్యర్థత్వము, బుద్ధిమంతులను జలింపఁజేయు సత్యములు. థియోడిసీపత్రికలో(౧౮౯౧) “తత్త్వనిర్మాణప్రియత్న వైఫల్య”మను శీర్షికతో వ్రాసిన వ్యాసమందు, క్యాంటుతత్త్వవేత్త, లైబ్నిజ్ ప్రకటించిన జీవితమునందలి ఆశోత్సాహవాదమునకు సమాధానముగా నిల్లు వ్రాసినాఁడు; “సమ్యక్పరిశీలనముగలిగి, వయస్సుగడచిన వ్యక్తియెవఁడైనను, మానవజీవితముయొక్క విలువనుగూర్చి పరిశీలించినచో, దానిది నెఱకు డీవించిన పరిస్థితులలోనే కాక, యేయితరపరిస్థితులలో న్నైనను, మఱల నీదరిద్రమానవజీవిత నాటకరంగమునఁ బ్రవేశించ నిష్ప్రచుదనా?” మహాతత్త్వవేత్తల విషాదదుఃఖములు వారిజ్ఞానముచే గలిగినవై యుండవచ్చును. ఊహయేకాని ఆలోచన లేనివారికింత విషాదముండదు.

బుద్ధుఁడు లోకజీవితముయొక్క దుఃఖపక్షము నెక్కువ చేసి వర్ణించినమాట సత్యము. జీవితమునుగూర్చిన బౌద్ధుల

దృష్టిలో ధైర్యసాహసములు బోపించినవి. ముఖము నున్నాటిండుట, కేవలమనత్వమైనను గావచ్చును, నిజముకాదు. పరిమళముకంటె దుఃఖమధికమయినదనుట కల్పితభావము. బుద్ధుని మనమున నుంచుకొనియే నీ స్త్రీ యుల్లు నుడివినాడు: “వాంకరింగిహీనునో, వృద్ధునో, శివమునో చూచి, బీతియు న్నష్టమని నిర్ణయింతురు.” నిజముగా ననత్వస్వముతో బీతియు పోలక హెచ్చును. యౌవనసౌందర్యము, నయోవిజ్ఞానోన్మత్త్యము, మయు, ననిత్యములైనచో, నట్టివే జన్మయూరిక, మాయ నేననయునైయున్నవి. సంకోచకరమైన దానిని స్త్రీకరముగాను, శ్లేశకరమైనదాని నింకను శ్లేశకరమైనదానిగాను వర్ణించిన లక్షణము బౌద్ధమతలక్షణమై యున్నది. వాని బీతియుగోనేమాత్రిమ: శ్లేశకరము, విపాదపూరితము, ముఖజలమున్నది దానినైన నట్లే యతిశయోన్మత్తో వర్ణించిరి. మఱియు బౌద్ధులక్షణము ప్రాణికోటిని పాపదుఃఖములనుండి విడుదల చేయకావున, బ్రతిమతమును దుఃఖము నశియముగానే వర్ణించి యున్నదనియు నందుచే బౌద్ధమతమున కేది ప్రత్యేకగోళము గాదనియు బౌద్ధులు వాదించును. బోధిమూలముగానుండిన మతనే యవసరములేదు. మరణశీలమైన యాలోచనానుండి మన మెల్లు బయటపడుదుము? ఈప్రశ్ని నుపసంహరింపిరిగదా? దానినే బుద్ధుఁడు ద్విగుణీకృతమగు నావేశముతో నడిగినాడు. బ్రాహ్మణుడైన నచికేతుఁడు కపోపనిషత్తులో యును నిట్లడిగినాడు: “నీవు నాకేదలచిన మందిరములను, కృత్యగానములను నీకే యుంచుకొనుము. నీదర్శనమైనచో నిది మాకేక సుఖము

సప్తమాధ్యాయము : (పాచీనబౌద్ధమతధర్మతత్త్వము 155)

నిచ్చునా?" ౧. బౌద్ధుఁడట్లుడుగును: "లోకము దుఃఖాన్నిబడి దహనమగుచుండఁగా, నవ్వులాట సంతోషము నెట్లున్నవో! అంతయుఁ జీకటియైయుండఁగా, గాంతికొఱ కేలయన్నింపదు? జరాదౌగ్ధల్యములచే నీదేహము క్షీణించిపోవును; పాపరాశియైన శరీరము భస్మము కాక తప్పదు. పుట్టినవానికిఁ జావు తప్పదు." ౨.

పాపనత్వము, నిస్సంగత్వములేని యిహలోకజీవితము జీవనయోగ్యముకాదనుట నిరాశావాదమైనచో బౌద్ధమత మట్టిదే పరలోకముననున్న యానందముకొఱ కిహలోకజీవితమును బలియొసగుమనుటే నిరాశాతత్వమైనచో బౌద్ధమట్టిదే. కాని యిది సక్రమమైన నిరాశాతత్వము కాదు. ఆశ కవకాశ మేలేదని, "ఇహలోక జీవన మాయాసాన్నదము; పరనుఖము నులేద"ని వచించునది నిరాశావాదము. కొన్ని బౌద్ధశాఖలిట్లే చెప్పుటచే నవి నిరాశాతత్వములుగా నెన్నఁబడెను. కాని పూర్వబౌద్ధధర్మ మట్టిదిగాదు. జీవితమొక యనంతదుఃఖ పరం పరయని యిది చెప్పునుగాని, మానవస్వభావము పరిపూర్ణత నొందఁగలదనియు, నైతికశిక్షణము ముక్తి నీయఁగలశక్తి యనియు నది వచించును. బుద్ధునిమానసము సృష్టివిపాదభార ముచేఁ గుంగినను, నదియొక మహోద్దేశశూన్యమైకాదు. కామము, సర్వకామములను జయించుశక్తిగలదై యున్నది. ప్రతిమానవుఁడు తన భారమును వహింపవలసియున్నాఁడు; ప్రతిపౌనయము తన క్షేత్రచరిత్ర నెఱుగును; ఐనను, వీనిద్వార

౧. ౩౪౨. ౧౪. ౧౨౬. (౨) భక్తుఁడము, ౧౧౪. ౧౨౬, ౧౨౮.

ముననే శ్రేయ మభివృద్ధిచెంది, అందుకు బరిపూర్ణత లభించును. లోకము దుఃఖభరితమైనను, శ్రేయఃప్రపంచమున్నదే యున్నది. కేవలము జీవితవ్యర్థతను, దుర్వార్త్యమైనవిధికి దానోపాయమును తత్వమును, సరాశాభావము నాతడు బోధించియుండలేదు. నోషదుఃఖములను బ్రతిఘటించి, సుస్థపత్వపూర్ణమైన అస్థితో సిద్ధిచే బహుమతిని యాతినిపించుచు.

౮—దుఃఖకారణములు

దుఃఖకారణములను నిర్వచించు నీరంజన విషయములో గాఢమతియు, మానసికవిశ్వాసము, తత్త్వికావగాహనములు జేసియున్నది. “ఇచ్చడిన దుఃఖకారణములెల్లయు వానాత్మక సత్యము. కామదానామే యేతే కామములను బుష్కలము చేయుచున్నది. దీనివలన సంక్రియవినోదములు అంశములై విః ఇచట నోకతో సచల సంకోకనాది కృత్తికై చిత్తము విహరించుచున్నది. ఇంద్రియసంక్రమిణి, కాంచనాభిలాషయు బోలుచున్నది.” ౧. దుఃఖకారణము నుపనిషత్తులినామోచే చేర్చింది. నానక నిత్యమనది సుఖము, సనిత్యమనది దుఃఖమును. ‘యోనీ భూమా తదన్యతే’, అన్యవాన్తేన’ నిత్యమో మార్పులేనద సత్యము, ‘మోక్షము, నానందము; కానీ జన్మ జరామరణ శీలమైనలోకము దుఃఖాత్మకము. జనన మరణములు గల అనాత్మయందు సత్యములేదు. అవి లేనిచో ఈ సత్యనిలయము. దుఃఖమునకుఁ గారణమన్నయు స్వరములే; కనపడినంతనే అన్నియు మాయమగుచున్నవి. నిత్య జనన మరణ

సప్తమాధ్యాయము : ప్రాచీనబౌద్ధమతధర్మతత్త్వము 157

ప్రవాహాత్మకమైన జీవి నిమిత్తసూత్రబద్ధమైనది. “ఓరాజా ! మూడువిషయములు లోకమున దుర్లభములు. తెలిసికాని, తెలియకగాని, జరామరణములకు లొంగని దీ లోకమునలేదు. అశాశ్వతముకాని గుణముగలదేదియు నీలోకమున దొరకదు. పరమసత్యస్వరూపమైన పస్తువిచట లేదు.” ౧. “అనిత్యమైనది, ఓమునులారా ! సుఖమా, దుఃఖమా ?” “గురువరా ! దుఃఖమే.” ౨. అనిత్యత, దుఃఖము నొకటే. కోరిక దుఃఖ కారణము; ఏలన మన మనిత్యము, పరివర్తనశీలము, సత్త్వరములైనవానినే కోరుదుము. మనము కోరినవస్తువుయొక్క అనిత్యతయే మనకాశాభంగమును విచారమును గలుగజేయుచున్నది. సుఖములన్నియు క్షణికములు. జీవితము దుఃఖాత్మకమను మూలసిద్ధాంత ముపనిషత్తులనుండియే గ్రహింపబడినది.

బుద్ధుడు లోకములో సర్వ మశాశ్వతమని నిర్ణయించి, శాశ్వతమైనదొక్క ఆత్మయే యనఁదగినచో నది యీలోక నస్తువుకాదని వాదించినాడు. ప్రతిపస్తువు అనాత్మా (అనాత్మ.) “దేహము, ఇంద్రియ వ్యాపారము, దర్శనము, సంఖరములు, చేతనత్వము నన్నియు సత్త్వరములు, దుఃఖహేతువులు. అన్నియు సనాత్యస్వరూపములే.” ఇందేదియు సత్యముగాదు; కేవలసత్యాభాసములు. మనము జీనమనుకొనునది శుష్కక్రియాసంపుటి, దానికొఱకు బాధపడవలసినంత వస్తువు.

౧. మిశ్రంజ. ౪ ఆ. ౭. ౧౨. చూడు. భిక్కునీ సంయత్తము; ఘమ్మ పడము. ౫ ఆ. ౪౭-౪౮; ఓట్టకేత్తం బుద్ధుడు. పుటలు. ౨౧౮-౨౧౯.

౨. పుష్పచునకాయము. ౩ ఆ. ౧౯; బుద్ధఘోషాడు. ఆత్మసాలిని

గాదు. మానవులు కలహించుటకుఁగారణ మజ్ఞానము. “జరా మరణములు, దేనినుండి దేనిపై నాధారపడి వచ్చుచున్నవి? అవి జన్మముపై నాధారపడి జన్మించుటవలన వచ్చుచున్నవి. అజ్ఞానమణఁగినచో, భావములణఁగును; భావములుపోయినచో దుఃఖానుభవము నశించును.³ తుచ్ఛకాంక్షలజ్ఞాన జములు. అజ్ఞానోదయముతో దుఃఖాంధకారము పటాపంచలగును. అజ్ఞానము, దుష్కామము నొకేసత్యముయొక్క భావకర్మములై యున్నవి. నిరర్థక మూర్ఖసంకల్పము తుచ్ఛకామ సంజాతము; తుచ్ఛకామము వ్యర్థసంకల్పజాతము. అనుభవములో రెండు నొకటే. బౌద్ధులకు, హిందూతత్వవేత్తలకు జ్ఞానము, సంకల్పము నొకటే: వానికి భేదము లేదు. చేతనమను శబ్దములో నాలోచన, సంకల్పముగూడఁ గలవు. ఆలోచనా పరిశ్రమ, బుద్ధి సంకల్పశుద్ధి మార్గములు. జీవితమున కజ్ఞానము మూల కారణము. స్వప్తమై, సునిశితమై, పరిశీలనాత్మక మైనయొక్క చూపునకే, లోకమందన్నియు, భార్యాసుతులు, కీర్తిగౌరవములు, ప్రేమభాగ్యములు క్షణికములని, వ్యర్థములని తెలియఁ గలదు. “దేనిని మనమునమ్మి బ్రతుకఁజూచిన నది మన కసంతృప్తి నేయిచ్చును.”^౧

౨౫,౦౦ సంవత్సరముల వెనుక, బుద్ధుఁడు మనకొక అనుష్ఠానతత్వమును నిర్మించి యిచ్చినాడు. నేటి భౌతిక శాస్త్రము, విజ్ఞానము నట్టితత్వమునే నిర్మింప యత్నించుచున్నది. భౌతికవస్తు స్వభావమునుగూర్చిన విద్యుదాకర్షణ

3. లలిత విస్తారము.

౧. మజ్ఞి చునికాయము. 3౨.

సిద్ధాంతము (Electro-Magnetic theory) భావప్రపంచమున విప్లవము కలుగఁజేసినది. పదార్థము జడముకాదు; నిత్యస్పందమైన యణుశక్తి గర్భితము. యమ్. బెర్నౌచ్చేరచితమైన 'మన శక్తిగ్రంథమువలన, మనస్త్వమునఁగూడ నొకవిప్లవము సంభవించినది. వస్త్రనిత్యత్వము, తెంపులేని పరివర్తనములనుండి, బుద్ధుఁడొక చరిణామసిద్ధాంతమును నిర్మించెను. ఆత్మలు, జీవనములు, నిత్యముమార్పునొందుచున్న సంచలనశక్తులు, ప్రవాహరూపములునని బుద్ధుఁడు నిరూపించెను. దృశ్యాదృశ్యరూప పరంపరల సముచ్చయమే జీవితమని యాతనిభావము. ౨. అది యొక పరుగిడుచున్న ప్రవాహము. 3. ఇంద్రియములకు, శాస్త్రమునకు గోచరించు లోకము క్షణక్షణము మారుచున్నది. పౌనఃపున్యముగా సంభవించు జననమరణచక్ర పరిభ్రమణమే జీవితము. జీవితము విద్యుచ్ఛంచలమైనను, శతవర్ష పరిమితమైనను, పరివర్తనాత్మకమే. స్వర్వము మార్చే. మానవదైవ సంబంధములన్నియు మార్పునకు లోనైనవేమని బౌద్ధశాఖలన్నియు నంగీకరించును. బుద్ధుఁడు మన కనలోరదాహరణమిచ్చి, పెక్కు పరివర్తనముల సముచ్చయరూపమే లోకమని ఋజువుచేసినాఁడు. ౫

౨. పాతుభావోఽహ్వానో. 3. "వస్తువులన్నియు మారుచున్నవి." "అస్థిరస్థితియే సత్యము". (హెరాక్లిటస్, ప్రొక్లెగ్జుస్. ౪౬, ౨౪). ౪. పోల్కు. హెరాక్లిటస్ : "నిత్యము మారుచున్న అగ్నియే జగము". బుద్ధుఁడు, హెరాక్లిటస్, ఇరువురు సతిక్షణికమగు సగ్నినే, ప్రపంచక్షణికత్వ సిద్ధాంతమును ఋజువుచేయుటకుఁదీసికొనిరి. (గీ) మహావగ్గము. ౧ అ. ౧౨౧.

“లోకపరంపరలు, సృష్టిలయముల మధ్యమందు
నిత్యము పరిభ్రమించుచున్నవి; నదీప్రవాహము
పైనీటిబుడగలవలె నవిపుట్టుచు, బ్రకాశించుచు,
జీతికిపోయి నీటఁగలిసి కొట్టుకొనిపోవుచున్నవి”^౬.

అగ్నిజ్వాలయెడతెగనిదై కన్పట్టుచున్నను, బ్రతిక్షణము నదీ
నూత్నజ్వాలయే. ప్రవాహము నిత్యము నూత్నజలముచే
బోపింపఁబడుచున్నది. సర్వమెడతెగనిమార్పులోనున్న దనునదే
బౌద్ధతత్వకేంద్రసత్యము. లోకములోనున్న దేదియుఁ బరిపూర్ణ
సత్యలక్షణమును గలిగియుండలేదు.

“జన్మించినదేదియు మరణింపకుండ నుండనేరదు” ౧.

“పుట్టుక కేదివశమైనదో, అదినాశమునకు బలియగును.”^౨
జన్మించినసర్వము మరణించుట దురతిక్రమణీయము. జీవించు
కాలపరిమితిలోనే భేదముకలదు. కొలఁదిమంది కొన్ని సంవత్సర
ములు, మిగిలినవారు మిక్కిలి స్వల్పకాలముమాత్రమే జీవిం
తురు. పరివర్తనమే సత్యగర్భము. ప్రపంచమునకు నిత్యతగాని
యేకత్వముగానిలేదు. అదియొక శక్తిప్రసరణమే. ప్రకృతివస్తు
వులు ప్రదర్శించుమార్పులు, నాశనములవలన నీభావ ముదయించి
యుండనగును. మనమెఱిగిన జీవిత మవిచ్ఛిన్నపరివర్తనమే.
సజీవప్రపంచము మన మనఃప్రతిబింబము. ప్రతిస్వరూపము పరి
ణామదశలో నొకతాత్కాలికావస్థయై. యట్టిదశాపరంపరల
సముచ్చయమే ‘ధర్మదాతువు’ లేక లోకమగుచున్నది. “ఓ
కచ్ఛాణా! ఈప్రపంచము ద్వైతభావమునుండి జనించుచున్నది:

‘అది ఉన్నది,’ ‘అది లేదు’ అనునవి రెండుభావములు. కాని సత్యము జ్ఞానము నెఱిగినవారు లోకములోనివస్తువులన్నియుఁ దమకన్నుల యెదుటనే పుట్టుచున్నవని తెలిసి, “అదిలేద”నుట కవకాశములేదని గ్రహింతురు. సత్యజ్ఞానములుగలవారు వస్తువులెట్లు రూపరహితములై పోవుచున్నవో చూచినచో “అది యున్నది” అనిచెప్పఁజాలరు. “సర్వము నున్నద”ను నదొక భావము. ఒకచ్ఛాణ! ఏదియును లేదనునదొక విపరీత భావము. సత్య మీరెంటికి మధ్యమస్థితి³. అనాద్యనంతమైన పరివర్తనమే యున్నది. ఈపరివర్తన మొక్కముహూర్తకాలమాగి యొకవ్యక్తి యేర్పడుకాలమెన్నఁడును దటస్థింపదు. నామరూపములచే నొకవస్తువును గుర్తించులోపుననే యది మాటిపోయి, యింకొక వస్తువగుచున్నది. ౪.

ఇట్టి మహాపరివర్తన ప్రవాహములోఁ జలనములను గూర్చి కాక, వస్తువులఁగూర్చి యెట్లుఁహించుట? ఒకదాని వెనుక నొకటివచ్చు మార్పుల కంధులమై యూహింపవచ్చును. పరివర్తన ప్రవాహములోఁ గొన్నిచోటులందు గుర్తులు పెట్టుకొని, యాగుర్తులమధ్యమందున్నవి వస్తువులని తలఁచుచున్నాము. వస్తుసమానత్వము నిజముకాదు. వివిధదశాసంబంధములచే నిలకడ గలలోకమును మనము నిర్మించుకొనుచున్నాము. ప్రపంచమనఁగాఁ బరస్పరసంబంధముగల, శారణకార్యములయొక్కయు

౧. అభిధమ్యకోశ వ్యాఖ్య. ౨. మహావగ్గము. ౧-౨౩. ౩. సంయుక్త నికాయము. ఓల్డెన్ బెర్గ్: బుద్ధుఁడు. పుట ౨౪౯. ౪. మాఘ. సంయుక్త నికాయము. ౨౦ అ. ౯౦, ౧౬

పూర్ణత్వాంశముల యొక్కయు, వస్తుగుణములయొక్కయు బాంధవ్యములు కావలసియున్నవి. స్థిరములైనవని మనము తలచునవెనిమిదిసంబంధభావములు; సృష్టిలయములు, ఆరంభవిఘ్నములు, ఏకత్వము ననేకత్వము, రాకపోకలు, వస్తుస్థిత్యస్థితులస్వభావములైన సన్యోన్యసంబంధములు లేనిదే యుండజాలవు. ఈసంబంధములన్నియు ముఖ్యావసరములుగావు. అవి క్యాంటు వండితుఁడు చెప్పనట్లు, వస్తువుల స్వస్వరూపములైన సత్యములుగావు. ౧. అవి వ్యవహారప్రపంచముననే వర్తించును. మన మెంతకాలమిం తాత్కాలికపరిమిత సంబంధములు సుస్థిరములని తలపోయుచుమో, అంతవఱకు సర్వదుఃఖములనుఁ గారణమైన అజ్ఞానమున నుంటిమని యర్థము. జీవితమొకవస్తువుగాని, వస్తుదశగానికాదు; అదియొక అనవరతపరిణామము. బెర్క్లే తత్వమిందు బీజప్రాయముగ నున్నది.

పరివర్తనముయొక్క అవిచ్ఛిన్నత్వమునకే మనము వస్తునామకరణము చేయుచున్నాము. బిడ్డఁడు—పిన్నవాఁడు—యువకుఁడు—మధ్యమవయస్కుఁడు—వృద్ధుఁడు నొకఁడే. బీజము వృక్షము నొకటే. వేయేండ్ల మనుగడగల వటవృక్షము, నొకచిన్నబీజమునుండి యుత్పన్నమైన అంకురమే. ఎడతెఱపిలేని చలనమే వస్తువునకు రూపము నిచ్చుచున్నది. మనదేహకారణమైనపదార్థము, ఆత్మకారణమైన చేతనశక్తి. క్షణక్షణము మాటుచున్నను, దేహము, ఆత్మ పూర్వరూపములేయని భ్రా

౧ బుద్ధహోష సభిప్రాయములోఁ గాలమనునది వివిధదశలను జూచి మనకుభ్యాసముగాఁ బెట్టుకొన్న నియమమే.

సప్తమాధ్యాయము : ప్రాచీనజాడ్యమతధర్మతత్త్వము 163

మించుచున్నాము. కొన్ని దశావరంపరల నొకవస్తు వని చెప్పుదుము: అందు మొదటిదశ రెండవదశకుఁ గారణమందుము; ఏలన, మొదటిది రెండవది సమానముగానే యున్నట్లు గోచరించును. భ్రాంతిమాత్రమైన యేకవస్తుసమానత్వము, అనేకక్షణికదృశ్యసముచ్చయము; దాని అవిచ్ఛిన్నత, నిత్యపరివర్తనశీలమైన ఏకత్వమని చెప్పవచ్చును. అనేకతాటస్థ్యముల సంఖ్యయే పరిపంచము. అనుక్షణము నవి దృశ్యమగుచు, సదృశ్యమగుచు, నూతనదృశ్యము లేర్పడుచు నిట్లే నడచుచుండును. వేగముగాఁ ద్రిప్పుచున్న యొకనిప్పుగల కట్టి, పూర్ణమైన జ్వాలాచక్రమను భ్రాంతిని జనింపఁజేసినట్లే పరివర్తనవేగాతిశయముచేత, విశ్వ మొకస్థిరమైన రూపమనుభ్రాంతి జనించుచున్నది. భ్రాంతిజాతమైన యట్టివస్తువున నొకరూపము, నామము నొసఁగుట మనకు వ్యావహారికముగా నవసరమైనవని. నామరూపముల సమానత్వము నామరూపముల వెనుకనున్న వస్తు సమానత్వమును సూచింపదు. మఱియు, నట్టివస్తువున కొక నిత్యత్వ మాపాదింప యత్నించుట కేవల మానసికవ్యాపారము. మనమది వర్షించుచున్నదందుము. వర్షమున్నదికాని 'అది'యోదియునులేదు. చలనముతప్ప వేతేమియునులేదు. కర్తలేనికర్మ. వస్తువులేని చలనమునున్నది.

మార్పుల కన్నిటికాధారభూతమైన యొకమార్పులేని వస్తువునకు బదులుగా బుద్ధుఁడు కారణధర్మమును బ్రకటించి, దానివలనఁ బరివర్తనముయొక్క అవిచ్ఛిన్నతను నిరూపించెను. విశ్వవ్యాప్తమైన కారణధర్మము, తదంగమైన యనంతావిచ్ఛి

న్నతానూత్రిము నివియే బుద్ధమతము భారతీయ విజ్ఞాననిధిః
 తొసగిన రత్నములు. స్థితి మార్చే; అది మార్పులవరంపర అన్ని
 టికి “ఉత్పాద, స్థితి, జరానిరోధములు” గలవు. “లోకములో
 నేదియున్నను నది, కారణావస్థాసంజాతము, పూర్ణముగా
 ననిత్యము.” కారణభవమెల్ల నశించును. “ఏదేదిపుట్టి, రూపము
 కలిగి, గోచరించునో, ఆయావస్తుగర్భమునందే దానినాశన
 బీజములున్నవి. “సముచ్చయపదార్థము వార్ధకము నొంది
 తీరును.” ప్రతివస్తువు కల్పితము; దానిస్థితి అవిచ్ఛిన్నపరివర్తన
 ములసంపుటి; ప్రతిపరివర్తనమునకుఁ బూర్వపరివర్తనమే కార
 ణము. ఒకవస్తువనఁగా, నొకశక్తి, ఒకకారణము, ఒకయవస్థ.
 దానినే ధర్మమందురు. బుద్ధుఁడు చెప్పినాఁడు; “నేనొక ధర్మ
 మును జెప్పుచున్నాను. ఉన్నది మాటును. దాని యుత్పత్తిచేనిది
 యు వచ్చినది. అదిలేకున్న నిదియును లేదు”^౧. బుద్ధునికి నుప
 నివత్తులకు వలెనే, ప్రపంచమంతయుఁ గారణబద్ధమైనది. వస్తు
 వులకు స్వయంస్థితిలేదనియు, నవి కారణజాతమైన కార్యపరం
 పరయనియు నుపనివత్తులుచెప్పగా, వస్తువులవస్థాసంజాతము
 లని బుద్ధుఁడు చెప్పును. పూర్వబౌద్ధమువలెనే, ఉపనివత్తులును
 విరతిలేనిమార్పు, అనవరత పరివర్తనక్రిమముగల యీలోక
 ములో మానవునకు శాంతినిచ్చు స్థానములేదని స్పష్టముగాఁ
 జెప్పినవి.

వ్యవహార ప్రపంచమునఁ బరస్పరాధారభూతమైన సం
 బంధముచే “పరిచ్ఛసముత్పాదము”చే వస్తుస్థితి యేర్పడును..

సప్తమాధ్యాయము : ప్రాచీనబౌద్ధమతధర్మశాస్త్రము 165

కారణవిధానము స్వయముగాఁ బరివర్తనముగలది. ఒకవస్తువు యొక్క స్వస్వరూపము, లేకధర్మమా వస్తువునందు గర్భితమై యున్న సంబంధన్యాయమే. మార్పుపొందువ్యక్తి యొక్కఁడై లేఁడు, మార్పు స్వయంపరివర్తనముగలది. న్యాయసిద్ధాంతము చెప్పు నట్లొకవస్తువున కింకొకటి కారణమని చెప్పుటకు నీలు లేదు. ప్రపంచపరిణామము స్వశక్తిపై నాధారపడినదని యెట్లు చెప్పవచ్చునో యట్లే, కారణసూత్రమును స్వయంప్రభావము గలదని చెప్పవచ్చును. సర్వపరివర్తనములకుఁ గారణసంబంధము వర్తించును. గతమంతయు ముందుకుఁబోవుచున్న పరివర్తన ప్రవాహములోఁ గొట్టుకొనిపోవుచుండును. బాహ్య ప్రపంచమున సంబంధములే మనకుఁ దెలియుటచేఁ గారణసంబంధమును జెప్పఁజాలము. కాని యాంతర్యప్రపంచమున, మన సంకల్పము స్పష్టమైనకారణమని మన మెఱుంగుదుము. కాని యన్నిటిలోఁ బనిచేయునదొకేశక్తి. దానినే సోపెన్తోయరు సంకల్పమనెను; బుద్ధుఁడు కర్మయని చెప్పెను. ఇదియే మూల సత్యము; జగత్కారణము. బాహ్యప్రపంచమునఁ గారణ కార్యసంబంధము స్పష్టము. అధునాతన తత్త్వము లెంతకృషి చేసినను, కారణవాదము నింతకంటె స్పష్టముగాఁ జెప్పలేక పోయినవి. కారలోపియర్చి మున్నగు ప్రకృతిశాస్త్రవేత్తలు కారణవాదమును సంబంధవాదముగా మార్చుట మంచిదని చెప్పుచున్నారు. కారణ కార్యములు, ఒకే ప్రవాహముయొక్క పూర్వాపరదశలను దెల్పును. నడచుచున్న విషయములను, కారణసూత్రముచేఁ జెప్పుదుముకాని, యావిషయములట్లే

యున్నచో చెప్పజాలము. మూలకారణముల సమస్త తత్వశాస్త్రములోనిది; మనయనుభవములోఁ జేరునవి ద్వితీయకారణములు. జౌద్ధమతాశయము, తత్వమును నిర్మించుటగాదు; భౌతికపరిస్థితి వర్ణనము మాత్రమే. అందుచే నొకవస్తుదశకుఁ గారణమడిగినచో బుద్ధుఁడు ఆదశకున్న పూర్వదశను వర్ణించి ప్రకృతిశాస్త్రవేత్తల ననుకరించినాఁడు.

కారణాత్మక పరిణామ మొక చలనపరంపరగలిగిన జడ ప్రకృతిగాదు. అట్లేయైనచోఁ బ్రతి దశాపరంపరయు నశించుట, తిరిగి నూతన దశాపరంపర లుదయించుచుండుటయు జరుగవలసియుండును. ఒకేదశాపరంపర, స్వయంశక్తిగలిగి, యింకొక దశాపరంపరగా నదియే మాటుచున్నది. గతదశయే భావిదశారూపమగుచున్నది. శక్తిని పరంపరాను గతముగా నొసగు పరిణామ తత్వమును జౌద్ధమతము నమ్మును. ఒకదశ, నూతనదశాబీజమునకుఁ దన శక్తిని నొసగుచుండును. జౌద్ధకారణవాదము బీజము పృక్షముగామాటుపద్ధతి; ఇందు బీజపృక్షము లొకదానికొకటి యవసరము. జీవితమంతయు నొక శక్తి; అదిమనకుఁ జూపట్టదుకాని, యున్నది; దానిశక్తి మనకాంతరంగికముగా ననుభూతము. ప్రపంచపరిణామము స్వయంవికాసశీలము గలది, అది ఒకదానివెనుక నొకటిగా నుదయించుచున్న యెడతెగని రూపపరంపరగా గోచరించును; కాని యదొక అవిచ్ఛిన్న వికాసము; ఒక అవిభాజ్యమైన రాగమువంటిది. గతము వర్తమానానుగతమై, బాహ్యదృష్టి కనేకము లగుముందువెనుకలు గలవిషయపరంపరవలె గోచరిం

చును. అప్పుడు జీవితమనఁగా నొకదానివెనుక నొకటిగా వచ్చు దృశ్యపరంపరయే. కారణవాదమనఁగా, నాగసేనుఁడు చెప్పినట్లొక దశాపరంపరయే.

పూర్వబౌద్ధము, నుపనిషత్తులు ప్రకటించిన జగదనిత్యత్వసిద్ధాంతమునే, అనంతరబౌద్ధతత్త్వవేత్తలు క్షణికవాదముగాఁ జెప్పింపించిరి. వస్తువు అనిత్యములని చెప్పటకును, క్షణికములని చెప్పటకును భేదమున్నది. వస్తువులుగాక, వస్తుజ్ఞానమే క్షణికమని బుద్ధునభిప్రాయము; ఏలన నాతఁడిట్లు చెప్పెను “శరీరమొక యేడు, లేక నూరేండ్లు నుండును. లేక సధికముగా నుండును. కాని, మనస్సు, బుద్ధి, చిత్తము ననఁబడున దహో రాత్రములందు నిత్యము మాటుచు నొకక్షణములో నశించుచు, నింకొకక్షణములో నుదయించుచున్నది.” ౧. శరీరము, మనస్సు, చిత్తము మున్నగునవి ‘ఆత్మ’ కాదని ఋజువుచేయుటే బుద్ధునియాశయము. ఇవి నిత్యములుగావు. వస్తువుల అనిత్యతను జెప్పినప్పుడు క్షణికత్వమని భావముగాదు. మనస్సునుగూర్చి చెప్పినపుడే బుద్ధుఁ డనలము నుదాహరణముగానిచ్చెను. ఒక దీపజ్వాల, అనేక క్షణికజ్వాలలపరంపర; ప్రతిజ్వాలయు నొక క్షణమే యుండును. చిత్తపరిణామమట్టిదేనని భావము. చిత్తవికారములక్షణికత్వమునకు, వస్తువుల అనిత్యత్వమునకు భేదమును బుద్ధుఁడు స్పష్టముగా గుర్తించినాఁడు. ఈక్షణికత్వములన్నిటికిఁ జెప్పినచో నదియే క్షణికవాదము. అనంతర బౌద్ధవాదులు సర్వము క్షణికమని నమ్ముదురు. నిత్యస్థితి ఆత్మవిరుద్ధభావమని

వారు చెప్పదురు. సత్త్వ మర్థక్రియాకారిత్వము. అంకురములా నుదయింపఁజేయునదిగా బీజమున్నది. నిత్యవస్తువులిట్టి క్రియా శక్తిని గలిగియుండవు. మూడుకాలములలోను మార్పులేని వస్తువులున్నచో, భిన్నకాలములలో భిన్నరూపముల నవి యేల ప్రదర్శించుచున్నవి? వస్తుమూలప్రకృతి మార్పులేనిదనియుఁ, గొన్ని యితరపరిస్థితులలో నదియు బహిర్గతమగుననియుఁ జెప్పచో, దానికి సమాధానముగా వారిట్లు చెప్పిరి. ఒకవనిని చేయుట కొకవస్తువునకు శక్తియున్నచో, నాపని నదిచేయును; చేయకున్నచో నాశక్తి దానికిలేనట్లే. కొన్ని పరిస్థితు లట్టిమార్పును, గలిగియున్నచో, నాపరిస్థితులే యున్నవి కాని, నిత్యవస్తుశక్తిగాదు. స్థితియనఁగాఁ గారణసామర్థ్యమైనచో, వస్తువులన్నియు ననిత్యములు. “ఒకజీవియొక్క జీవితదశాకాలము, సరిగాఁ జెప్పచో, నతిస్వల్పము, నొకభావముండునంతకాలమే యుండునదియునని చెప్పవలెను. ఒకరథచక్రము కదలుచున్నప్పు డొకచక్రభాగముపైఁ దిరుగును; ఒకచక్రభాగముపై నాగును; అట్లే, జీవితమొక ‘భావ’కాలపరిమితి గలది. ఆభావము పూర్తి కాఁగానే, యాజీవితమును బూర్తియగును.” ౧. బౌద్ధమతము తరుణవయస్సునందే ప్రదర్శించిన యీ క్షణికవాదము ననుసరించినచో. చలనస్వభావము బోధపడుటకష్టము. ఒకవస్తువు కదలుచున్నట్లు కనబడినచో దానిచలన మనుక్షణము నుదయించుచున్నది; ఒక అగ్నిజ్వాలవలె నది క్షణక్షణము వుట్టుచునే యున్నది; ఏయొక క్షణములోను అదియొకేజ్వాల కాదు.

ప్రకృతి యొక అవిచ్ఛిన్నపరిభ్రమణము. కఠినకారణ మూత్రబద్ధమైన యొక అనంతపరిణామము. అది యెడతెగని యొక పూర్ణము, అవిభాజ్యమునైన ఏకత్వము. ఏమిజరిగినను సర్వప్రకృతిచక్రమందు నొకచలనము బయలుదేటి వ్యాపించును. కేవల జడాత్మకప్రపంచమందైనను, బౌద్ధమతమొక విశ్వవిశాలనియమముండి, విశ్వక్రమ కారణమైనదని చెప్పును. “అదియొక బ్రహ్మాండస్వరూపమేకాని, దానికొక నిర్ణీతక్రమము లేదు.” ౧. విశ్వరూపచక్ర మొకకర్తగాని, విదితమైన యారంభముగానిలేనిదై, కారణకార్యకేంద్రీకరణస్వభావముచే దొరలి పోవుచున్నది.” ౨.

లోకక్రమమును పాళీభాషలో నియమ మందురు. క్రి.వె. ౫వ శతాబ్దమునకుఁజెందిన బుద్ధఘోషునకుఁ గొంతపూర్వమును, పీఠకముల రచనానంతరమునను, పంచక్రమములు పేర్కొనఁబడినవి, కర్మనియమము లేక కారణకార్యక్రమము; ఉత్పనియమము లేక జడపదార్థక్రమము; బీజనియమము; చిత్తనియమము; ధర్మనియమము. సదనత్కర్మలు. శుభాశుభఫలితములనిచ్చునని చెప్పునది కర్మనియమము; ఒకవ్యక్తిచేయు శారీరక, మానసికాది కర్మలుకొన్ని, ఆవ్యక్తికిని, తత్సంబంధులకు దుఃఖమునుగలుగఁజేసి, మఱికొన్ని సుఖములనిచ్చును. ఇది విశ్వవ్యాప్తమైన నియమము. కర్మ, ఫలములవరుస నిది తెల్పును.

౧. పోవువాక్యములు.

౨. బుద్ధఘోషుడు. విశుద్ధమగ్ధము. ౧౭.అ.

జీవ చలనపూరితమైన యీవిశ్వ మెడతెగని ప్రవాహమై, మాటుచు, బెరుగుచు, యత్నించుచు, బోవుచున్నను నిండొక నియమమున్నది. పూర్వబౌద్ధమునకు బెర్గుసన్ తత్వమునకు నిదియే భేదము. జీవితము నియమశూన్యమని, బెర్గుక్ మతము; బుద్ధుననుసరించి, జీవితమంతయు నొక సామాన్య నియమమున కుదాహరణము, జీవితమునుగూర్చియు, నియమమునుగూర్చియు బౌద్ధతత్వమొక దివ్యకాంతియై, ప్రకృతిశాస్త్ర సిద్ధాంతములను బ్రకాశింపజేసి, వానికొక యర్థమిచ్చి, మానవుని నిగూఢస్వభావలక్షణములను దృష్టిపఱచును. నియమమున్నదను విశ్వాసము, మానవజీవితముపైనున్న దుఃఖభారమును దేలికపఱచి, ధైర్యమొసఁగి, యత్నమునలన, నీజీవిత లంపటము నతిక్రమించి పోవచ్చునని ప్రకటించినది.

బౌద్ధమతమునకు నుపనిషత్తులకుఁగల ప్రధానభేదము, తాత్త్వికసత్యమైన నాశరహితనిత్యసత్పదార్థము, మానవునాత్మ స్వరూపమై యున్నదనువిషయమునుగూర్చియే. విశ్వక్రిమి గతినిగూర్చి బుద్ధుఁ డంగీకరించియున్నాఁడు. అది శూన్యమునుండి జనించి, తిరిగి శూన్యమునకే పోవుచున్న దేమో చూడవలెను. బుద్ధుఁడొక సత్యమగు కేంద్రముగాని, ఒకనిత్యత్వనియమముగాని నిరంతరపరిభ్రమణాత్మకమైన లోకమున నున్నట్లు చెప్పియుండలేదుకాని, దానియర్థము, చలనశక్తులసంచారము తప్ప లోకమున నేదియు సత్యస్వరూపము లేదని కాఁజాలదు. దొరలుచున్న యీజగచ్ఛక్రిమును మొదటఁ గదలించిన ప్రధమకారణమేది యనునదే ముఖ్యమైనప్రశ్న. దానికిఁ గదలిక

సప్తమాధ్యాయము : ప్రాచీనబౌద్ధమతధర్మతత్త్వము 171

నెవఁడిచ్చెను ? మనస్సొకచలనము, లోక మింకొకచలనము నైనచో నీరెంటికి నేకస్థానమేదైన నున్నదా ? ఇందిరియగోచరమైన ప్రపంచమునుగూర్చియే మనము తలచినచో నది దేనిపై నాధారపడినదో మనకుఁ దెలియదు. తాఁబేలుపై నేనుఁగున్నదా యేనుఁగుపైఁ దాఁబేలున్నదా యనునట్లు, ప్రపంచకారణసూత్రమునకుఁ గర్తయీశ్వరుఁడో, లేక యొకపదార్థమో, లేక ప్రపంచము స్వయంసహాయశక్తిచే నిట్లుపరిణామమునొందుచున్నదో చెప్పఁజాలము. అనుభవాంశములనే బుద్ధుఁ డంగీకరించును. నస్తువులు మాఱుచున్నవి. లోకమున మార్పేకాని, మార్పుల కాధారమైనయొకవస్తువు లేదు. అందుచే నిచటఁ బరమసత్యమైనది పరివర్తనసూత్రము లేక, కారణసూత్రమే. మూలకారణమునుగూర్చి బుద్ధుఁ డేమియుఁజెప్పఁడు. లోకము తనయవసరముచే నడచుచున్నది. ఇం దరాజకముగాని, అన్యుల జోక్యముగాని లేదు. బ్రాహ్మణబౌద్ధముల భేదములను ఓర్వెత్ బెద్దు యిట్లునుడివినాఁడు; “పరివర్తనముపెనుక నొకవ్యక్తియున్నదని బ్రాహ్మణములతత్త్వము, వ్యక్తిగా గోచరించునది పరివర్తనమేయని బౌద్ధులవాదమునైయున్నది. మొదటిభావ మొకే కారణబద్ధము కానిసత్పదార్థము; రెండవది పదార్థములేని కారణధర్మమును.” ౧. ఈవర్ణనము రెండుసిద్ధాంతములకుఁగల ముఖ్యభావమునే స్వీకరించినది; భేదములను విడిచిపెట్టినది. ఉపనిషత్తులు, బుద్ధునివలెనే, సృష్టియొకపూర్ణవస్తువనియు, మరణాదిక దోషభూయిష్టమైనను, భిన్నస్పష్టపదార్థములుగా విభి

జింపశక్యముగాని”దనియుఁ జెప్పియున్నవి. ౨. అదియొక అవి
భాజ్యమైనచలనము, మార్పుతో సంబంధములేని కేవలపురుషు
నొక్కని నుపనిషత్తు లూహించియుండలేదు. పరివర్తనాత్మక
మైనజగము మిథ్యయని యవి చెప్పలేదు. జగత్పరివర్తనములో
నీశ్వరశక్తియున్నదని యుపనిషత్తులభావముగా ఓల్టెన్ బెర్గు
కూడఁ జెప్పియున్నాఁడు. పరివర్తనాత్మకజగత్తు, పరస్పరసంబం
ధములేని భిన్నదశలసంపుటియని యుపనిషత్తులభావముకాదు.
అదియొక ప్రదర్శనమేకావచ్చుఁ, గాని, సత్యముయొక్క ప్రద
ర్శనము. పరివర్తనమే సత్యమని యుపనిషత్తు లంగీకరింపవు;
పరివర్తనములవెనుక మార్పులేని యొకసత్ప్రదర్శమున్నదని
యవిచెప్పును. మార్పులన్నియు నొకనిత్యవస్తు ప్రత్యేకలక్ష
ణములు. ఈలక్షణములేమార్పును బ్రదర్శించుచున్నవి. మార్పు
లన్నిటికి వెనుక నొకవస్తువున్నదనికాని, ఆతనియనుచరులు
భావించినరీతిని, పరివర్తనమే నిత్యమైనదనికాని బుద్ధుఁడు చెప్పి
యుండలేదు. రూపములవెనుకనున్న సద్వస్తువిషయమాతఁడు
స్మరింపక, మనయభ్యుదయమున కవసరమైన వ్యవహారప్రపంచ
స్వభావము నాతఁడు చెప్పెను. కాని, నాగసేనుఁ డూహించి
నట్లు లోకమునఁ గాఁగారణపరంపరయే యైనచో, గారిణబద్ధ
ముగాని దేదైన నున్నదాలేదాయని యడుగవలసివచ్చును.
లేకున్నచో, గారణ ధర్మమాత్మవిరుద్ధమగును. ప్రతిదృశ్యమున
కింకొకదృశ్య మకారణమగుచో, దేనికిని సరియగు కారణమును
మనము చెప్పఁజాలము. మనము కారణధర్మమునెట్లో యతి

సప్తమాధ్యాయము : ప్రాచీనబౌద్ధమతధర్మతత్వము 173

క)మించి, ఆత్మకారణశక్తిగల యొకసత్పదార్థము, కారణధర్మబద్ధమైన పరివర్తనమునకు మూలమైనది, స్వయముగా నది స్వతంత్రమైనదియునని నిర్ణయింపవలెను. ఒక అనిత్యమైన దనిత్యముగా గోచరించుచున్నదని మనముచెప్పనవుడది నిత్యమైనదానికి వ్యతిరేకమైనదని భావము; అపుడా నిత్యమైన దేదియను ప్రశ్నముదయించును. అట్టి శాశ్వతవస్తువింకను వికాసమందుచున్నదనికాని, లేక, సర్వపరివర్తన రూపముల నది ప్రదర్శించుచు, స్వయముగాఁ దననిత్యతను, బూర్ణతను నిలుపుకొనుచున్నదనికాని చెప్పవలసియున్నది. ఎట్లైన నొకసత్పదార్థమంగీకరింపఁబడక తప్పదు.

ఆరిస్తోటలుననుసరించి, మార్పులకొక సమానవస్తువుండవలెను. మార్పులు దేనివో ఆవస్తువుండకతీరదు. అట్టి నిత్యవస్తుహీనముగా మార్పులులేవు. ఇది క్యాంటుతత్వజ్ఞుని 'ఎనాలజీ ఆఫ్ సెకండు ఎక్స్పీరియన్సు' నందలి సత్యాంశము. "నిత్యవస్తువులేనిదే. కాలగతములైన సంబంధములుండవు. ఈపరివర్తనములో, 'అ' తరువాత 'ఆ' వచ్చినదనగా, 'అ' పూర్తియైనవెనుక, 'ఆ' ప్రారంభించినదన్నమాట. 'అ' 'ఆ'లకు సంబంధమేలేదు. ఈరెంటినిఁ గలుపునదొకటి. రెంటికిసామాన్యమైయున్నచో నపుడు సంబంధమేర్పడును. అట్టి, సంయోగకర్తయింకొకటిలేనిచో, 'ఆ' అదృశ్యమైనఁగాని, 'ఇ' ఆరంభింపదు; మిగిలినదిట్లేయుండును. పూర్వాపరదశాసామాన్యలక్షణమొకటి యుండితీరవలెను. దానినిత్యత్వము మూలముననే పూర్వదశయనంతరదశానుగతమై. పరంపరాక్రమ మేర్పడును. ఈ సం

ధానలక్షణము తాత్కాలికముగా నిత్యమైనదని యన్నచో, నిట్టి తాత్కాలికలక్షణములకు శాశ్వతవస్తువొకటి మూలరూపమై యుండవలసివచ్చును. విశ్వమంతయు నొకసంబంధముల యల్లికయనిచెప్పి, యూరకున్నచో, నీసంబంధ సంయోగశక్తి లేని యల్లిక నిలువజాలదు. అది పక్షి లేనిగతి పరంపరవలె నుండును. పరస్పరసంబంధములచే, వస్తుత్వము జనింపదు. బుద్ధుడు వ్యవహారప్రపంచముపై దృష్టి లగ్నముచేసి, సత్పదార్థ, మవిచ్ఛిన్న పరివర్తనపరంపరయే యనినాడు. జగద్రూపసత్యము, పరివర్తనపరంపరలో నున్నదని నేడుప్రచురించిన బెర్గస్ తత్వమిదియే. అచలవస్తువుల మిథ్యారూపములే అజ్ఞానదృష్టికి గోచరించును. జ్ఞాన మీ మిథ్యారూపము లని త్యములని తెలియజేసి, వీనియం దంతర్వర్తియై యొక కారణ ధర్మమున్నదని బోధించును.

మనము క్షణికవాదము నంగీకరించినచో, నిత్యత్వముతోఁగూడిన కారణధర్మము, సమానవ్యక్తిత్వముతోఁగూడిన అవిచ్ఛిన్నత్వము నంగీకరింపవలెను; లేదా, ప్రపంచమొక కొన్ని నిరంతరశక్తుల రాక్షసికసృత్యమనియెఱిగి, దానికర్థము చెప్పకృషిని విరమింపవలెను. నిత్యత్వముతోఁగూడిన కారణ ధర్మమునకును, క్షణికవాదమునకును భేదమిట్లు శంకరుడు నిర్వచించెను; “బౌద్ధులదృష్టిలో సంతయు క్షణికము. రెండవ క్షణము వచ్చునప్పటికి మొదటిక్షణములోనున్న వస్తువు లేదు; పూర్తిగాఁ గొత్తదైన యింకొకవస్తువుదయించును. అందుచే మొదటిది రెండవదానికిఁ గారణమని నీవుచెప్పజాలవు; రెండ

చది మొదటిదానికార్యమనియుఁ జెప్పవీలులేదు. క్షణికవాదముననుసరించి, రెండవక్షణ మారంభించునప్పటికి మొదటిది పూర్తియైనది; అనగా ఉత్తరవస్తుజన్మమునకుఁ బూర్వమే పూర్వవస్తువదృశ్యమైనది. అందువలన నుత్తరవస్తువు పూర్వవస్తుకారణముచే నుత్పన్నముకాలేదు; శూన్యమునుండి స్థితిజనింపదు.”^౧ కొందఱునంతర బౌద్ధులుగళంకరుని విమర్శ సరియైనదనిగ్రహించి, మాన్యులన్నిటికి పెనుక నొకనిత్యవస్తువులక్షణమున్నదని వాదించిరి. సోజేఁ చెప్పినాడు: అన్నిటికి మూలాధారము నిత్యమైనది. మాఱుచున్నది వస్తువుయొక్కగుణవిశేషము; అందుచే బౌద్ధము మొదటిక్షణములోని వస్తువుత్తరక్షణములో నుండదని చెప్పుచున్నదనుట తప్పు.”^౨

వ్యావహారిక జగత్తుపై దృష్టికేంద్రీకరించి, బుద్ధుఁడు ఉపనిషత్త్వవేత్తలవలె సృష్టికేంద్రమును, సర్వజీవహృన్ని వాసి యునైన యొకనిత్యసర్వపోషకశక్తి యున్నదని నిర్ణయింపలేదు. మనకు జ్ఞానగమ్యము కాసంతమాత్రమున, నిత్యపదార్థము లేదనుట పొసగదు. ఉన్నదంతయు సవస్థాపరంపరయే యైనచో నిరవస్థాకాల మేతెంచినపుడు మిగులునది శూన్యావస్థయే. ఓల్లెఁ బెద్దచెప్పినాడు; “ఒకయవస్థ, యవస్థాంతరమును గోరును. ఈసిద్ధాంతముననుసరించి, తర్కింపనారంభించినచో నొకయవస్థాపరంపర, పూర్తియై, నశించునపుడిక మిగులునది శూన్యము కాక వేతేమున్నదని చెప్పవీలగును?”^౩ మనబుద్ధిగమ్యమైన జగద్రూపమున కనిత్యస్థితియే గలదని బుద్ధుఁడు

నిషత్తులతో నేకీభవించుచున్నాడు. వ్యవహారదృశ్యవరంపరకుఁ
 పెనుకనొక శాశ్వతస్థితి యున్నదిని మనబుద్ధి సూచించితిరును.
 ఈనిత్యవదార్థమనిత్య పరంపరలోనిది కాదు. కారణధర్మపాశ
 ములనుండి స్వతంత్రమైనదగుచో, నది యతీంద్రియస్థితిగలది.
 కావలెను; కాని, దృశ్యమగు లోకముతో దాని కేసంబంధము
 లేదనుటయు దోషమే; ఏలన, అప్పుడీ దృశ్యప్రపంచ మాభాస
 మగును. ప్రతివస్తువునున్నట్లు గోచరించుచుగాని, నిజముగా
 నట్లులేదు. ఏకకాలమునఁ బ్రతివస్తువు నిత్యము ననిత్యమును
 గూడనైయున్నది. ప్రతిదశనుండియు నుత్తరదశకుఁ బోవుచు
 నుత్తరదశకుఁ గారణభూతమైన పూర్వదశయొక్క ప్రధానవ్యక్తి
 త్వమును వెంటఁబెట్టుకొనిపోవును. ఉన్న ప్రతివస్తువు నున్నది,
 లేదు, నిత్యము, ననిత్యముననుసీద్ధాంతముపరివర్తన పరమార్థ
 మునుజూపి, సత్పదార్థమే పరివర్తనము లన్నిటికి మూలభూత
 మని ప్రకటించును. బుద్ధోపదేశస్వరూపమిది. రెండువ్యతిరేక
 దశలమధ్యవర్తిత్వమే స్థితి; దృశ్యప్రపంచ పరిశీలనము వలన
 మనము వస్తువుయొక్క నిత్యానిత్యలక్షణ విభాగము చేయఁ
 జాలము. రెంటిని విడదీసి, ఒకొక్కదానినే విడిగాఁ బరిశీలించి
 నచో మనశ్శ్రమకు శూన్యమేఫలితమై మిగులును. వ్యవహార
 స్థితియొక్క నిత్యత, తాత్కాలికమధ్యమ స్వరూపము; అది
 అనాత్మనుండి యాత్మకుఁ బయనము; అదియే పరిణామము.
 ఇంద్రియ మనోగోచరమగు ప్రపంచవస్తువులు నిత్యములను

౧. సర్వాప్తివాదులు. ౨. సిస్టము అఫ్ బుద్ధిస్టిక్ థాట్. పుట ౧౩౪
 ౩. ఓల్డెక్లెర్క్ బుద్ధుడు పుట ౨౭౭

సప్తమాధ్యాయము : ప్రాచీనబౌద్ధమతధర్మతత్త్వము 177

భావమును స్థాపించుటకై యత్నించుతరగము నిరర్థకమైనదనియు నవి యొక లక్ష్యసిద్ధికై పయనించుచున్న యాత్మిక స్వరూపము లనియు బుద్ధుఁడు నిశ్చయించెను. సత్పదార్థవిషయమున నా తఁడు మానముద్రీవహించి యుదాసీనుఁడగుటకుఁ గారణ మా సద్రూపము, మనస్సునకతీతమగుట, లోకమున కర్థము చెప్పాటకుఁ దానుజూడని విషయము నుదాహరించుట కిచ్చగింపక యే యని తోచుచున్నది. లోకానుభవమే మనకుఁగల సాధనము. సద్వస్తువు అనుభవాతీతము. మన కతీతమైన విషయస్వభావనిర్ణయమునకై వ్యర్థప్రియత్నములు చేయుట కారణ డిష్టపడలేదు. నిష్పాక్షికముగాఁ జెప్పినచో, బరిమితమగు మానవజ్ఞానమును బట్టి, పరమసత్యమైన సత్పదార్థముయొక్క అస్తిత్వనాస్తిత్వములను నిశ్చయముగాఁ జెప్పి ఋజువుచేయు నవకాశములులేవని యొప్పుకొనక తప్పదు. నిత్యపరివర్తమాన శీలమైన జగత్తులో నిత్యవస్తువును దర్శించుటసంభవమని బౌద్ధము, నుపనిషత్తము నంగీకరించినను, నుపనిషత్తు లాసత్పదార్థమున్నదని యుద్ఘాటించియుండగా, బౌద్ధమత మావిషయమున మానము వహించెను. ఇదమిత్యమని నిర్ణయింపని యీమానభావమును, సాన్తిక్షవాదముగాఁ బరిగణించుట కవకాశములేదు. పరుగిడుచున్న యీపరిణామ ప్రవాహములో, నిత్యమైనది లేదనికాని, అశాంతి నిలయమైన లోకమునఁ గంపితమైన మానవహృదయమునకు శాంతినొసఁగు తావుకాని లేదను నవివేకమునకు బుద్ధుఁడు పాల్పడియుండలేదు. పరమసత్యము, వాఙ్మనముల కతీతమైన దేదైననున్నదాయను ప్రశ్నమునకు సమాధానము చెప్పట కెంత

యనిష్టమును బుద్ధుఁడు ప్రదర్శించినను, నాతని కావిషయములో నేనందేహమును లేనట్లే తెలియుచున్నది. “పుట్టనిది, అరంభములేనిది, చేయఁబడనిది, అద్వితీయమునైన దున్నది. శ్రీమణులారా ! అదియే లేకున్నచో, జన్మారంభ జరామరణాదిస్థితినుండి మనకు విముక్తియే యుండఁజాలదు.” ౧. అవి తర్కమై, విశ్వసింపఁదగిన యొక పరమసత్యమే సృష్ట్యంతర్యామియై యున్నదని బుద్ధుఁ డెఱుఁగును.

౯-సంసారము

జగత్పరిణామము దృశ్యము, సత్యమునైనదా ? జగత్తు నిరంతరప్రవాహమనియు, నది నిస్సత్త (సత్త్వశూన్యము) యనియు, నిజ్జీవ (నిర్జీవ) మనియు నాతని ముఖ్యభావములు. ఉన్నదంతయు ధర్మములేక దశాసంపుటి. అది అసత్యమేకాని స్థితి లేనిదికాదు. బుద్ధుని ప్రారంభోపదేశములలోఁ గొన్నివాక్యములవలన జగత్తునుగూర్చిన భావము కేవలవ్యక్తిగతమను నభిప్రాయమున్నది. దృశ్యమైనజగము, ద్రిష్టయొక్క అనస్థపై శాఢారపడియున్నది. అట్టిజగము ప్రతిమనుజునిలో నున్నది. “మర్త్యమైన యీశరీరమునకొక కొంతపైని, చేతనత్యము, మానసములతోఁగూడిన ప్రపంచమున్నది. దానికి నృచ్ఛ క్షీణ నాశనము లున్నవి.” ౧. ముక్తి లభించినవెనుక జీవ మేమగు నని యడిగిన యొక సన్న్యాసి ప్రశ్నమునకు బదులుగా బుద్ధుఁడొట్లు

౧. ఉదాసనికాయము. ౮౨. 3.

౧. చైన్ దేవిడు. బుద్ధసంభాషణములు. ౧౨. పుట ౨౭౯. జ్ఞానికి లోకము గోచరింపదనియుఁ జెప్పఁబడెను.

చెప్పెను; “ప్రశ్న మిట్లుండవలెను: ‘ఏచట భూజలాగ్ని వాయువులు లేనో, ఏచట సూలము నూక్కుము; దీర్ఘము హస్తము; సదసదాత్మకములైనవన్నియు నదృశ్యములగునో, జ్ఞాపకములేకుండ, నెచట దృష్ట, దృశ్యము చూపట్టుకుండ మాయమగుచునో, అదియేది?’” దానికి జవాబిది; “పూర్వ స్మరణావకాశములేకుండ, జేతనత్వము నశించుటచే నన్నియుఁ బోయినవి.” 2. ప్రపంచము దృష్టపై నాధారపడియున్నది. ఆదృష్టతోనుదయించి, యాతఁడు, పోవుటతో, నదియుఁ బోవుచున్నది. మనముచూచు ప్రపంచములన్నియు మనకల్పితములే. లోకములో విస్పష్టసత్యములు, మనయింద్రి యానుభవములు. మనభావములకు సరిపోయిన వస్తువు లున్నవోలేనో చెప్పఁజాలము. అజ్ఞాన, కర్మలశక్తివలన లోకపరిణామము జరుగుచున్నది. ప్రత్యేకత్వముగాని, వ్యక్తిత్వముగాని లేని యేకైక సత్పదార్థమున, మనముచూచు భిన్నరూపములన్నియు మనముకల్పించుకొన్న వేయను భావమును ప్రకటించినవాక్యములు కొన్నికలవు. సత్పదార్థము నొకదృశ్యముగా నూహించుటచే మనకీ భిన్నరూపములు గోచరించినవి. మొదటిభావము జగత్తంతయు స్వప్నవస్తుతుల్యమని తీసివేసినచో, నితరెండవది జగత్తునొక కథావస్తువుగా మార్చి చెప్పినది. 3. జీవించుసంకల్పమునుండియే సర్వవ్యక్తిరూపభావములు కల్పింపఁబడినవని చెప్పిన సోపెన్హోయరు తత్త్వమునకు రెండవభావము సరిపోవును.

2. దాల్మే: శాస్త్రమతవ్యాసములు. పుట 300

3. కథాశ్రుతి.

అచ్చేద్యమైన విశ్వపరిణామప్రదర్శనమును, మనయజ్ఞానముచేల్చి; భిన్నవ్యక్తిరూపముల నూహించుకొనుచున్నదని కొన్ని సమయములఁ జెప్పఁబడెను. జ్ఞానిదృష్టికి సముచ్చయద్రవ్యములు నశించి, యందు మూలద్రవ్యములు గోచరించు ననువాక్యములు కొన్నియున్నవి. సముచ్చయద్రవ్యములు శిథిలములై, ఏకాత్మకవస్తువులు నిత్యములైయుండు నను లైబ్నిజ్ సిద్ధాంతమును ప్రారంభదశలోని బౌద్ధులెఱుఁగుదురు. కాని 'ఆత్మ'కూడ సముచ్చయద్రవ్యమేయనియు నందుచే నశ్వరవస్తువనియు వారు చెప్పదురు. నాశములేని యేకాత్మకవస్తువులనగా, భూమి జలాగ్ని వాయువులు; వైభీషకు లాకాశమును గూడఁజేర్చిరి. భూకంపములకుఁ గారణమడిగిన ఆనందుని ప్రశ్నమునకు సమాధానముగా బుద్ధుఁడుచెప్పిన వాక్యములననుసరించి, పూర్ణశూన్యస్థలముండుననికూడ భావించినట్లు తెలియుచున్నది. "ఆనందా ! ఈవిశాలమైన భూమిజలముపైని, జలము వాయువుపైని, వాయు వాకాశమందును నిలిచియున్నవి." ౧. "పూజ్యనాగసేనా ! లోకములోనికిఁ గొన్ని జీవులు కర్మవలనను, గొన్ని కారణాంతరమునను, గొన్ని ఋతువులవలనను, వచ్చినవి. ఈమూడుకారణములనుండికాక, యింకొకవిధముగా వచ్చినదేదైన నున్నయెడలఁ జెప్పుము." "ఉన్నవి. ఆకాశము, నిర్వాణము రెండు నట్టివికావు." ౨. పరిణామప్రపంచమునుగూర్చిన స్పష్టమైన భావములను బుద్ధుఁడు మనకిచ్చియుండలేదు. అనేక భావములు, సూచనలు నాతఁడిచ్చిన వాని ననంతర బౌద్ధులు

తమకుఁ దోచినట్లెల్ల పెంచి, పాక్షికార్థములఁ జెప్పిరి. నాగపే
నుఁడు వ్యక్తిగతకల్పనముగా లోకమున కర్థము చెప్పినాఁడు.
ఒకవస్తు వావస్తులక్షణముల సంపుటియని యాతఁడు వచించెను.
మనుష్యదేహములో, క్షణికేంద్రియజ్ఞాన స్పర్శావరంపరలు
తప్ప నిత్యమైనదేదియును లేదు. ఈస్పర్శావరంపరలనె మనస్సు
పోగిడి, వస్తుకల్పనము చేసికొనుచున్నది. మనఃకల్పిత క్షణిక
దృశ్యముల-సృత్యమే పదార్థమని నాలుగుబౌద్ధశాఖలలో నొక
శాఖ చెప్పినది. మనస్సే సర్వమని యింకొకశాఖ భావము;
వేటొకశాఖ శూన్యవాదము సంగీకరించి, ప్రపంచము నిజము
కాదు. అసత్యమును గాదు; రెండును గాదు; రెండును గాక
పోదని వాదించును. బాహ్యజగత్సత్య నిర్ణయముచేయుట
బుద్ధునిపని కాదు. పరిణామదశా పరంపరాప్రవాహమునఁబడి
కొట్టుకొనిపోవుచున్న మానవునకు రక్షణలేక, యల్లాడుచున్న
సంగతియే యాతనికి ముఖ్యమైనది. జీవించుటకుఁ గాంక్ష
యున్నంతకాలము, మానవుఁడే యగాధసంసారాంధమునఁబడి,
పతనోత్పతనముల నొందుచు నుండవలసినదే. ఈఅశాంతి
కూపమున జీవికి శాంతిలేదని బుద్ధుఁడు గ్రహించినాఁడు.
“ప్రజ్వలించుచున్న అగ్నిమధ్యముననుండి దహింపఁబడుచున్న
వేళ, నగ్ని కారణ మరయు సమయముగాదు; మంటనుండి
బయటపడు నుపాయమే చూచుకొనవలసియున్నది.” ౧.

౧౦ — జీవము

మనశ్శరీరముల ద్వైతము పరిణామములో నొకభాగము;
పూర్ణములోని యంశములు; వస్తువులన్నియు నొకే యవిచ్ఛి

న్న పరిణామముయొక్క భిన్నదశల సంబంధములు. జీవము నిత్యమైనదైనను, నది యెల్లప్పుడు చేతనత్వముతోఁ గలిసియుండదు. ఏయొకదశాంశమైనను, పరిభ్రమించుచున్న సర్వలోకముతో సంబంధము గలిగియుండును; అట్టి దశాంశముచేతనమైనచో, దానినే మనము జీవమందుము. వస్తుసత్వములను దర్శించుటకు సచేతనులకే సాధ్యము.

జీవమనగా మానవుని వ్యవహారజీవితము; అది మాఱుచుఁ బెంపొందుచుండును. శరీరముకాని, పరిణామముగల మన స్సుగాని 'ఆత్మ'గాదని యుపనిషత్తులు స్పష్టముగాఁ జెప్పినవి. కాని, మానసిక భౌతికగుణసంయోగముచే వ్యక్తియేర్పడుచున్నాడు. ప్రతివస్తువువలెనే, ప్రతివ్యక్తియు నొక సమన్వయము లేక సముచ్చయము. బుద్ధులు దీనిని సంస్కారమందురు. ప్రతివ్యక్తియందుఁగల భిన్నాంశముల కొండొంటితోఁ గల సంబంధములు నిత్యము మాఱుచుండును. పరుసగావచ్చు నేరెండు క్షణములలో నది యొకటికాదు. మానవుడొక సజీవసముచ్చయ ద్రవ్యము; ఏరెండు క్షణములలో నది సమానముగాదు; కాని, యాత్మసమానత్వము పూర్తిగా నశింపక, అనేక జన్మపరంపరల నొందుచున్నది. ౧. మనశ్శరీరములు రెండు నెడతెగని మార్పులోనున్నను, శరీరముకంటె మనస్సున కెక్కుడు చాంచల్యము, అనిత్యత గలవు. అందుచే నీరెంటిలో నేదినిత్యమో చెప్పవలసియున్నచో దేహమనియే చెప్పవలసి

౧. చూడు. మహానిర్దేశము పు. ౧౧౭; విశుద్ధివ్యక్తము ౮౭. డబ్లియం బి. టి. పుట ౧౧౦

సప్తమాధ్యాయము : ప్రాచీనబౌద్ధమతధర్మతత్త్వము 183

యున్నది. 2 వ్యక్తిత్వమొక యస్థిరమైన పరిణామదశ. రెన్ డేవిడ్సు చెప్పినాడు: “సంయోగములేనిదే వ్యక్తిత్వములేదు; పరిణామములేనిదే సంయోగములేదు; ఒకపదార్థ మింకొకటికాకుండఁ బరిణామములేదు; పదార్థ నాశనములేకుండ నొకపదార్థ మింకొకటియగుట జరుగదు; ఈ నాశనమెప్పుడో యొకప్పుడు పూర్తియగును” 3. అది నిత్యత్వమేమియులేని యొక అనవరత పరిణామము. నామరూపములు ననిత్యములు. ౪. కాశిలోని, కొండన్న అధ్యక్షుడుగాఁగల యతిపంచకమునకు, ‘ఆత్మ’ లేదను రెండవయుపదేశమును బుద్ధుఁడిట్లు చేసెను; “శరీరము శాత్వతమైన యాత్మగాదు; అది నశించును. భావన, దర్శన, జ్ఞానము లాత్మగావు. ఏలనఁ జేతనత్వమే నశించును.” “మన రూపభావ,దర్శన,చిత్తవికారములన్నియు ననిత్యములు;అందుచే దోషములే; నిత్యములు, శ్రేయఃప్రదములుకావు. అనిత్యము, దోషయుక్తము, చపలమునైన దాత్మ కాఁజాలదు. అందుచే నల్పాధికములు, దూరసమీపములు, విషయీవిషయములు, కాలత్రయమం దెప్పుడున్నను, అన్నియు ననిత్యరూపములే యగును గాని నిత్యమగు నాత్మకాఁజాలవు; ‘ఇది నాదికాదు;

2. సంయుక్తనికాయము 22. ౯౪, ౯౫ హీనయానమునకుఁజెందిన అభిధర్మవిభాషణకా శాస్త్రముననుసరించి, 2౪ గంటలలో ౬౪౦౦౦ లక్షల ౯౯ వేల ౯ వందల ౮౦ శ్లోకములున్నవనియు, బంశస్కంధములు శ్లోకము పుట్టుచు, నశించుచుండుననియుఁ జెప్పఁబడెను.

చూడు. యమకమిసోజెస్ సిస్టమ్స్ ఆఫ్ బుద్ధిస్టిక్ థాట్ పుట౧౧
(3) ప్రపంచమతతత్త్వములు పు. ౧౪౨ (౪) మహావగ్గము ౧౮ ౬. 3౮.

ఇది నేనుగాను; ఇది నానిత్యమైన ఆత్మగాదు.”* పెద్దళ్ల సుత్రములో ధమ్మదిన్నుఁడిట్లు చెప్పెను; “సంస్కారములేని యజ్ఞాని ఆత్మనొక దేహరూపముగాను, లేక దేహమునందొక యాత్మయున్నట్లును, లేక దేహమువంటి రూపముగల యొక ఆత్మ స్వరూపమున్నట్లును; లేక ఆత్మయొక భావరూపమనియు, లేక భావరూప మాత్మలోనున్నదనియు లేక, భావమునందాత్మయున్నదనియుఁ దలతురు.” ఆత్మకాని, పురుషుఁడుగాని, జీవముగాని, సత్త్వముగాని యేదియునులేదు. మానవునిలో మార్పులేని నిత్యమైన లక్షణమేదియు మాకు గోచరింపలేదు.”^౬. పంచస్కంధముల కూర్చే యున్నది. ఉపనిషత్తుల నామరూపములనుండి బౌద్ధులు స్కంధవాదమును బెంపొందించిరి. వ్యక్తిత్వమునకుఁ గారణములైన వస్తుసంబంధమైనరూపము, మనస్సంబంధమైన నామముతప్ప, నిత్యమైనదేదియు మానవునియందు లేదు.

సురంగమనుత్తమందు, దేహములోఁగాని బాహ్యమునఁగాని, మనశ్చిత్తాదుల వెనుకకాని, ఆత్మయుండుచోటున్నదని యానందుఁడొనర్చిన వ్యర్థవాద ప్రయత్నములిందుఁ జర్చింపఁబడెను. ౧. మేధావదార్థమందుఁగాని, యింద్రియముల సూక్ష్మస్థానములందుఁగాని, దేహములో నేయితరభాగమునందుఁగాని నిత్యమైన యాత్మకు స్థానమున్నదని వెదకుట వ్యర్థప్రయ

(గీ) మహాద్గమము ౧౮. ౨౧. (౬) సంయుక్తనికాయము ౪.౮గీర.

౧. పశ్చిమఖండ, మనస్తత్త్వజ్ఞులు దేహములో, సః నిర్మాణములో, మేధస్సులో నొకచోటు నందాత్మ యున్నదని నిర్ణయింపఁబూనిరి.

సప్తమాధ్యాయము : ప్రాచీనబౌద్ధమతధర్మతత్త్వము 185

త్వమని చెప్పబడెను. శరీరసంబంధములేని ఆత్మశక్తి యొక్క టున్నదనిచెప్పట, కర్మసిద్ధాంతమునకు వ్యతిరేకమని బౌద్ధులు తలచిరి; ఏలన. సర్వకర్మల కాయాత్మయే కారణమనితలచి, మనుజులు కర్తవ్యముల నెఱవేర్చుట మానివేయుదురు. రైన్ డేవిడ్సు సతిచెప్పినట్లు, “అనాత్మవాదము బౌద్ధులు చేయుటకుఁ గారణము, నిత్యమై, అతీతమై, అవిచ్ఛిన్నమై, ఆనందమయమైన ఆత్మయున్నదనుట కిష్టములేకకాదు; పరమసత్యస్వరూపమైన పరమాత్మయు జీవాత్మయందే యున్నదను సిద్ధాంతము సంగీకరించుట కిష్టములేక యట్లు వాదించిరినితోచును”¹. ఉపనిషత్తులు చెప్పినయాత్మ జన్మాంతరములు గలదికాదు. ఉపనిషత్తుల ‘ఆత్మ’ను గూర్చిన యింకొక అపార్థమును, బుద్ధుఁడు ఖండించినాఁడు. భేదములతో నిమిత్తములేని శుష్కమైన యేకత్వ మాత్మ యను భావమది. అదియే నిజమైనచో నది యిందుఁగిడివలకే చెప్పినట్లొక శూన్యవ్యక్తిత్వమగును.

ఆత్మవిషయమున బుద్ధుఁడు మానము వహించుట కింకొక కారణమున్నది. జీవాత్మయే పూర్ణమైనదని నిశ్చయించు లక్షణము మానవునిలో నధికబలమైనది. ఈలక్షణమే విశేషమైన ఆత్మసాధన దోషముగాఁ బరిణమించినది. ‘అహం’కార గర్వమును, ‘మమ’ కారదోషమును గర్హించుటకుఁ గూడ బుద్ధుఁడు సంశయింపలేను. ఆత్మనుగూర్చిన దురభిప్రాయముల నాతఁడు ఖండించెను. మనము వేసిని యాత్మరూపములను కొనుచున్నామో, అవి యాత్మకాదని యాతఁడు చెప్పి

నాడు. “సోదరులారా ! ఆత్మకాని ఆత్మకుఁ జేందినదేదో కాని, నిజమైనదిగా నంగీకరింపమనగా, మతద్రోహులగు వాఁకిందివిధమునఁ జెప్పిన భావములోఁగాదు; “ఇది ప్రపంచము; ఇదియాత్మ; నేనెల్లప్పుడు నుందును, నాకు నాశములేదు, మార్పులేదు, నేను నిత్యుడనని” యీవిధముగాఁ బలుకువారు శుద్ధమూర్ఖులుగారా?” ౧. మన పరిమితమైన జీవము, తాను శాశ్వతమని వదలువిధానమును బుద్ధుఁడు ఖండించి నాడు. రెండుక్షణములు మనము నిత్యముగా మార్పులేకుండ నుండఁజాలము. ఇత నేయాత్మకొఱకు మనము శాశ్వతత్వమును గోరుచుండుట ?” ౨. చైతన్యమున్న నెల్ల నాత్మయను తత్వమును బుద్ధుఁడు నిరసించెను. కన్నులకు గోచరించు గుణముల కాధారమై యొకయాత్మయున్నదను వాదము నాతఁడంగీకరింపఁడు; ఏలన నది మనకుఁ దెలియునదికాదు. ఈగుప్తమైన యెఱుక కందని, యెఱుగరాని, వస్తువును బుద్ధుఁడు న్యాయముగానే నిరసించినాడు. ఆరంభదినములలో బుద్ధుఁడు సమాధి క్రమదశావిశేషములను సుప్రసిద్ధుడైన “ఆలారకాలముఁడను యోగియొద్ద శిష్యుడై నేర్చుకొనెను. ఆయోగి, జీవుఁడాత్మత్యాగముచే ముక్తుఁడగునని యుపదేశించినాడు; “తన్నుఁదానే త్యజించి, శూన్యమును జూచును. ఆతఁడే నాస్తికుఁడు. అప్పుడొక పక్షిపంజరమునుండి వెడలునట్లు, ఆత్మశరీరము

౧. మట్టిచునికాయము. ౧౮. ౧౩౮. పోల్చు భగవద్గీతా ౩౮.౨౭.

౨. చూడు. ఇంజి, ప్యాసిడింగు ఆఫ్ ది అరిస్టోటలియన్ సానైటికాల్ యము ౧౯, పుట ౨౮౮.

సప్తమాధ్యాయము : ప్రాచీనబౌద్ధమతధర్మతత్త్వము 187

నుండి, యెగసిపోవఁగా, ముక్తి పొందెనని యందురు. ఇదియే నిత్యము, మరణాతీతము, భేదరహితము నైన బ్రహ్మపదార్థము, జ్ఞానులు దీనినే మోక్షమందురు.” బుద్ధుఁడసిద్ధాంతము నంగీకరింపలేదు. ముక్తి పొందినయాత్మ, యెట్టిపదవిని పొందినను, నింకను, తిరిగి జన్మించుననియు, మనకుఁ బూర్ణత్వము సిద్ధించుటకు సంపూర్ణముగా నాత్మత్యాగ మవసరమనియు బుద్ధుఁడు నిశ్చయించినాఁడు.

‘ఆత్మ’ యేదికాదో బుద్ధుఁడు మనకు స్పష్టముగఁ జెప్పినాఁడు. ‘ఆత్మ’ యేదోమాత్రమితఁడు నిశ్చయముగా నుడువలేదు. కాని బుద్ధునిదృష్టిలో నాత్మయేలేదనుటకు వీలులేదు. “అప్పుడు పరివ్రాజకుఁడైన వచ్చగొట్టుఁడు బుద్ధుని కిట్లనెను: “గౌతమ, ఏమినిశ్చయించితివి? ‘అహం’ అనున దున్నదా?” బుద్ధుఁడింకను మానమునేవహించెను. అప్పుడా వచ్చగొట్టుఁడు లేచి తనదారిబోయెను. కాని పూజ్యుఁడగు నానందుఁడు బుద్ధునితో నిట్లుపలికెను: “పరివ్రాజకుఁడగు వచ్చగొట్టుని ప్రశ్నము నకుఁ దామేల సమాధానమియలేదు?” “ఆనందా! పరివ్రాజకుఁడు వచ్చగొట్టుఁడడిగిన ప్రశ్నకు నేను “‘అహం’ అనున దున్నదియని సమాధానము చెప్పినయెడల, ‘అహం’ నిత్యమైనదని శ్రీమణులు, బ్రాహ్మణులు నమ్ముచున్న తత్త్వమును సత్యమని నే నంగీకరించినవాఁడ నైయుందును. మఱియు, పరివ్రాజకుఁడైన వచ్చగొట్టుఁడు ‘అహం’ లేక ఆత్మ లేదా”యని యడిగినప్పుడు “ఆత్మలేద”ని సమాధానము నేనిచ్చినయెడల, ఆత్మ నాశనమగునని నమ్మిన శ్రీమణక బ్రాహ్మణుల తత్త్వము

మును సమర్థించినవాడనై యుండును.” ఈసంభాణమును గూర్చి ఓల్డెక్ బెర్గ్ వ్యాఖ్యానించినాడు; “ఆత్మలేదను వాదమును బుద్ధుడంగీకరింపకుండుటకుఁ గారణము, ఉన్నదని విశ్వసించు దుర్బలహృదయుల కది కఠోరమైన వార్తగావచ్చును; ఉన్నదనికాని లేదనికాని చెప్పని బుద్ధుని పద్ధతిచూడగా, నాతని యితరోపదేశ సాక్ష్యములనుబట్టి, ఆత్మలేదనియే యాతని విశ్వాసముగాఁ జెప్పవచ్చును.” ౧. బుద్ధుఁడు నా స్తికవాదమును జ్ఞానపూర్వకముగా సమర్థించుట మానెనని మేమంగీకరింపము. ఓల్డెక్ బెర్గ్ భావము సత్యమైనచో, నిర్వాణమనగా నాశనమని తేలును. బుద్ధుఁడది యంగీకరింపలేదు. నిర్వాణమనగా, శూన్యప్రవేశముగాదు; పరిణామవిరమణము; ఆత్మ తనశుద్ధస్వరూపమును దెలిసికొనుట, దీనినుండి సహేతుకముగాఁ దేలునదేమనగా, నిత్యమైనదేదో యున్నది; అది అజ్ఞానియాత్మగాదు. ఆత్మస్కంధరూపముగాదు, పూర్తిగా వేఱునుగాదని చెప్పిన బుద్ధుని భావము దీనితో సరిపోవుచున్నది. ఆత్మ మనశ్శరీరముల కూర్పునుగాదు; పరివర్తనములతో సంబంధములేని నిత్యవస్తువునుగాదు. ౧. భారవాహకుఁడు, భారములను గూర్చినచర్చలో, స్కంధములు భారమనియు, పుద్గలము భార

౧. బుద్ధుఁడు. పుట. ౨౨౩

౧. పుద్గల పణ్ణత్తిగ్రంథమున మాదురకముల ఆత్మసిద్ధాంతములపేర్కొనఁబడెను. (౧) కాశ్యపవాదము; ఈయాత్మవిషయమున మఱియొకటి మఱియొకటి.

(౨) ఉచ్చేదవాదము. ఆత్మముందుండదనియు (౩) ఆత్మయే స్వదును లేదనియుఁ జెప్పెను.

సప్తమాధ్యాయము : ప్రాచీనశాస్త్రమతధర్మతత్త్వము 189

వాహకుఁడనియు, రెండును వేఱుపదార్థములనియు స్పష్టమగును. అవి ఒకేపదార్థమైనచో భేదమే చూడనవసరములేదు. “ఓ స్వాములారా! నేను మీకు భారము, భారవాహకుని జెప్పచున్నాను. పంచకోశములు భారము; పుష్కలుఁడు భారవాహకుఁడు. ఆత్మలేదనువాఁడు మూఁఁడు.” ౨. జన్మించుటయే భారమునుమోయుట; దానిని విడిచిపెట్టుట ఆనందము లేక నిర్వాణము.

దృశ్యముల వెనుకనున్న నిత్యాత్మనుగూర్చి, మనము ప్రసంగించునపు డతీంద్రియస్థితికిఁబోవుచున్నారమని బుద్ధుఁడు స్పష్టముగాఁ జెప్పెను. జన్మజరాదుఃఖమయ ప్రపంచమాత్మకు సముచితనిలయముగాదని యుపనిషత్తుల భావముతో నేకీభవించుచు, నుపనిషదాత్మ సిద్ధాంతవిషయమున నాతఁడు మఱాన ధారియయ్యెను. ఆత్మయొక్క అస్తిత్వనాస్తిత్వము లాతఁడు చెప్పలేదు. తార్కికశక్తిచే ఆత్మసత్యస్వరూపమును మనము నిర్ణయింపఁజాలము. జీవాత్మకాధారమై నిగూఢమైయున్న పరమాత్మ, మనజ్ఞానమున కగమ్యము, గుప్తమునైన రహస్యము కొండబదియున్నదందురు; లేదనుట కితరుల కధికారమున్నది. తత్త్వపరిశీలనమునకు హద్దులున్నవని గుర్తింపఁగల తత్త్వజ్ఞులము కమ్మని బుద్ధుఁడుమనలనుగోరినాఁడు. ఆత్మాస్తిత్వనాస్తిత్వ తత్త్వచర్చలు మనము విసర్జించునప్పుడే నిజమగు మనస్తత్త్వము సాధ్యమగును. భౌతికశాస్త్రజ్ఞులు, జీవశాస్త్రజ్ఞులు, పదార్థ

౨. డబ్లియు. బి. టి. ఫుట ౧౬౧. సర్వాభిసమయనూత్రిమ. ఉద్యోతకరుని న్యాయ్యవార్తికమునందుదాహరింపఁబడినది. 3 అ. ౧. ౧.

జీవముల నిర్వచనముచేయకుండఁ దమపరిశీలనములను సాగించి నట్లే, బుద్ధునిపద్ధతి ననుసరించి, ౧౯-వ శతాబ్దమధ్యస్థ మనస్తత్వపరిశీలనమును జేసిరి. మానసిక వికారరూపముల వర్ణించుటకే తృప్తిపొంది, ఆత్మసిద్ధాంతప్రకటనమున కాతడు సాహసింపలేదు. హేతువాదులైన మనస్తత్వజ్ఞులు, ఆత్మస్వభావమును; పరిమితమా కాదా యను విషయమును నిర్ణయింపయత్నించిరి. తానుచేయఁ దలఁచుకొన్న వర్ణనమునకు, ఆత్మను గూర్చి ప్రసంగించుట అతిక్రమణమేయగును, వ్యవహారమున నున్న జీవాత్మయే మన మెఱిగినది. తదతీతమైన దింకొకటున్నదని బుద్ధుఁడెఱుఁగును. గుణసంపుటియే ఆత్మయని యాతఁడంగీకరించుట కెన్నఁడిష్టపడఁడు; అదియింకేదియో నిర్ణయించుట కాతఁడు పూనుకొనఁడు.

౧. ఈరెండుభావములకు భేదము, మనకుసజీవులైయున్న ఉత్తమమనస్తత్వజ్ఞులలో నొకఁడగు స్థాంటు పండితుఁడిట్లు ప్రకటించెను : “ఒకవ్యక్తి జీవితములోఁ బ్రవేశించు నిత్యపరివర్తమానములగుచున్న అనేకానుభవముల, భిన్నావస్థలలో సమమైపోక మైయున్న యొక ఆత్మకుఁజెందినవని, స్పష్టముగానో అస్పష్టముగానో అందరకుఁ జెలిసియున్న విషయమే. ఈయేకత్వము, సమానత్వముగతి ఆత్మయొక్కసరియైన స్వభావస్వరూపములను, దానికిఁజెందిన మన భవముల సరియైన సంబంధమును బరిశీలింపవలెనన్నచో, బరస్పరవిరోధములైన భావములను మనముగఱింపవలసియున్నది. ఒకత్రిభుజము, ఒకరాగము, ఒక సజీవద్రవ్యముయొక్క భిన్నాంశముల నేకముఖమునకుఁ దీసికొనినట్లు సూర్యోగమాత్రమెట్టిదో, ఒకజీవిలోని భిన్నానుభవములనుచేర్చి యేకత్వమును ప్రదర్శించు విలక్షణమైన మాత్రమునట్టిదే. దీనిననుసరించి, ఒకకోరిక, ఒకవ్యక్తికోరికయని మనముచెప్పవచ్చును, అచేతనపదార్థములకులేనిదైన యొకత్వము, సమానత్వముగల అనుభవసంపుటిరూపమైన యొకప్రత్యేకమానసము

సప్తమాధ్యాయము : ప్రాచీనబౌద్ధమతధర్మతత్త్వము 191

జీవాత్మకుగల బాహ్యకోశముల నన్నిటినొలిచివేసి, ర్వాధారభూతమగు నాత్మచస్తువు నుపనిషత్తులు కనుగొనినవి. బుద్ధుని భావమదియేకాని, దానినాతఁడు వక్కాణింపలేదు. వ్యవహారమున ననిత్యమైన జీవరూపము నాతఁడాత్మగా నంగీకరింపఁడు. ఆత్మ అంగుష్ఠమాత్ర పరిమాణముగలదనియు, మరణకాలమున నది, బ్రహ్మరంధ్రమునుండి దేహమును విడిచి బయటికిఁబోవు ననియు శ్రుతిప్రమాణోక్తమయిన ఉపనిషద్భావము నాతఁడంగీకరింపలేదు. ఆత్మనిరూపించుటకు సాధ్యమైనదికాదని యాతఁడంగీకరించును. మనఅంతర్విలోకమున కది లభింపదు కాని, అదియే మనలోనున్న సర్వసాక్షియగు కర్తయని మనము గ్రహింపవలెను. అదిలేనిదే జీవాత్మయునులేదు. భావవరంపర, వస్తువుల పోవు, మున్నగు నుపమానములలో సంయోగనూత్రమొకటి యుండవలెను. అంతర్విర్తియైన యీనూత్రములేనిదే మానవుని జీవితమర్థవంతముకాదు. అందుచే బుద్ధుఁడు పరిపూర్ణాత్మతత్త్వమును నిరసించును. పూర్వబౌద్ధవాదులు, బుద్ధుఁడు కాలాను

వందొక కోరికపరివేశించినదని మనభావము. దీనికివ్యతిరేకముగా, మానవాత్మ అనుభవముల సంపుటియే కాదు. అందున్న ఒకనిత్యమైనధర్మమే యీవివిధానభముల సేకముఖమునకుఁదెచ్చి సంయోగ మొనర్పఁగల సామర్థ్యముగలిగియున్నదని తీవ్రవాదముచేయువారుగలరు. అనేకభావముల సంపుటియే ఆత్మమననది సత్యవిరుద్ధమని వారుద్ఘాటించురు. అన్నిభావములకు సామాన్యమై, యేకమైన కేంద్రము ఆత్మమనియు, నదియే వానియేకత్వమునకుఁ గారణమనియుఁజెప్పుదురు. ఈరెంటిలో మొదటిదాని నే నంగీకరించి, రెండవదానిని విస్మరించుచున్నాను. ఆత్మయొక్క యేకత్వము, భావములసంపుటికి వేరుగా నాకుఁజూపలేదు. (జ్ఞానసిద్ధాంతములోఁ గొన్నిముఖ్యభావములు.)

కూలమైన తాత్కముననుసరించి, ఆత్మయున్నది, లేదని నిర్ధారణముగాఁ జెప్పటమానుకొని మానము వహించినాఁడని చెప్పఁచునట్టి మానములో నపార్థముల కవకాశములున్నవని యంగీకరించిరి.

ప్రజ్ఞావరమితసూత్రమునకు వ్యాఖ్యవ్రాయుచు నాగార్జునుఁడట్లు చెప్పెను; “కొన్నివేళల నాత్మయున్నదనియు, కొన్నిసమయముల లేదనియు, తథాగతుఁడు వచించినాఁడు. ఆత్మయున్నదని యాతఁ డుపదేశించినపుడు, నాస్తికుల ఊచ్చేదవాదమునఁబడిపోయి, ప్రజలు భ్రష్టులగుదురనియు తాము చేసిన కర్మలనుననుసరించి జన్మజన్మాంతరముల ఫలితముల ననుభవించుట తప్పదనియుఁ జెప్పటకే. ఆత్మలేదని యాతఁడు చెప్పినపుడు, ప్రజలు తాము శాశ్వతాత్మస్వరూపులమని తలచి, పంచకోశములతోఁగూడి, పరివర్తనములపాలై అనిత్యమైన సర్వలక్షణములు నిత్యాత్మస్వరూపములేయని దుర్మతావలంబులై చెడుదురను నుద్దేశమే. ఇపుడి రెండుభావములలో నేది సత్యమైనది? ఆత్మలేదనునదే నిస్సంశయమైన సత్యము. ఈసిద్ధాంతము బోధపడుట కష్టము. అపరిణతబుద్ధులకును, యోగ్యతలేని వారికొకకు నీతత్త్వోపదేశమును బుద్ధుఁడుద్దేశించియుండలేదు. ఎందుచేత? మూఢులొత్తలేదని చెప్పినచో, నిజమనితలచి నాస్తికుల దుర్మతమవలంబింతురు. బుద్ధుఁడు తన రెండుభావములను రెండుభిన్నములైన యుద్దేశములతో చెప్పెను. ఆత్మయున్నదని చెప్పనపుడు, శ్రోతలకు సంప్రదాయ

నవ మాధ్యాయము : ప్రాచీనబౌద్ధమతధర్మతత్వము 198

ధర్మము నుపదేశించెను; ఆత్మలేదని చెప్పినపుడు శోతః కతీతధర్మము నుపదేశించెను.” ౧.

౧౧-నాగసేనుని ఆత్మతత్వము

మనము బుద్ధుని ప్రత్యక్షోపదేశమునుండి, తద్భావ్య కారులైన నాగసేన, బుద్ధఘోషుల తత్త్వనిర్ణయములకుఁ బోయి నచో, బుద్ధునిమానమును లేక సంశయాస్తిక్యమును నాస్తిక పరముగా నర్థముచెప్పిన వాతావరణము గోచరించును. సంప్రదాయమును పృక్షమునుండి, బౌద్ధతత్వమునుశాఖను పెరికి, తార్కికక్షేత్రమునఁ గ్రొత్తగా నాటిరి. పరిణామనూత్రమును తిర్కహస్తములతోఁ జివరవఱకు గట్టిగా లాగిరి. హ్యూమ్ మున్నగువారిని జ్ఞాపకముచేయు, కేవల వ్యావహారికపరిణామ ధర్మముల నపూర్వనైపుణి, చాకచక్యములతోఁ బెంపొందించి, ప్రదర్శించిరి. మనస్సుయొక్క నిర్మాణపరిశీలనము తత్త్వసమ స్యాసమాలోచనమునకు వలయు సుశిక్షణవిధానమని బుద్ధుడు

౧. అట్లే విజ్ఞానమతాశ్రయ భావ్యమున ధర్మపాలాచార్యుఁడగు చెప్పినాడు: “ఆత్మ, ధర్మములస్థితి, అనగా జీవము, వ్యూహాసప్రపంచములస్థితి మతధర్మము తాత్కాలికముగామాత్రమే యంగీకరించెను. అంతేకాని అవి నిత్యములనుభావముతో నెన్నడుచెప్పియుండలేదు.” నాగార్జునుని ప్రధాన శిష్యుడైన ఆర్యదేవుడు, తనమాధ్యమికతాశ్రయ భావ్యమునందు, చెప్పినాడు: “బౌద్ధులు, సర్వజ్ఞులై, జీవస్వభావములను బరిశీలించి, ఒకసారి ఆత్మ యున్నదనియు, నొకసారి లేదనియు, బ్రజిలకు సద్ధర్మము నుపదేశింతురు. బుద్ధిశక్తులు పరిణతిపొందకుండ నెవఁడును నిర్వాణమునుబొందఁజాలడు; దుఃఖమేల నిర్మూలంపవలెనో తెలిసికొనలేదు. ఈయున్నతదశలో లేని వారికొకటే, బౌద్ధు లాశ్రియున్నదని చెప్పుదుదురు.” (మాడు యనుకామి సోఁఁ: సిప్రమ్న ఆఫ్ బుద్ధిస్టిక్ థాట్. పుటలు. ౧౮-౨౦)

నిర్ణయించెను. మనదృష్టి, తాత్త్వికమైన పూర్ణపదార్థనిర్ణయమునుండి అనుభవగతమైన మానవ మానసికసీమపైఁ గేంద్రీకృతముకావలెనని యాతఁ డభిప్రాయపడినాఁడు. మానవ మానస మను నాకాశమున భావపరంపర లను మేఘములు దృశ్యాదృశ్యసంచారములు చేయుచుండును. మనోభావముల యెడఁతెగని సంచలన సంచారములనే మనసునందుంచుకొని, మనఃపరిశీలనముయొక్క సుస్పష్టవిధానములనే నమ్మి, నిత్యమగు నాత్మవస్తువు నిరాధారకల్పనమనియు, నవిచ్ఛిన్నమైన చరిత్రముగల గుణపరంపరా సముచ్చయమే మానవునందున్న యాత్మయనియు నాగసేనుఁడు నిర్ణయించినాఁడు. ఆత్మ లేదను నాస్తికవాద మితనివలన సుస్థిరత గాంచినది. తననామమైన నాగసేన శబ్దమునకు నిత్యమైన దేదియు లేదని యర్థముచెప్పునంతటి మూవేశమును బ్రదర్శించినాఁడు. ౧. వస్తువులు మనఃకల్పిత నామములుమాత్రమే. నాగసేన నామమెట్టిదో, రిథమనునది యట్టిదే. వస్తువు ప్రదర్శించు గుణములవెనుక నిత్యమైన దిశ్శాకటేమియును లేదు; మన మనస్సుచూపు గుణముల కంత ర్వర్తియైయున్న ఏకత్వముగల పదార్థమున్నదని చెప్పుట కాధారములు దురూహ్యములు.

“మిళిందుఁ డడుగుట కారంభించెను. “మహాత్మా! తమ నామధేయము నెఱుంగఁ గోరుచున్నాను.”

“నాపేరు నాగసేనుఁడు. ఓరాజా! ఈమతములోని సోదరు ల్లేమరుతోడనే నన్ను బిలుతురు. కాని ఇది అందరకుఁ దెలి

సప్తమాధ్యాయము : ప్రాచీనపౌద్ధమతధర్మతత్వము 195

యుట కుపయోగించుచున్న యొకశబ్దము. ఈ పేరుగల పదార్థములో నిత్యమైనదేదియును లేదు.”

మిళిందుఁడప్పుడు యవనులను, నాగసేనుని శిష్యులను సాక్ష్యముగాఁ బిలిచి యిట్లనెను; “నామముగల యీనాగసేనుని వ్యక్తిత్వమునందు నిత్యమైన (ఆత్మ) దేదియులేదని చెప్పుచున్నాఁడు. ఆతఁడిప్పుడు చెప్పునది మనమంగీకరింపవచ్చునా?” నాగసేనునివైపు దిరిగి యాతఁడిట్లనెను; “నిత్యమైన ఆత్మ నీరూపమందు లేనియెడల, ఎవరు నీకు, నీసోదరులకు, నీకాషాయవస్త్రముల, నాహారవసతులను, నిచ్చి, రోగులకు సౌకర్యములు చేయుచున్నది? అట్టివస్తువు లిచ్చినపుడు వాని ననుభవించు వాఁడెవ్వఁడు? ధర్మజీవనము చేయుచున్న వాఁడెవఁడు? ధ్యానము చేయుచున్న దెవఁడు? ఉత్తమ పదమైన నిర్వాణమును బొందువాఁడెవఁడు? జీవములను జంపుచున్న వాఁడెవఁడు? ఇతరుల వస్తువులను దస్కరించుచున్న వాఁడెవఁడు? భోగలంపటుఁడై, అనృతములాడుచు, దప్పఁద్రాగుచు, నీజన్మముననే ఫలితములనిచ్చు పంచమహాపాతకములను జేయుచున్న వాఁడెవ్వఁడు? ఆత్మయే లేకున్నచో, బుణ్యపాపములు లేవు; మంచిచెడ్డలకుఁ గర్తయేలేడు; పుణ్యపాప ఫలితములునులేవు. ఓపూజ్యతముఁడవైన నాగసేనా! నిన్నొకఁడు వచ్చి చంపినచో హత్యాదోషములేదా? అప్పుడు మీసంఘమునులేదు, గురుశిష్యులును లేరు; నీగుర్వాజ్ఞకు విలువయును లేదు. నిన్ను నాగసేనుఁడని నీసోదరులందరు పిలుతురని చెప్పితివి. ఈనాగసేనుఁడెవరు? నాగసేనుని వెండుకలా?

“రాజోత్తమా ! నేనట్లు చెప్పలేదు.

“లేక శరీరముపై రోమములు నాగసేనుడా ?

“నిశ్చయముగాఁ గాదు.

“గోఘ్న దంతములు, చర్మము, మాంసము, సరములు, మేధస్సు, నిందాకటికాని, అన్నియుఁగాని నాగసేనుడా ?”

ఏదియునుగాదని నాగసేనుడు చెప్పెను.

“బాహ్యరూపమైన శరీరమా ?, వేదనలా ? సంజ్ఞలా ? సంస్కారములా ? విజ్ఞానమా ? నాగసేనుడా ?” ఇదియుఁగాదని నాగసేనుడు బదులు చెప్పెను.

“ఈస్కంధ సమ్మేళనము నాగసేనుడా ?

“రాజోత్తమా ! కాదు.”

“పంచస్కంధములు కాక వేరేదైన నాగసేనుడా !

“రాజోత్తమా ! కా”దనియే నాగసేనుఁ డింకను బదులు చెప్పెను.

“ఇట్లెన్నియడిగినను, నాగసేనుడు ఏరక లేదు. నాగసేనుఁ డొక శుష్కశబ్దము. అయినచో మాకెదుటనున్న నాగసేనుఁ డెవఁడు !”

పూజ్యుడగు నాగసేనుడు మిళిందు నడిగెను; “తామిచటికి నడచివచ్చిరా ? రథము నెక్కివచ్చితిరా

“నేను నడచిరాలేదు. రథమెక్కియే వచ్చితిని.

“నీవు రథము నెక్కివచ్చినచో, దయ్యో రథమునగా నేమో తెలియఁజెప్పుము. రథముయొక్క స్తంభము రథమా !

“నేనట్లు చెప్పలేదు.”

“ఇరును రథమా ?” “కాదు” “చక్రములు, కూర్చుండు స్థలము, తాళ్లు. చక్రవర్తిములు రథమా ?

“ఇవేవియునుగాదు.”

“ఇవిగాక వేరేమైన రథమా ?

“కాదనియే” బదులుచెప్పెను.

“ఇట్లెన్నియడిగినను, నాకు రథము తెలియలేదు. రథమొక్క శుష్కశబ్దము. అయినచో నీవెక్కివచ్చిన రథమేది ?” యవనులను, మతసోదరులను సాక్ష్యముగాబిలిచి, నాగసేనుఁ డిట్లనెను; “మిళిందరాజు తానొకరథమునెక్కి వచ్చితినిని చెప్పినాఁడు. రథమననేమియో చెప్పుమనగా నాతఁడు చెప్పఁజాలఁడయ్యెను. ఈతఁడు చెప్పినది మనమంగీకరింపఁగలమా ?

“మఱియు మిళిందుఁడు చెప్పెను;” నేనసత్యమాడలేదు, యోగివరా ! స్తంభము, చక్రములు, తాళ్లు, మున్నగున వన్నియుఁ గలిసి, అందరకుఁ దెలియునామమైన రథముగానున్నది.” “మంచిది, నీవు ‘రథము’ను సరిగా గ్రహించితివి. అదేవిధముగా, శరీరములోని ముప్పుది రెండవయవములు, పంచస్కంధములుగలిసి, అందరకుఁ దెలియునామమైన నాగసేనుఁడయ్యెను. బుద్ధునియెదుట మాసోదరి వజీరాదేవి, యిట్లుచెప్పెను; “భిన్నభాగము లేకకాలమున నొకేచోటఁగూడియుండిన ‘రథ’ నామమెట్లువచ్చెనో, అట్లే స్కంధములు గలియఁగా ‘ఆత్మ’ నామము ప్రసిద్ధమయ్యెను. ౧.

‘ఆత్మను’ గూర్చి బుద్ధుని మానమును, నాగసేనుఁడు వ్యతిరేకార్థముగాఁ దీసికొని ‘ఆత్మ’ లేదని నిరూపించెను. ‘ఆత్మ’ శబ్దమునే వాడుట మాని, అవస్థలను జెప్పెను. భావపరంపరా ప్రవాహమే ‘ఆత్మ’. ఈవివిధదశలకు నొకేసామాన్య లక్షణ ముండుటఁజూచి, దానికే ఆత్మయని నామకరణము చేసెరి. ఆత్మ యున్నదను జ్ఞానముగాని స్ఫురణగానియున్నదన్నచో, నది మానసికశక్తి కందుబాటులో విషయము కాదని సమాధానము చెప్పెను. వివిధభాగముల కలయికలో రథము నిజముగా నున్నదని తలఁచినట్లే, మానసికదశల వెనుక నిత్యమైనయాత్మయున్నదని తలఁచుచున్నాము. ‘ఆత్మ’ భావమును శోధించినచో, దేలునదేమనగాఁ, గొన్ని గుణములు కలిసియున్నవి. కొన్ని గుణముల సంపుటి శరీరమెట్లో, అట్లే కొన్ని మానసికావస్థల మొత్తమును ‘ఆత్మ’ యను నామముతోఁబిలుచుచున్నాము. ౧. గుణములు లేనిదే యాత్మలేదు; ఎట్లన రెండుగట్టులు, నీరు, యిసుకలేనిదే నది లేనట్లు. చక్రములు, స్తంభములు, ఇరును, మున్నగునవి లేనిదేరథము లేనట్లును, ౩. భావములకు వస్తువులకు భేదమును నాగసేనుఁ డంగీకరించును.

౨. భావములే ‘ఆత్మ’ యున్నదనుటకుసాక్ష్యమని బెద్దలేచెప్పినారు. తదనాతభావమును మార్చుకొనెను. పర్కం. నాలుగము ౪. పు. ౪౩౪.

౩. బోధిసత్వుఁడు యాత్రికునితో నిట్లనెను: “వనాయాతసమీర పరిమితమైన గంగోదమును త్రాగుదువా?” యాత్రికుఁడెట్లు బదులు చెప్పెను: “గంగయేది? యిసుక గంగా? నీరు గంగా” ఈతఁడు గంగా? ఆతటమా? బోధిసత్వుఁడెదురు పల్కెను; “నీరు, నిసుకను తటములను లేకున్న నిక గంగ యెక్కడిది?” శాతకథలు: సం. ౨౪౪.

సప్తమాధ్యాయము : ప్రాచీనబౌద్ధమతధర్మతత్త్వము 199

ప్రతివ్యక్తిలోను, నామరూపములు, మనశ్శరీరములున్నవి. దేహము నిత్యపదార్థముకానట్లే, మనస్సును నిత్యమైన యాత్మ కాదు. భావములు, దశలు, గుణములు, వచ్చుచుఁబోవుచుఁ గొంతసేపు మనదృష్టి నాకర్షించి, యదృశ్యములగును. వీనినన్ని టనిఁగలుపు నిత్యమైన ఆత్మ యొకటున్నదని మనముభావించుము. ఇది అనుభవమునకు విరుద్ధము. హ్యూమ్స్ వలెనే నాగసేనుఁడును, మనయనుభవముతో నాత్మ వస్తులక్షణములకు సరిపోవునదేదియు లేదని వాదించును. ఏకము, నవిచ్ఛిన్నమునైనదేదియు గోచరింపదు. ఏభావముకాని తత్సమానమైన గుణప్రదర్శనము చేయని దసత్యమే. మనకెట్లు కనఁబడుచున్నవో అవే వస్తువులు. “నామట్టుకు నేను, నాలో సత్యంత సన్నిహితముగాఁ బ్రవేశించినపుడెల్లఁ దప్పక నేనొక గుణమునే దర్శించుచున్నాను; ఉష్ణముకాని, శీతముకాని, వెలుగుకాని చీకటిగాని, రాగముకాని ద్వేషముకాని, సుఖముకాని, దుఃఖముకాని, గోచరించును. నే నెప్పుడు ప్రయత్నించిన నేదో యొక దర్శనమేకాని వేతేయేదియుఁ జూడఁజాలనైతిని. గాఢనిద్ర వంటి సమయమున నాదర్శనములన్నియు నదృశ్యములైనపుడు, నే నాస్థితిలో నెంతసేపుంటినో అంతసేపు నేను లేనట్లేలక్క. మఱియు, మరణముచే నాధర్మములన్నియుఁ దొలఁగింపబడినపుడు, నే నాలోచించుట, చూచుట, ప్రేమించుట, ద్వేషించుట, నాశరీరనాశనముతోఁ బోయినపుడు, నేను బూర్తిగా నాశనమైతినినియు, నాసంపూర్ణనాశనమున కింతకంటె నేదియు నవసరములేదనియుఁ జెప్పగలను. ఎవఁడైనను దనలో నావలెనే

ప్రవేశించి, తానింకొక పదార్థమును జూచితినని చెప్పినచో నాతనితోనిక నేను వాదించను. నాయనుభవము, వాని యనుభవము వానికెంతనిజమో, నాకు సంతే నిజమనియు, నీవిషయమున మేమిరువురము భిన్నాభిప్రాయులమనియుమాత్రమే నేను జెప్పగలుగునది. వాడు తనలో నేకము నిత్యమునైన తన రూపమును జూచియుండవచ్చునుగాని నాకట్టిదేదియును గన్పట్టలేదు. ఈతత్త్వజ్ఞుల నటుంచి, మిగిలిన మానవకోటినిగూర్చి భిన్నదర్శనములమొత్తములే మానవులని నేను నిశ్చయముగాఁ జెప్ప సాహసించుచున్నాను. ఈభిన్నదర్శనము లొకదానివెనుక నొకటి వర్ణింపనలవికాని మహావేగముతో నెడతెగకుండ జరిగి పోవుచున్నవి. మనకనులలోని గుడ్లు తిరుగులోపుననే భిన్నదశలు గడచిపోవుచున్నవి. మనచూపుకంటె, మనయాలోచన మధికచపలమైనది; మన యితరేంద్రియములన్నియు నిట్టి పరివర్తనమునకుఁ గారణములగుచున్నవి. ఒక్క క్షణకాలమైనను నిశ్చలముగానుండు నాత్మయనుశక్తి యేమియునులేదు.” ౧. మఱియు హ్యూమ్ తరువాత నిట్లువ్రాసెను: “మనము మనస్సునుకొనునది, పెక్కుసంబంధములుగల భిన్నభావములమొత్తమే. తెలియనివారు దానికే యేకత్వము, సమానత్వమున్నదని భావింతురు.” ౨. హ్యూమ్వలెనే, నాగసేనుఁడును, పదము

౧. హ్యూమ్స్ కున్న వాక్యము ౧. పుట 3.

౨. యమ్ టెయిన్ పలికినాడు: “జరిగినవిషయములు తప్పు నాత్మలో నింకేదియును లేదు.” వాల్టరుభావములో, నాత్మయనగా, “నది అస్పష్టమైన యొకకల్పననియు, జీవితము, లేక జీవితమునకుఁ గారణమైనయొక నియమమనియు దానిఫలితములు మనకనుభవములైయున్న కనియఁజెప్పెను.

సప్తమాధ్యాయము . ప్రాచీనబౌద్ధమతధర్మతత్వము 201

అన్నియు సర్థరహితములనియు, 'ఆత్మ' యనుపదము నట్టి శుష్కపదమేయనియు, సది వివేకసమ్మతమైన సిశ్యయమగు బుచ్చే జెప్పకతీరినసత్యమనియు వాదించినాడు. భావమున కందనిది నిజముగా లేదు. దుఃఖమున్నదనిమాత్రమే మనమెఱుంగుదుముకాని, దుఃఖముననుభవించు కర్తయొక్క డున్నాడని యెఱుంగము. 3. డేకార్థే, లాకేలు చెప్పినగుణముల కాధారమైన యొకనస్తువున్నదని తా నెఱుంగనని, నాగసేనుడు న్యాయ్యముగానే చెప్పినాడు. దానిభావము మాకుఁ గలుగలేదు; ఏగుణములకది యాధారమైనదని చెప్పఁబడెనో, యాస్థితిని గూర్చి మేము చెప్పఁజాలము. ఆధునికమనస్తత్వశాస్త్ర మాత్మతేని శాస్త్రమును నిర్మించినది; భిన్నభావనములయు నూహలయు మొత్తమునకే, 'ఆత్మ' యను ముద్రావేసినని నిర్ణయించినది. 'ఆత్మ' యనునదొక అలంకారపదమనియు, దానికి సమమైన సత్యవస్తువు హుళిక్కియనియు విల్లియమ్ జేమ్స్ పరీక్షించినాడు. "ఆత్మశబ్దము దేనిని జెప్పదు; దేనిని నిర్ణయింపదు; దాని భావపరంపరలే మనకుఁ దెలిసినవి." కొందఱు వ్యావహారికతత్వవేత్తలు, ప్రకృతిశాస్త్ర త్కవిధానములననుసరించి, పూర్వబౌద్ధులవలెనే, ఆత్మసిద్ధాంతమును నిరసించుదురు. ౧. బాహ్య ప్రదర్శనములలో నజ్ఞాతసంబంధముగలిగి, వానికిఁ బూర్తిగా వేఱయన్న యొక నిత్యవస్తువున్నదనుట మూఢవిశ్వాసమని, వారియభిప్రాయము. "ఇంద్రియాతీత లక్షణము అన్నిటిని తోగిసివైచిరి. అందుచే 'ఆత్మ' భిన్నావస్థల సముచ్చ

యమునుదెల్పు నామవాచకము. అది చేతనానుభవముల సంపుటి. ౨. నాగసేనుని తర్క మమోఘము. రథము మున్నగు వస్తువులన్నిటికి వెనుకనొక గుప్తమైన సద్వస్తువున్నదని ప్లేటో వలె నమ్మినయెడల, దర్శనసంపుటియగు మానవునం దాత్మ యున్నదని మన మంగీకరింపనవసరములేదు.

ఇందియజ్ఞానమే లోకమునుగూర్చి చెప్పు నుపకరణమైనచో, ననుభవము మన అనుక్షణ భావనయగును. ఒకక్షణములోని సంబంధములేని దర్శనమే ఆత్మ. అట్టి క్షణికదర్శమున మున్నంతసేపే మనము మనస్సులేక ఆత్మయని పిలుచుదాని ఆయుర్దాయము. ఈక్షణములోనున్న జీవస్పందనమే జీవితమని విల్లియమ్ జేమ్స్ చెప్పినాడు. చేతనత్వ మొకప్రవాహము..... వివిధవస్తువులని మనము తలచునవి ఆప్రవాహములో వివిధ స్పందనములు.” నిజమగుద్రీప్త నిత్యుడుగాడు; ఆతనిజీవితము క్షణమాత్రమే; ఉత్తరక్షణములో నింకొకడుదయించి పూర్వ క్షణపురుషునితో సంబంధమును గలుపుకొని పనిచేయును. ఆక్షణమునకు ద్రీప్తకు జ్ఞానమున్నది; పూర్వద్రీప్త అనుభవమును గ్రహించి, తనవ్యాపారమును నడపుకొనుచున్నాడు,” ౩. ఆత్మ యీవిధముగా క్షణికచేతనుడు. మనము మనస్సుని

౨ విశుద్ధిమగ్గమున నిట్లున్నది; “చక్రస్థంభాడికము లోకసంబంధములో నున్నప్పుడు రథమని మనము చెప్పి, ఒక్కొక్కభాగమునే పరిశీలించినయెడల, నిజముగా రథమనునది లేదని యెట్లు చెప్పనగునో, అట్లే, గృహము, వైశ్యము, పట్టణము మున్నగునవి భిన్నాంశముల సంపుటము లెట్లొకటి, ఆత్మ, జీవములు ననుశబ్దములు, మనశ్శరీరానుభవ పరంపరలే” (3) మనస్తత్వసిద్ధాంతములు.

సప్తమాధ్యాయము : (పాచీనబౌద్ధమతధర్మతత్త్వము 20కి)

పిలుచు దర్శనము, నిత్యమైన యింకొక మనస్సులేక ఆత్మయొక్క
 లక్షణము కాదు; క్షణికానుభవముల విచిత్రసంపుటియై, యెడ
 తెగనిమార్పు లొందుచున్నది. దీనిననుసరించి, తాత్కాలిక
 మైన అనుభవై కత్వమునైనను జూడఁజాలము. రెండనుభవ
 ములకు సంబంధమున్నదనియు, నీరెండు నొకేవ్యక్తి యనుభవ
 ములని చెప్పుచుందుమనియు, గాని ఆయొకేవ్యక్తియనగా వివి
 ధానుభవసంబంధ సంపుటియని చెప్పకొన్నచో, నావ్యక్తియవ
 సరము తొలఁగిపోవుననియు బెర్త్రాండుర సెల్ వాదించినాఁడు.
 అవిచ్ఛిన్నత్వమున్నది కాని, ఏకత్వములేక సమానత్వము
 లేదని యాతనివాదము. రెండుక్షణముల అనుభవములో సం
 పూర్ణసమానత్వములేదు. పూర్వక్షణానుభవము నశించి, అదృ
 శ్యమైపోయినది; మనమాలోచించు చుండఁగానే మన యను
 భవములు పరుగెత్తుచున్నవి. ప్రతిక్షణమొక సంబంధములేని
 స్వతంత్రానుభవమే; ఒకటిపోయి, రెండవది వచ్చి, యట్లే
 మటుమాయమగుచున్నది. ఒకే చక్రపరిధి అనేకములైన ఏక
 దేశములున్నవి (Points in circumference) కాని యవిమిక్కిలి
 సమీపములై కలిసియుండుటచే నదియొక పరిధియని యెట్లు
 తలఁచుచుంటిమో, యట్లే. మనక్షణికానుభవము లత్యంత
 సన్నిహితములై యుండుటచే నేకత్వమున్నదను భ్రాంతిని బొం
 దుచున్నాము. ప్రతిమనుజుఁడు నిజముగా ననంతమనుజు పరం
 పరయే; ఇందొక్కొక్కఁ డొక్కక్షణమే జీవించి మరణించు
 చున్నాడని రస్పెల్ చెప్పినాఁడు. గతము వర్తమానమెట్లు

గును? ౧. క్షణికత్వము, ఏకత్వము, పరస్పరవిరుద్ధములు గత కర్మఫలము వర్తమానములో నచ్చునను కర్మసిద్ధాంతము. లో నీయేకత్వమెట్లువచ్చినదో నిరూపింపబడలేదు.

విచిత్రమైన యీయాత్మ సులభవాదములతో బోవునది కాదు. అది లేదిదే దర్శనము, స్మృతి సాధ్యములుకావు. వివిధ దర్శనములే మనస్సైనచో దర్శించునదెవరు? ఒకదర్శనమింకొక దర్శనమును దర్శింపదు. అధునాతన విజ్ఞానమునకు క్యాంటు తత్వజ్ఞుడైచ్చిన అమూల్యభావమేమన, భిన్నమానసికానుభవముల కేకత్వమును ఘటించి నడవునొక యాత్మజ్ఞానముగల వ్యక్తియున్నదనియే. ప్రత్యేకవ్యక్తులముగానున్న మనజ్ఞానమునకు, భిన్నవస్తుసంబంధముగల ప్రపంచమునుగూర్చిన జ్ఞానమునకు నట్టి వ్యక్తిత్వమే యాధారము. అనుభవపరంపరలో నొక యనుభవముకాని యొకవ్యక్తిత్వ మాయనుభవములకర్తయను భావము జ్ఞానమున కవసరము. ఆత్మవ్యాపారమైన సమన్వయములేనిది, పరిస్పరాస్వయశూన్యములైన వివిధభావపరంపరలుండి, జ్ఞానములేకుండును. వివిధభావములుమాత్రమేగల మన యనుభవములో, భావములేయున్నవికాని, వస్తువులులేవు. నిజమైన తత్వముయొక్క కేంద్రీకృతమైన యీవిషయము; క్యాంటు తత్వజ్ఞుని కనేకతాబ్దములపూర్వము, భారతీయ

౧. స్మృతిని (Memory) గూర్చి, అనురంభనిభావమున, అనురంభని ఆభిధ్యుత్తరంగిహమునకుఁ దానువ్రాసిన పరిచయవ్యాసమునందు 'అగు' చెప్పియున్నాడు. ప్రతిమానసికదశ, తరువాతదశలో నాల్గవిధముల ౧౦ బంధములు గల్గియున్నవి. అనంతరము, సమనంతరము, నాస్తి, ఆవిగతము. ఒక్కొక్కటి పూర్వకజ్ఞానమును ముందు దానికందిచ్చును. "పుట ౧౪.

సప్తమాధ్యాయము : ప్రాచీనజాగృతమతధర్మతత్వము 205

తత్త్వజ్ఞశిరోమణియగు శంకరాచార్యునిచే విస్తృతసిద్ధాంతముగా నిర్వచింపబడినది. తనవేదాంతసూత్ర భాష్యమున శంకరుడు త్తణికవాదమును ఖండించియున్నాడు. మన అనుభవము త్తణికముగాదు. ఏలన, నదియొక నిత్యమగు వ్యక్తి కేజెందినది. వ్యక్తియే లేనిచో, గతస్మరణము; స్మృతి, సాధ్యములుగావు. ఈభిన్నానుభవములొకవ్యక్తిని గోరవన్నచో, నొకత్తణములొ జరిగిన విషయమింకొక త్తణమున స్మరింపబడుచున్నది. నిన్నటిది నేడుస్మరించినట్లే. అందుచే మననిర్ణయములు త్తణికములుగాక నిత్యములేయని శంకరుడు చెప్పినాడు. “ఒకడు నిన్న చేసినపనిని నేడునేను స్మరించుచున్నాను.” అది నిన్న పూర్తియైనపనియే. “నిన్ననొకపని నేజేసి యుంటినని స్మృతి కలుగుచున్నది.” నిన్నజరిగినపని, నేటివాని స్మృతియు సమానత్వముగల యొకవ్యక్తి అనుభవమనుట భ్రాంతికావచ్చును. ఏలన, నారెంటికివ్యక్తి లేకయే సమానత్వముండి యుండవచ్చును. కాని యీవాదము నిలువదు; రెండువస్తువులు లేనిదే వాని సమానత్వమును గూర్చిన నిర్ణయమును మనము చేయజాలము; త్తణికవాదమును మన మొప్పుకొన్నచో రెండుసమానవస్తువులు లేవు. కావున నిత్యద్రష్టయొకడున్నాడనియు, నాతడులేనిదే, భూతవర్తమానానుభవముల నేకముఖమునకుఁదెచ్చి, సమానత్వనిర్వచనములుచేయ వీలుండదనియు స్పష్టమగుచున్నది. గతమును వర్తమానములొ దర్శించుటకొక ద్రష్టయూడి తీరవలెను. రెండనుభవముల సమానత్వముపైనట్టి స్మృతిలభించుచున్నదను

కొనినను, నాసమానత్వమునకైన నొకసమాన వ్యక్తిత్వ మవ సరము. మఱియు, ననుభవసమానత్వము సమాననిర్ణయము లకుఁ జాలుననుటయుఁ బొసఁగదు. ఏలన, నేనునిన్నఁగలిసిన యొకవ్యక్తిని నేఁడుగుర్తించినానని చెప్పినపుడు, నిన్నటి, నేటి, నానిర్ణయములు పూర్తిగా సమానములుకావు; నేఁజూచిన నిన్నటివాఁడును, నేఁడుచూచినవాఁడును సమానులగుటచే నిర్ణయసమత్వ మేర్పడినది. కేవలసమానత్వము స్మరణకుఁ జాలదు. మఱియు మనలను మనమేయనుమానింప నవసరము లేదు. నిన్న నేఁ జూచినదియే, నేఁడునేఁజూచుచున్నదా యని సం దేహముండవచ్చునుగాని, నిన్నఁజూచిన యా 'నేనే' నేఁడు చూచుచున్న 'నే న'గునా కాదా యని సంశయింపఁబనిలేదు. ఈవిధముగా శంకరుఁడు క్షణికవాదమును ఖండించి, దృష్ట యొకఁడులేనిదే, అనుభవసమన్వయము, జ్ఞానము, స్మృతి, సాధ్యములుకావని ఋజువుచేసినాఁడు. ౧.

నాగసేతుఁడు జ్ఞానసిద్ధాంతమునుగూర్చి ప్రసంగింపని కారణమున సీసమస్యలును విడిచిపెట్టెను. లేకున్నచో, జ్ఞానమున కవసరమగు విషయావిషయములు రెండునొకటి కాఁజాలవని వాదింపవలసి యుండెడిది.

౧౨-మనస్తత్వశాస్త్రము.

ఆత్మనుగూర్చిన తాత్త్వికసిద్ధాంత మేదియైనను, బాధ్యు లందరు మానవజీవిత విషయముల నొకనిత్యాత్మ సంబంధము లేకుండ గ్రహించి యర్థము చెప్పినారు. మఱియు నాత్మకొక

వేళ నిత్యస్థితి నంగీకరించినను జీవితరంగములో నది క్రియా ప్రయోజనరహితమైనది. మనమిప్పుడు బౌద్ధలాత్మ స్వేచ్ఛవిభజించిరో చూతము, “ఒకఁడు ‘నేన’ని పలికినప్పుడు, స్కంధ సంపుటినిగాని, యేయొక స్కంధమునుగాని పచించి యది తానుగానున్న ‘నేన’ని భ్రమించుచున్నాఁడు” ౨. లోకయాత్ర చేయుచున్న జీవమనగాఁ బంచస్కంధముల సమ్మేళనము మాత్రమే. ఈస్కంధములు లేక సముచ్ఛయ ద్రవ్యములు మానవులకైదును, నితరజీవులకుఁ దక్కువగాను నుండును. మనస్సొక నిర్మాణమునకుఁగల యేకత్వమును గలిగియున్నది. ౩. మానసికశక్తుల సంపుటికరణమే మనస్సు.

వ్యక్తిత్వమునకుఁగల ముఖ్యాధారములు నామరూపములను రెండువిభాగములు చేయఁబడినవి. ఉపనిషత్తులందైనను, జీవాత్మలక్షణములు నామరూపములే. పరిశుద్ధమైన నిర్గుణబ్రహ్మ మీనామరూపముల ద్వారమున లోకమునఁ బ్రదర్శితమైనది. నామము మానసికావస్థలకును, రూపము భౌతికపదార్థాంశములకును జెందియున్నది. ౧. మనశ్శరీరము లనోన్మన్యాధారభూతములని తలఁపఁబడెను. “స్థూల మెల్ల రూపము; సూక్ష్మ మెల్ల నామము. రెండు నొకదానితో నొకటికలిసి

౨. సంయుత్తనికాయము. ౩ అ. ౧౩౦

౩. డాక్టర్ ముద్దగల్ వ్రాసెను; “మానసికావస్థలయొక్క లేక సంకల్పముల సంయోగవ్యరూపమే మేధస్సుని నిర్ణయింపనగును” (మనస్తత్వ కాస్త్రము)

౧. రూప్యతిని ప్రదర్శించును గాన రూపమనఁబడినది. సంయుత్తనికాయము. ౩ అ. ౮౬.)

యున్నవి; అందుచే రెండును గలిసియే దృశ్యములగును. కోణీ తనగుడ్డును వేటుగాను, గుడ్డుపెనున్న జొలకను వేటుగాను ప్రసవించవన్నట్లే, రెండునత్యంత సన్నిహితసంబంధము గలిగి కలిసియున్నట్లే, నామములేనిదే రూపములేదు; రూపములేనిదే నామములేదు. ఇవి పరస్పరాధారములై యున్నవనగా ననంతకాలమునుండి యట్లుండుట వానిస్వభావమైనది.” ౨. ఇతర భారతీయతత్వజ్ఞులవలెనే బౌద్ధులును మనస్సొక యవయవమని నమ్ముదురు. బాహ్యభృతరముల భేదమును, లేక విషయావిషయ భేదము నీవిధముగా నొకవాక్యము చెప్పుచున్నది; “వ్యక్తిగతములైన, ఆంతర్యములైన దశలేవి? ఏదశలోకవ్యక్తియొక్క ఆత్మనుసంబంధించినవో ‘నావి’ యని చెప్పుకొనుటవి. బాహ్యములైన దశలేవి? ఏదశలింకొకవ్యక్తిగతములై అనగా నితరవ్యక్తుల అనుభవములై ఆయితరవ్యక్తులు ‘మావ’ను కొనుచున్నారో యవి.” అన్నియు ధర్మములు లేక మనోభావములు, దర్శనజ్ఞానములకు గోచరించు దృశ్యములు, మానవవ్యక్తిత్వము నామరూప కల్పితమైన మనోభావనముచ్ఛయము, ధర్మసంగణి ప్రధమగ్రంథములో, మనస్స్వభావము లేక నామస్వరూపమునుదెల్పు విషయములు చర్చింపఁబడినవి. ద్వితీయగ్రంథమున, బాహ్యరూపస్వభావములైన విషయములను పర్ణించిరి. ధర్మమనగా బాహ్యంతరింద్రియ విషయములన్నిటికీ జెందినపదము. ప్రపంచదృశ్యములు రెండు వర్గములుగా విభజింపఁబడినవి. (౧) రూపినోఅనగా రూప

సప్తమాధ్యాయము : ప్రాచీనబౌద్ధమతధర్మతత్త్వము 204

ములు గలవి; నాలుగుభూతములు, వానిరూపాంతరములు. (అ) అరూపిణో—అనఁగా రూపములులేనివి; చేతన దశావిశేషములు - ఊహ, దర్శనము, సమన్వయము, బుద్ధియను స్కంధములు, రూపమనఁగా బాహ్యమునఁ జూపట్టు ప్రపంచమనియు, నది,లోనున్న మానసికప్రపంచమునకు భిన్నమైనదనియు మొదట క్రమముగా, మనకుఁ బునర్జన్మములనిచ్చు నితరలోకములని దీనికర్థము వ్యాపించెను. పూర్వబౌద్ధుఁ డీవిషయమున నింతకంటె నధికముగాఁ బరిశోధింప నిచ్చుగింపలేదని మనముగుర్తింపవలెను; ఏలన నాతనిప్రధానాశయము నైతికము; ఆతఁడు తనభౌతికస్వరూపము ననుసరించి, జగత్ప్రకృతిని నిర్ణయింపఁదలపెట్టినాఁడు.

నామనమునకు సంబంధించినవి చిత్తము, విజ్ఞానము, మనస్సు. నామరూపవిభాగమైదు స్కంధములుగాఁ గూడ నున్నది. (౧) భౌతికలక్షణములు (౨) వేదనములు (3) సంజ్ఞలు (౪) సంస్కారములు (5) విజ్ఞానము లేక తర్కశక్తి. ఈపదములకుఁ బూర్తిగా నిశ్చితములైన యర్థములులేవు. ఇవి సముచ్చయరూపమైన 'ఆత్మ'ను దెలుపును. చేతన మనేకాంశములను గలిగియున్నది. 'సంస్కార' మున నూహాభావ తర్కరూపములన్నియు సామరస్యమును బొందియున్నవి. విజ్ఞానమునగా, బుద్ధిసంబంధ విషయములను గ్రహించునది. ౧.

౧. దినికొనుబడియాలు విభాగములున్నవి. పంచేంద్రియములును, మనస్సున, వివేకమును బ్రదికరించునది విజ్ఞానము. ఈయెనుబదియాలును, ౧౮౩ అంతర్విభాగములు గలిగి, మానవునికేరీర, మనోగత, నైతికతయ భావముల నన్నిటిని లెక్కచెప్పును. చూడు. ఔన్ డేవిడ్సు, బుద్ధిజిమ్ పుటలు ౯౦-౯౩

దీని కిందియ సాహాయ్యమవసరములేదు; మిగిలినవానికిఁ గావలెను.

విశేషపరిణామోన్నతినందిన యీ యంతరంగ దశా విభాగవిజ్ఞానము ప్రధానవిషయములలో నవీన మనస్తత్త్వ సిద్ధాంతములకు సరిపోవును. మానవవ్యక్తియొక్క బాహ్య భ్యంతరములైన దేహమానసముల భేదముల నిది స్థూలముగా నంగీకరించినది. ఈమనశ్శరీరమూర్తియందు, గొంతపరిమితిలో నిలకడగలది దేహము. లేక రూపకాయము; ఈనిలకడ మనస్సునకు దక్కువ. మానసికరంగమున సంజ్ఞా, వేదన, విజ్ఞానములున్నవి. వేదనమనగా, నింద్రియవ్యాపారము. ౧. సుఖము, దుఃఖము, రెండునులేని మానసికానుభవముల నిది, బాహ్యవస్తువులతో నిందియస్పర్శలచే గల్పించును; తన్మేలేక తృప్తి కిదియే కారణము. ఇందియ, మానసిక దర్శనములు, తత్సంబంధములను గ్రహించుకొని సంజ్ఞావిభాగములోనివి. ౩. ఇచట మనకు స్పష్టమైన గ్రహణశక్తియున్నది. భిన్నపరిణామ దశలతో నీచిత్తసంతాన పరంపరలు జనించుచుండును. సంజ్ఞా విషయమిందియ విషయముగాని, మానసికవిషయముగాని కావచ్చును.

బుద్ధిహోమననుసరించి, విజ్ఞానము మొదట వస్తువును స్పృశించినవెనుక, దర్శనము, భావన, సంకల్పము జనించుచు. కాని యివన్నియు నొకే విజ్ఞానానుభవములోని కల్పితభేద

ములు; నిజముగా విడదీయరానివి. “ఒకపూర్ణమైన విజ్ఞానానుభవములో నిది మొదటి నది తరువాత వచ్చునని చెప్పటకు వీలులేదు” (1). వేదనమే పూర్ణముగా విజ్ఞానమనియు, వస్తునుభవమనియు బుద్ధభూమి యందు చెప్పినది విచిత్రమే. 2.

పూర్వబౌద్ధుల యిందియజ్ఞాన సిద్ధాంతము నిచట మనము చూడవచ్చును. నీలిరంగులవస్తు ప్రతిమనేత్రమునకుఁ దగిలినప్పుడు, వస్తువుయొక్క నీలిమ, నేత్రేంద్రియమును, గలిసినవి. కొన్ని వేళలఁ గారణప్రత్యయ భేదముచెప్పబడెను; దర్శనము, నేత్రము, వస్తువులమీఁద నాధారపడినదనియు, నీలిరంగునుజూచుట మాత్రము పూర్వానుభవముపై నాధారపడినదనియుఁ జెప్పిరి. ఇంద్రియ విషయములైనదు; రూప

౧. అత్తసాలిని పుటలు ౧౪౩-౧౪౪

౨. వేదనము (౧) అనుభవము గుణముగను (౨) భోక్తృత్వము క్రియగాను, (౩) మానసిఃలక్షణములగుచి, రూపముగాను, (౪) కాంతి, సన్నిహిత కారణముగను గలిగియున్నది. (౧) చతుర్విధజీవదళలందు ననుభవములేని వేదనములేను. (౧) కేవలమున వేదనముననే యనుభవముకలదని మేముంగీకరింపడు. నుభవములు, చెందునులేని యనుభవములన్నియు భోక్తృకుఁడెందును. ఒకవస్తువును తెలియుట కితరములైన దళలు కొలదిగా గ్రహించును. స్పృశకేవలము స్పృశించుటే; దర్శనము కేవలము చూచుటే; సంకల్పము కేవలము విచిత్రదగ్ధములను గలుపుటే; విజ్ఞానము తెలియుటే. వేదన మొక్కటే, అధికారసామర్థ్యములచే వస్తువులను ననుభవించును. అందుచే అనుభవమే వేదనలక్షణము. (౩) చేతనము లేక మనోలక్షణమును రుచిచూచు స్వభావముగలదని వేదన చెప్పబడెను. ప్రకాంతమైన కఠినము నుభవముగా నుండునుగాన వేదనమునకట్టిది సన్నిహితహేతువని చెప్పబడెను, అత్తసాలిని ఇ.టి. పు ౧౪౩-౧౪౪.

శబ్ద, గంధ, రస, స్పర్శలు. బుద్ధహోషుడు వీనిని రెండువర్గములుగా జెప్పెను. అసంపత్తరూపములు; సంపత్తరూపములు. వస్తురూపములతో దేహసాంగత్యములేనివి మొదటివి; రూపశబ్దములు; మిగిలినవి దేహసంయోగముకలవి; స్పర్శకు రూపాంతరములు. సర్వేంద్రియాను భవములును స్పర్శనుండి జనించినవని డెమాక్రిటీస్ చెప్పినాడు. పంచేంద్రియవిషయములను పంచారమ్యణమని చెప్పిరి. ఇంద్రియము, నింద్రియవిషయము కలిసినప్పుడు, వేదనము జనించును. నిజమునకు, విజ్ఞానమనగా, “నవ్రియత్నముగా, నింద్రియము విషయముతో గలియగా బయల్పడలిన మానసికదశల ఫలితము. ఇంద్రియవిషయ స్పర్శ, రెండుగొట్టెపోతులు కాట్లాటకుఁ గొమ్ములు కలిపినట్లే జరుగును; నేత్రమువేలు; వస్తువువేలు; సంపర్కము రెంటి కలయికయే” ౧. బాహ్యరూపము నింద్రియముల నొత్తిడి గలుగఁజేసి, వ్యక్తిలోని రూపమును మార్పుటచే గలిగెనని ధర్మసంగణి చెప్పుచున్నది. నేత్రము వస్తువు పరస్పరము నాధారపడియున్నవని చెప్పు నితరభావములును గలవు. నేత్రములేనిదే లోకములేదు; లోకములేనిదే చూచు నేత్రమునులేదు. ౨. మానసికవిషయములు పంచవర్గములు. (౧)

౧. మిశ్రితము. ౨ అ. ౩. ౯; చూడు మజ్జిమనికాయము ౧ అ. ౩.

౨. ధర్మసంగణిలోని యింద్రియదర్శనమునగూర్చిన విషయమిట్లు వ్రేఁచేవిద్యుసతి సంగ్రహించినది :—

అ—ఇంద్రియములు.

1. మొదట ప్రతియింద్రియము ప్రకృతిలోని చతుర్మాత్రములకెట్లు సంబంధించినదో, దేహమునకేరీతి సంబంధించినదోచెప్పి, దానిఅగోచరత్విమున, తొత్తిడికలుగఁజేయుకత్తిని నిరూపించియున్నారు.

సప్తమాధ్యాయము : ప్రాచీనబౌద్ధమతధర్మశాస్త్రము 213

చిత్తము (౨) చేతనికములు లేక చిత్తగుణములు (3) పసాద
రూపములు లేక స్థూలగుణములు, సుకుమరూపములు లేక
మాక్షరూపములు. (౪) వజ్రాత్తి; నామము, అభిప్రాయము,
భావము, ఆలోచనము. (5) నిర్వాణము. ఇవి ధర్మారమ్మ
ణము. ధర్మమనగా మానసికదర్శనము, ఇందియమానుభవ

౨. ఇందియవ్యాపారము తదివృత్తము.

(అ) ఒకవ్యక్తిత్వము—ఒత్తిడి కనుగుణముగాఁ బ్రవర్తనము.

(ఆ) ఒకవృద్ధమైన ఒత్తిడికలుగఁజేయు లక్షణరూపము

(ఇ) (ఆ) లకు సంఘర్షణము.

(ఈ) ఫలితమైన మానసికదశాప్రవాహము. మొదటస్ఫుర్ష ముఖదుఃఖ
ఫలము, లేక భావఫలితము, లేక చెడును ఈలక్షణము చెడుసార్లుచ్చరింపఁ
బడెను; పరస్పరమైనయొత్తిడి వక్కాణింపఁబడెను. మొదటనీమార్పు; మార్పు
వలన జనించిన వస్తుదర్శనము.

(ఆ)—ఇందియ విషయములు.

1. మొదట నొక్కొక్కయిందియ విషయమునకుఁ బ్రకృతితోడి సరి
బంధము, ప్రకృతిలోని విషయములను గొన్నిదగములుగా విభజించుట, దాని
ఆలోచరత్విము; గోచరించు కొన్నిరూపములు, ఒత్తిడికలుగఁజేయుశక్తి వీనిని
సూక్ష్మ సామాన్యనిర్వచనము.

2. (అ) లోకాలనే విషయవృద్ధిభవమునుండి విషయవ్యాపార విభాగము—

(అ) దేశములోని తత్సంబంధేందియముపై నొత్తిడి గలిగించు నొక
విధమగు లక్షణము.

(ఆ) ఇందియముయొక్క యొత్తిడి.

(ఇ) దానికనుగుణమైన యిందియవిషయముయొక్క యొత్తిడి.

(ఈ) ఫలితమైనమానసికదశాప్రవాహము. మొదటస్ఫుర్ష; ముఖదుఃఖాను
భూతి; భావఫలము; లేక చెడును; పరివర్తనమును చెడుసార్లుచ్చరించుట;
మొదటనీమార్పు; మార్పువలన జనించిన వస్తుసందర్శనము.

(బౌద్ధమనస్తత్త్వము. పుటలు. ౧౬౧—౧౬౪)

మెట్లు, అర్థభావములతోఁ గూడిన జ్ఞానముగా మాఱునో చెప్పఁబడలేదు. భౌతికావయవ మాత్రమైన మనస్సు, వేదనముల నుండి అర్థభావములను గల్పించుకొనునని చెప్పఁబడెను. అది యెట్లుజరుగునో మనమెఱుంగము. ఇస్తువు, ఆలోచనము రెంటి రూపమైన చిత్తమీ వేదనములను విజ్ఞానప్రసాహముగా మార్చుకొనునట. అభిధమ్యములో నేడవగ్రంథము పత్తానవీతక మనఁబడును. పట్టాణములనగా సంబంధములు, ద్విప్రకు దృశ్యమునకు సంబంధమే విజ్ఞానమని బౌద్ధులంగీకరింతురు. కేవల బుద్ధికార్యమైన స్మరణ (Recognition) యేముఖ్యకర్తవ్యమైన విజ్ఞానవ్యాపారముగా సర్వదశలందు నున్నది. ౧.

అభిసవ మనశ్శాస్త్రమున గుర్తించిన సంకల్పము (will) నకు బౌద్ధపరిశీలనములో స్థానమున్నట్లు నోచెదు. సంకల్పమును, వేదనస్మరణములనలె ముఖ్యమైనదే. బౌద్ధసిద్ధాంతముననుసరించి మానవజీవితమునకుఁ బ్రధానోపకరణమైన విజ్ఞానమునకు సంకల్పము ముఖ్యభాగము. పంచస్కంధముల సాంగత్యఫలితమైనదిగా బౌద్ధ మనస్తత్వమున సంకల్పము పరిగణింపఁబడినదని తలఁచుటకాధారములేదు. విజ్ఞానమనగా జ్ఞానము, వేదనమనగా అనుభవము, (Feeling) సంస్కారమనగా సంకల్పమునని మనము నిర్ణయింపవచ్చును. అభిసవశాస్త్రముచెప్పఁ సంకల్పమునకుఁ జెందిన లక్షణములన్నిటిని దననిఘంటువునందు చైల్డర్సు సంస్కారమునకుఁ జెందినవనియే చెప్పినాడు. వాంఛ, యత్నములు సంకల్పలక్షణములు. యత్న మన్ని సంస్కారము

సప్తమాధ్యాయము : ప్రాచీనబౌద్ధమతధర్మతత్వము 215

లకు సాయపడుశక్తియని రైన్ డేవిడ్సునతి చెప్పినది. ఆరిస్టోటలు నభిప్రాయములో సంకల్పయత్నము, కామ, రాగములకు, నిర్ణయములకు నవసరమని చెప్పెను. నేటిశాస్త్రములోవలె గామరాగనిర్ణయాది విభాగములు స్పష్టముగ లేకున్నను, బౌద్ధ తత్త్వమునందు సంకల్పము, నైతికరంగమునఁ దత్ఫలితములు పూర్తిగాఁ బేర్కొనఁబడినవని రైన్ డేవిడ్సు నతి యభిప్రాయము; సీతకములందు, “సంకల్పనైతిక వ్యాపారసంబంధములు స్పష్టముగా నిర్వచించఁబడెన”ని చెప్పుచున్నది. ధర్మసంగణియందు రెండువాక్యములందు, సంకల్పమునకుసంబంధించిన సమానార్థకపదములన్నియు, వానిలక్షణములును పేర్కొనఁబడెను. ఆరంభము, యత్నము, ప్రయత్నము, కృషి, ఉత్సాహము, పట్టుదల, ఆటంకనిరోధము, దృఢపరిశ్రమ, తీవ్రముగాఁ గాంక్షించుట, మున్నగువీర్యలక్షణ సంపద పేర్కొనఁబడెను. నైతికములు, తద్విరుద్ధములునైన మానసికలక్షణములు సంకల్పజములేమని వచింపఁబడెను. ఈశబ్దములు మనస్తత్వపరిశీలనమున కుపయోగించినపుడు దోషములేమని మనతోబాటు బౌద్ధులు నంగీకరించిరి. కాని సంకల్పజములైన పవిత్రధర్మరూపచరణ ఫలితములను జెప్పవలసివచ్చినప్పు డాపదములకే ఉచిత విశేషణముల నొసఁగి వాడియున్నారు. అహంకారము, తృష్ణ, నీచకామము, కామరాగము, రూపరాగము మున్నగునవి చెప్పఁబడెను.” ౧. సర్వలక్షణములను సంకల్పవికారములనియే నిర్ణయింపఁబడెను. మానసికజీవితముయొక్క సంకల్పలక్షణము.

తేక, సహేతుకక్రియాలక్షణము నభినవ మనస్తత్వశాస్త్రము ధృఢపఱచినది. సంకల్పమునకుఁ గొన్ని వేళల సిద్ధాంతపాముఖ్యమును, గొన్ని వేళల ననుష్ఠానపాముఖ్యమును బాధ్యతించిరి. అలెగ్జాండరుపండితుని భాషలో “మనస్సు సంకల్పించుకొన్న లక్ష్యమునందు భేదములుకలుగకుండ నుంచుకొనుట శుభయోగించున వంతరంగసంకల్ప క్రియలు; లక్ష్యములను మార్చునవి బాహ్యవ్యాపారమునకుఁ బూనుకొనిన సంకల్ప రూపములు.” జ్ఞానము సంకల్పమును “ప్రతికార్యమునందు విడిగా నుండవు. కాని, ప్రతిసంకల్పవ్యాపారము మానసికరంగ, క్రియారంగములం దవగరోచితముగ రెండురూపములను బ్రదర్శించును.” ౨. సాధారణముగా సంకల్పము మానసికమయ్యుఁ గ్రియారూపమునఁ బరిణమించును. జ్ఞానవ్యాపారము లెక్కుడు క్రియాత్మకములు. ప్రతీత్యసముత్పాద వాదమునందు, దర్శనములు కామముల నుదయింపఁజేయునని చెప్పిన బాధ్యతత్వము సహేతుకమైనదే. సంకల్పము దేనిపైఁ గేంద్రీకృతమైనదో మూలస్థువును మనముస్పృశించుట, చూచుట, ఊహించుట, జ్ఞాపకముంచుకొనుట మున్నగునవి చేయనగును. జ్ఞానము, సంకల్పము, సంకల్పముయొక్క బాహ్యభ్యంతరక్రియారూపములని చెప్పవచ్చును. శరీరశాస్త్రమున వేదనాత్మకములు, చలన సహేతువులునగు నరముల ఒకచుట్టు సేకాత్మకమైన వ్యాపారముగా గణింతురు. ఈనరములలో నంతర్మఖములైనవి జ్ఞానమునకు, బహిర్మఖములైనవి సంకల్పమునకు సరిపోవును. ఈ

రెంటివ్యాపార మేకాత్మకముగానే గ్రహింపఁబడి, యం దివి భేద రూపములని గుర్తింపఁబడినవి. మానసికజీవిత మంతయు సంకల్పాత్మకమైనప్పుడు, లక్ష్యసిద్ధికైచేయు ప్రయత్నమే సంకల్పమగును. అప్పుడు సంకల్పములోనున్న కార్యము, బాహ్యసిద్ధిసంఘటన. ఇచట నైనను సంకల్పము క్రియాత్మకమే. క్రియావ్యాపారమున కాటంకమేదైనఁ గలిగినప్పుడు ఆలోచనాసంబంధమైన జ్ఞానము పనిచేయును. ధ్యానగమ్యమైన యానందము, సంకల్పపరిణామమే; ఇచట ధ్యానమే ఆనందప్రదమైన సంకల్పవ్యాపారము. భావన, సంకల్పమునుండి స్వతంత్రముగాదు. అది సర్వక్రియలనుసరించును. మానసికదశలను త్రివర్గమొనర్చిన పూర్వాభ్యాసములను విసర్జించి, స్టౌటుపండితుఁడు, ద్వివర్గమే చేసి, జ్ఞానమునకుఁబదులుగాఁ గుతూహలమనుదానిక్రింద నీ రెంటిని వసగా, వేదనాసంకల్పక్రియలను జేర్చినాఁడు. జ్ఞానమునకుఁ బ్రత్యేకస్థితిని దొలగించి, యది సంకల్పమున కాంతరంగిక రూపమేయని నిశ్చయించినచో, మానసికజీవితమునకుఁ గేంద్రసత్యమైన బౌద్ధుల సంకల్పమే ప్రధానమను భావము నంగీకరించినవార మగుదుము.

ఇంద్రియాతీతమైన 'ఆత్మ' లేకున్న నాస్థానమున యమే. పోస్టిన్ చెప్పినరీతిని, విజ్ఞానము ప్రవేశించినది. ౧. ఒకజన్మమునుండి యింకొకజన్మమునకుఁ దోడవచ్చునది విజ్ఞానము. ౨. మనకు విజ్ఞానసంతానమున్నది. ఈవిజ్ఞానమొక నిత్యమైన,

౧. జర్నల్ ఏషియాటిక్ ౧౯౦౨. ఈభావము పీఠకముల తరువాతకైయింపఁదగును. ౨. ఉల్లియ. బి. టి.—పుట ౨౦౭.

మార్పులేని, జన్మాంతరయాత్రచేయు వ్యక్తిత్వముగాదు; అనేక క్షణిక విజ్ఞానదశాపరంపరాప్రవాహము. విజ్ఞానావస్థలు, వేదనములతో సంబంధములేని స్వతంత్రావస్థలు; భౌతికావస్థల యాధారము వీని కవసరములేదు.

బౌద్ధ మన తత్వశాస్త్రము సముచ్చయాత్మకమని చెప్పవచ్చును. కొన్నిసూత్రముల ననుసరించి, ప్రతిధర్మమునకుఁ బూర్వాధారములైన లక్షణములన్నిటినియెట్లు విజ్ఞానకారణములగుచున్నవో వర్ణించి, ఆయుగమున కుచితములైన హేతువుల నుద్గడించిరి. కొన్ని దర్శనములు తటస్థించినపుడు తత్తుల్యములగు భావములే యేలకలుగుచున్నవను ప్రశ్నమునకు, నాగ సేనుఁడెట్లు బదులుచెప్పను; “అవి వాని స్వభావములగుటచేతను, వానిద్వారములగుటచేతను, వానియభ్యాసము లగుటచేతను, వానిసాహచర్య లక్షణముచేతనునట్లు తటస్థము లగుచున్నవి.” స్వభావలక్షణ మభినవశరీరశాస్త్రమునఁజెప్పిననరముల అభ్యాసధర్మమని చెప్పవచ్చును. “నర్పించినపుడు, వర్షజలమెచటికిఁ బోవును? “భూమి యెటువల్లమున్న నటుపోవును.” “సృష్ట్యాదిని జలమెట్లు వల్లమునకుఁ బ్రవహించెనో, యిప్పుడునట్లే ప్రవహించుచున్నది.” గ. డాక్టర్. మెక్లగల్ వ్రాసినాడు; “ఏనరముల సమూహమునుండియొకయుద్రేకముప్రవహించునో, ఆనరసమూహము దానివలన తనవటుత్వమును గొంతఁగోల్పోవుననినమ్ముటకాధారములున్నవి.” భావప్రసరణముచే నరముల దార్ధ్యము నడలునని తెలియుచున్నది. ౩. నాడు ప్రకృతి శాస్త్రములలేవు గావున,

నీవిషయమును బౌద్ధులు తమమనస్తత్వపరిశీలనముచేతనే తెలిసికొనిరి. కాని, శరీరశాస్త్రము, మేధస్సుయొక్క భౌతికపరిశీలనమువలననుగాదు. గతస్మరణశక్తినిగూడ వారు పేర్కొనిరి.

మానసికదశల పరిణామమునుగూర్చి, చెప్పుచు, బ్రతిమానసికదశకు మూడవస్థలుగలవనిరి. ఉత్పాదము, స్థితి, భంగములు. ఇందొక్కొక్కటియుఁ త్యంతసూక్ష్మకాలమైనక్షణమే యుండును. ఒకచిత్తదశ, యుదయించుట, నిలుచుట, నశించుటయు నీమూడునుగలిసియొకచిత్తక్షణమగును. ఒకక్షణకాలము కూడఁ బూర్తిగ నీదశయుండదని కొందరుబౌద్ధులు పలుకుదురు. ఒకదశగోచరించి నశించునేకాని అతిసూక్ష్మాంశ పరిమితికాలమైనను నిలకడదానికుండదు. విశుద్ధిమగ్గము చెప్పినది; “పూర్వక్షణమందలి దశగతించినది; అది నిలుచునదికాదు, నిలువదు. ఉత్తరక్షణదశయునట్టిదే. వర్తమానక్షణికదశ యున్నది; కాని యదిగతములోలేదు; ముందుండదు.” 3.

ప్రతివిజ్ఞానదశయు, ననావిష్కృతమైన యాంతర్యచేతనముయొక్క చేతనప్రవాహమే. స్మృతిహీనమైన దశను (Unconscious State) బౌద్ధమనస్తత్వ మంగీకరించినది. అది విధిచిత్తములేక పరిణామములేనిదనియు, విధిచిత్తమనగా జాగ్రదవస్థయనియుఁ జెప్పఁబడెను. మనోద్వారమున నీరెండును వేఱైనయవస్థలుగాఁ బరిణమించినవి. భావాంగములేక జీవవ్యాపార

3. ఉల్లియు. బి. టి ఫుట ౧గేం.

౧. భావము=స్థితి, అంగము=భాగము. భావాంగమనగా స్మృతిలేనిస్థితి, అన్నియు సజీవములే; కొన్నిదశలలో స్మృతియున్నది; కొన్నిటలేదు.

మణఁగియున్నప్పడీ స్మృతిశూన్యత తటస్థించును. జాగ్రద్విజ్ఞాన శూన్యదశయే భావాంగము. ౨.

ఇందియ ఖోభములను భావములుగాను, భిన్నత్వములో నేకత్వమును గలిగించు క్రియాసామర్థ్యము కేవల భౌతికసిద్ధాంతమునఁ జెప్పటకు వీలులేదు. మానసికదశావిభాగమునిచ్చిన జౌద్ధమనస్తత్వము, సంకల్పము, శ్రద్ధమున్నగు వానికొకదృప్తయవసరమగునా కాదాయను సమస్యనూహించి యుండలేదు. ఊహలను, సంబంధములనిచ్చినదేకాని, వానిని గలిపి యర్థముచేసికొనునొక చేతనవ్యక్తిత్వము సంగతి నాలోచింపలేదు. విజ్ఞానకర్తయనగా, భిన్నమానసికావస్థల మొత్తమని వారిభావము. “నామరూపములవలన వ్యాపారములు జరుగును.” నామరూపములు నిత్యపరివర్తనాత్మకములు. స్పర్శననుభవించువ్యక్తి యెవఁడని యడుగరాదు; స్పర్శావస్థ కాధారమేమియని యాలోచింపవలెననియే చెప్పఁబడెను. 3. మనకు వ్యక్తిత్వమున్నదనుకొనుటభ్రాంతి; కాని ‘నేను’ పునర్జన్మమందు చుంటిని, నిర్వాణము నార్జించితిని చెప్పకొనుచున్నాము.

౨. భావాంగములు ౧౯ విధములు. అందుఁ బది కామలోకిమునను బదురూపలోకమునను, నాలుగు అరూపలోకమునను నుండును. రైస్ డేవిడ్సు సతిననుసరించి, “ఒకపక్షీవనిర్వాణము యొక్క మానసిక స్పందనముల సముచ్చయము విజ్ఞానము; అల్పకాల పరిమితమైన జీవితములోవచ్చి, తెలియుచుఁ జోవుచున్నది”

(బుద్ధిస్తు సైకాలజీ. పుట. ౧౬) భావాంగమువ్యక్తి, గతముగాఁజూచిన స్మృతిలేనిస్థితి; బాహ్యమునుండి చూచిన నిర్వాణము.

3. చూడు, సంయుక్తనికాయము. ౨ అ. ౧3.

సప్తమాధ్యాయము : ప్రాచీనజాత్యమతధర్మతత్త్వము 221

దీనినే బుద్ధహోమఁడెట్లు చెప్పినాఁడు. “ఏభిన్నావస్థల సమూహమునకు వృక్షమనిచెప్పి, దానికిఫలము లుదయించి నప్పు డా వృక్షముఫలించినదని యెట్లు చెప్పుచున్నామో, అదేవిధముగా నేభిన్నావస్థలసముచ్చయములైన రూపములను మానవుడనియు దేవతయనియుఁజెప్పి, అవి సుఖ దుఃఖములను బొందినచో మానవుఁడు లేక దేవతసుఖదుఃఖములను గాంచెనని చెప్పుకొనుచున్నాము.” ౧. వర్తమానదశ, గతదశకాకున్నను, వర్తమానము గతమునుండి వచ్చినది కనుక, దశాపరంపరా ఫలితమే యైయున్నది. ౨.

నిత్యాత్మభావము లేదు కనుక పునర్జన్మవిషయము నిర్ధారణమైనది. ఏకాత్మలేనిదే, పాపపుణ్య ఫలానుభవరూపమైన శిక్షయెవరికీ జెందునను సమస్యయున్నది. తిప్పచేసినవాడప్పుడే పోయి, శిక్షానుభవమున వేటొకఁడున్నాడని చెప్పుచో నెట్లు పొసగును. కాని, శిక్షానుభవమునకువలయు జీవనమానత్వమున్నదట. ఈసమానజీవి, కేవలము నియమరహితమై. పరస్పర సంబంధములేని దశాపరంపరకాదు; అదియొక భౌతిక, మాన

౧. దల్లియ. బి. టి. పుట ౨౪౧

౨. “ఓరాజా ! ఒకఁడొకదీపమును వెలిగింపగా వది రాత్రియంతయు నుండుటలేదా ?” “నిజమే, రాత్రియంతయు వెలుగుచున్నది.” “మొదటి వాములో నన్నదీపకావల రెండవవాములో నెట్లుండుచున్నది ?” “కాదు,దీపము రాత్రియంతయు నొకేపదార్థమువలనఁ గాలుచున్నది.” “అదే విధముగా నోరాజా ! కస్తుభిన్నదశాపరంపరలు కలియుచున్నవి. ఒకదశవచ్చి పోవునంతలో రెండవది వచ్చుచున్నది. ఆద్యంతములేని యీపరివర్తనము నడచుచున్నది. (మిలిందము)

సిక, నైతికసజీవదశాసంపుటి. మిళిందరాజు నాగసేను నడిగినాడు
 “పుట్టిన మానవుడు, వాడే యున్నాడా, వాడుమారిపోయి
 యింకొకడు జీవించునా?” “పుట్టినవాడునుగాడు, వేరొక
 డును గాడు.” “ఉదాహరణపూర్వకముగాఁ జెప్పుము.” “ఓ
 రాజా! నీవు చంటిబిడ్డగానున్నప్పుడు వీపుపై బరుండిన యా
 బాలుడు, నిప్పుడు పెరిగి పెద్దవాడవైన నీవు నొకటేనా?”
 “కాదు. ఆబిడ్డను నేనుగాను.” “ఆబిడ్డవు నీవుకానిచో, నీకుఁ
 దల్లియుఁ దండ్రియు గురువును లేడు.” 3. చచ్చినవాడు
 పునర్జన్మమెత్తినవాడు కాడు; కాని వీరిరువురకు విశేషభేదము
 లేదు; చచ్చినవానినుండియే మఱిలఁ బుట్టినవాఁ డుదయించును.
 ప్రతిదినము మనము నూతనపురుషులమేకాని, పూర్తిగా
 నూతనులము కాము. ఎడతెగనిమార్పులో, నెడతెగని యవి
 చ్చిన్నత్వమున్నది. బుద్ధిఘోషుండిల్లు పలికినాడు.” ఏదశావరం
 పరలనుండియైన నొక పూర్ణసమానవ్యక్తి లభించునేని, పులు
 పెక్కిన పెరుగు పాలనుండి జనించియుండలేదు. అసలు సమా
 నత్వమేలేకుండినచో, బాలులేకుండఁ బులుపుపెరుగును లభిం
 చియుండదు.” పూర్ణసమానత్వముకాని, పూర్ణభిన్నత్వముకాని
 లేవు. అంతయు నొకదశావరంపర. ఉత్తరక్షణసృష్టి, పూర్వ
 సృష్టి కత్యంతసన్నిహితమగుటచే వ్యవహారమునకు రెండు
 నొకటేయని గ్రహింపవచ్చును. ఇట్లే కర్మయు నవిచ్ఛిన్నము;
 పునర్జన్మము సూక్ష్మజన్మమే. ఉపనిషత్తులలో నైనను, నిత్య
 వికాసమందుచు ననిత్యమైన జీవరూపము సంసారచక్రమున
 సంచరించుచు, పుణ్యపాప కర్మఫలభోక్తయగుచున్నది. పునర్జన్మ

సప్తమాధ్యాయము : ప్రాచీనబౌద్ధమతధర్మతత్వము 22కి

స్వమునకు జీవైకత్వ మవసరము. అనిత్యత, కారణధర్మముల వలన నొకక్రియాయత్మకమైన జీవభావము కనుగొనఁబడినది. ఉదయించినవెంటనే సశించు ప్రత్యచుభవము నుత్తరక్షణానుభవ జీవితములోఁ గలిసిపోవుచు, నుత్తరక్షణానుభవమున నీవిధముగా గతమంతయు సూక్ష్మరూపమున సంతర్భూతమై ప్రవహించుచున్నది. బెర్గుకొస్క్రుతి సిద్ధాంతవాక్యములను స్మరింపఁజేయుచు, బౌద్ధులు స్మృతియనునదొకటి వేఱుగాలేదనియు, వర్తమానజీవదశలో గతానుభవమంతయు నవిచ్ఛిన్నముగాఁ బ్రవహించుచుండుననియు నిర్వచించిరి. “మనబాల్యదశలో మనము కోరినది, సంకల్పించినది, అనుభవించినదియు నీక్షణమున వర్తమానమునఁ దొంగిచూచుచు, సందుఁగలిసి, విజ్ఞానద్వారమునొద్ద నిలిచి, గెంటుచున్నది. విజ్ఞానము దానిని గుమ్మమునొద్ద విడిచి ముందుకుఁబోవుచున్నది.” ౧, గతము వర్తమానమును గడచి, తనకాటుయొక్క యానవాలు నిచట విడిచి యదుశ్శమగును.

౧౩—ప్రతీత్యసముత్పాదవాదము

దుఃఖమయమైన జీవోత్పత్తి, తన్నాశమును, ప్రతీత్యసముత్పాదసిద్ధాంతము చెప్పును. “అప్పుడు బుద్ధభగవానుఁడు రాత్రి ప్రధమయామమునఁ గారణవరంపరపైఁ దనదృష్టిని కేంద్రీకరించి, దానిననులోమ విలోమ క్రమమునఁ బరిశీలించెను; “అజ్ఞానమునుండి సంస్కారములు, సంస్కారములనుండి విజ్ఞానము, విజ్ఞానమునుండి నామరూపములు, నామరూపముల

నుండి, పప్తరాప్తములు ననగా త్వక్చక్తుశ్శోత్రజిహ్వఘ్రాణా మనస్సులు, సప్తరాప్తములనుండి, సంయోగము, సందుండివేదః సము, సందుండికామము, సందుండిసంగము, సందుండిపరిణామము, సందుండిజన్మము, సందుజరామరణములు, వియోగ విచారదుఃఖ దైన్యాదులు జనించుచున్నవి. దుఃఖపరంపర కం తకు మూలకారణము లిట్లున్నవి. తిరిగి, అజ్ఞాననాశముచే ననగాఁ గామము పూర్ణముగా నశించుటచే, సంసకారములు నశించును; దానితో విజ్ఞానము, దానితో నామరూపములు, నామరూపములతో పప్తరాప్తములు, వానినాశముతో సం గము, దానితో వేదసము, దానితోఁ దృష్ట, తృష్టతోసంయో గము, దానితోఁబరిణామము, దానినాశముతో జన్మనాశసము, జన్మనాశసముతో జరామరణ వియోగవిచార దుఃఖదైన్యాదులు నశించును. ఈదుఃఖ పరంపరను నిర్మూలించు విధాన మిది.”౧. బుద్ధునికాలమున రెండుమూడు పదములతోఁగూడిన యీసిద్ధాంతమునకు వివిధభావములను గలిపి, యీద్వీర్ఘరూప మును తరువాతఁ గల్పించి”ని వారకపండితు నభిప్రాయము. మానవజీవితము సంసారచక్రమునఁ దగుల్కొని యున్నదనియు

౧. మహావగ్గము. ౧౮. ౧.౧-3; యస్.బి.ఇ. 18౨; మిళిందము. ౨౮.3.౧.

౨. అష్టబంధములగు ఘ్రాణనాయువు, వాక్కు, జిహ్వ, శేత్రము, శ్శోత్రము, మనస్సు, కరములు, త్వక్కు వీనియంగములు చెప్పఁబడినవి. ఇవియే శాస్త్రసిద్ధాంతమున కాధారమై యుండవచ్చును. బ్రహ్మచక్రిచూసూట శ్వేతాశ్వతరమున నున్నది. (౬౮,౧) పూర్వశాస్త్రమున దీనినే భావ చక్రిచూపిరి. బృహదారణ్యకము 3౮.౨.

సప్తమాధ్యాయము : ప్రాచీనబౌద్ధమతధర్మతత్వము 225

ప్రవాహరూపముననున్న కారణధర్మబంధములనుండి విముక్తుడగుటకు మానవున కవకాశమున్నదనియు దీనిభావము. ఇట్టి విధమైన సంసారచక్రము, దానినుండి బయల్పడునుపాయమునుపనివత్తులును వర్ణించినవి. సంసారచక్రముననున్న భిన్నాశములే భూతవర్తమాన భవిష్యజ్జీవితములు. 3.

జీవనేచ్ఛయే మనజీవితములకు మూలము. జీవనేచ్ఛానాశనమే నిర్వాణము. కార్మరక వాక్యము నభిమానముతో సోపెన్తాయ రుదాహరించినరీతిని, జన్మమెత్తుటే మానవుడు చేసిన మహాదారుణపాపము. ఈచిన్న సత్యమే, అతివిస్తారమగు కారణధర్మముగాఁ బెంపొందింపఁబడినది. ఇది బుద్ధుఁ డుపదేశించిన ద్వితీయమహాసత్యము. తృప్త్యచే దుఃఖ ముదయించుననియుఁ దృప్త్యామయ జీవితావస్థలను నీసత్యము ప్రకటించెను. ఒకదానికొకటి కారణమైన ద్వాదశనిదానము లిచటఁ బేర్కొనఁబడినవి. మొదటిదైన అవిద్యయుఁ జివరిదైన జరామరణమునుగాక మిగిలిన పదియు దశకర్మలని చెప్పఁబడెను. పూర్వబౌద్ధములోనివి జీవదశలేకాని, వేటువిషయములుగాఁ జూడఁబడలేదన్న నిదానసంఖ్యకాని, క్రమముగాని నిర్ణయింపఁబడలేదు. ప్రతీత్య

3. ఈక్రిందిపట్టిక యీభేదములను జూపును. చూడు మజ్జిమనికాయము. ౧౮౦; మహాపదానసుత్తాంతము. ౨

౧. పూర్వజన్మమునకుఁ జెందినవి. అవిద్య, సంస్కారములు,

౨. వర్తమానజన్మమునకుఁ జెందినవి { విజ్ఞానము; నామరూపములు; సదాయకనములు లేక యింద్రియములు; స్పర్శ, వేదన, తృప్త్య ఉపాదానములు

3. భావిజన్మమునకుఁ జెందినవి భాగ, జాతి, జరామరణములు.

సముత్పాద, నిదానసిద్ధాంతములందు, సర్వజీవముల స్థితియందును, బరస్పరాధారభూతములైనధర్మములు పేర్కొనబడినవి.

ఈదశావరంపరలో మొదటిదిఅవిద్య: అసత్యమైన‘నేను’ అనుభావమే స్వతంత్రజీవ వ్యక్తిత్వమునకు ముఖ్యాధారము. ఇది కర్మహేతువు, కర్మసారథియుఁగూడను. జ్వాలయొక నిష్పానరమును, నిష్పానుప్రజ్వలించఁజేయునదియు నెట్లో, జీవాత్మ అవిద్యా కర్మలకు సంతానమును, కారణమునుగూడనైయున్నది. జీవిత స్వభావమైన దుఃఖము నవిద్య మఱుఁగు పఱచును. ౧. అవిద్య నుగ్గడించుట బాధమతమునకే ప్రత్యేకలక్షణము గాదు. బిషప్ బట్లర్ చెప్పినట్లు, “వస్తువు లవి యేవో అవియే; వానిఫలితములు నెట్టివో యట్టివే. ఇకమనమేల వానిచే మోసగింపఁబడుట కిష్టపడవలెను?” కాని నిజముగా మనమనుదిన మాత్మవంచకులమగుచున్నాము. సత్యాంశముల నెఱిగి, వానియర్థమును గ్రహింపుమని బుద్ధుఁ డుపదేశించుచున్నాఁడు. అసత్యమైనవానిని వాంఛింపఁజేయు నవిద్యయే జీవితమం దాశ నుదయింపఁజేయుచున్నది. బ్రతికి, జీవితసుఖ మనుభవింపుమని యది మన కుత్సాహమిచ్చుచున్నది. జీవనానక్తి చతుర్విధమానసికోన్మాద హేతువులలో నొకటగు హేయము నీచము, మూర్ఖమునైన తృప్తయని బుద్ధునిభావము. మానవుఁడు తన యిహలోకజీవితమర్చరమృస్థితిని సర్వూలించుకొనుట కుపాయ మసత్యకామమైన జీవనానక్తిని నశింపఁజేయవలెను. అహంకారమున కజ్ఞానమే

౧. “ఈలోకమున నేదియు శాపముచేయనిదే దుఃఖమనుభవింపను”

(కాల్దెల్. వార్ధకవ్యాసముఖం.)

సప్తమాధ్యాయము : ప్రాచీనబౌద్ధమతధర్మతత్త్వము 227

కారణమని పూర్వబౌద్ధమువదేశించినది. ప్రపంచజీవపరంపరకు సంబంధములేని తానొకస్వతంత్రవ్యక్తిని అదిభావింపజేయును. మనయల్పజీవము నందాసక్తిచే, ననేకశ్రమలకోర్చి దానిని బోపించి శాశ్వతముగా రక్షింప యత్నింతుము. ౧

ప్రత్యేకవ్యక్తిత్వ మొకదోషము, దానిబాహ్యస్వరూపమే తృప్తి, మానవులు దుఃఖాత్ములగుటకు వారు బ్రతికియుండుటే కారణము. జీవనాసక్తి సర్వదుఃఖమూలము. అవిద్యాశక్తి యమోఘబలము కలదగుటచే జీవిదురంతదుఃఖ మనుభవించియున్నను దానికి జీవనాసక్తి పెరుగుచునే యుండును.

విషయపరంపరలోని రెండవది సంస్కారము. సంస్కారశబ్దము సిద్ధమొకర్పు, నేర్పాటుచేయు సమర్థత్వమునుండి వచ్చినది. అది చేయుపద్ధతికిజేసిన క్రియాఫలితమునకుఁగూడ వర్తించును. వస్తువులన్నియు నింకను బరిణామదశలోనే యున్నవనియు, జీవాత్మయు నొకపరిణామపరంపరయే యనియు నది నూచించును. సంస్కారమనఁగా సమన్వయములేక అన్వయము పుణ్యపాపఫలితములు గల కర్మయనియు దానికర్థమున్నది. విశాలమైన యర్థములో సంస్కారమనగా నూతనజన్మమునకుఁ గారణభూతమైన సంకల్పశక్తి లేక జీవశక్తియని చెప్పవచ్చును. మఱి మనికాయమిట్లు చెప్పినది; “శిష్యులారా ! భక్తి ధర్మ

౧. సముద్రోతరంగమువైపున్న ఘోర బుద్బుదము సముద్రోమునుండి యెంతవేరైనదో, జీవశరీరములోనున్న యెంత అణు వితరదేహ భాగములనుండి యెంతవేరైనదో, మనుష్యులు పరస్పరము నంతవేరైన వారను భావమునెఱుంగరు. (రైన్ డేవిడ్సు, ప్రపంచమతతత్త్వములు. పుట ౧౪౪)

ము, సిద్ధాంతజ్ఞానమును గలిగిన యతివరేణ్యుడు, వివేకవిల్లసితుడై, ఆత్మార్పణబుద్ధితోఁ దనలో దానిట్లనుకొనును; “నా శరీరము మృత్యువశమై పోయినపుడు, ప్రతాపముగల యొక రాజకుటుంబమున నేను జన్మింపఁగలను.” ఈభావమునే యాతడు సంకల్పించి, పారాయణము చేయుచుండును. ఈభావ సంస్కారము లంతరంగమునందుండి, యాతనికిట్టి జన్మమునే లభింపఁజేయును. శిష్యులారా! పునర్జన్మ స్వభావమిరీతిగా నుండును.” ఈవిధముగా మనుష్యదేవతా జన్మకాంక్షలను జెప్పి తుదకు నిర్వాణకాంక్ష వర్ణింపఁబడెను. సర్వసంస్కార నాశనసంస్కారమును కలుగవచ్చును. అనగా జ్ఞానమోక్ష ప్రాప్తి.

కారణ ధర్మపరంపరలలో నామరూపములకాధారమైన మూడవది విజ్ఞానము. “ఆనందా! విజ్ఞానము గర్భమునఁ బ్రవేశింపకున్నచో గర్భములో నామరూపము లుదయించునా?” “ఆర్యా! ఉదయింపవు.” “విజ్ఞానము గర్భమునఁ బ్రవేశించి, తరువాతఁ దొలఁగిపోయినచో నీజీవితములో నామరూపము లుదయించునా?” “ఆర్యా! ఉదయింపవు.” “బాలబాలికలకుఁ జిన్ననాఁడీ విజ్ఞానము నశింపఁగా, నామరూపములు వికసించి, విస్తరించి, వృద్ధిపొందునా?” “ఆర్యా! అట్లుజరుగదు.” ౧. మరణమువలన శరీరవేదనదర్శనాదికములన్నియు నశించునుగాని పూర్వోత్తరజన్మములకు సంధానహేతువగు విజ్ఞానము నశింపదు. నిర్వాణము లేక మోక్షముగలిగినప్పుడే అది పూర్తిగా నదృశ్య

సప్తమాధ్యాయము : ప్రాచీనపాఠ్యమతధర్మతత్వము 229

మగును. పూర్వదేశి పోయినపు డుత్తరదేశికి బీజప్రదానము చేయునదే విజ్ఞానము. ఈబీజము గర్భకోశమందుఁ జననూతనదేహమునకు వలయు పరికరములను గ్రహించును. అవసరసామగ్రి లభింపకున్నచో విజ్ఞానబీజము పెంపొండజాలదు. “ఆనందా! విజ్ఞానమున కుచితములైన శరీరము, నామము నాశ్రయములుగా లభింపకపోయినచో, సర్వదుఃఖహేతువులైన జన్మ జరామరణము లొకదానివెంటనొకటి బయలుదేరునా?” స్వామీ! అట్లుబయలుదేరవు” ౨.

పస్తుమయజగత్తు విజ్ఞానమయజీవున కెట్లయెదుటనున్నది. ద్రష్టలేనిదే దృశ్యములేదు. ఇంద్రియములు విషయముల సంబంధముగలిగి, యిచ్చిన విషయసంజ్ఞములే వ్యక్తేంద్రియవ్యాపారములకాధారములు. ఈవిషయసంజ్ఞోత్పత్తియే జన్మకారణము, తన్నిరోధమే మరణము. విజ్ఞానము, నామరూపజగత్తు పరస్పరాధారభూతములు. వానినుండియే ఆటుక్షేత్రములైన త్వక్ష్ణక్షుద్రోత్రజిహ్వఘ్రాణమానసము లుదయించును. తన్మూలముననే బాహ్యజగత్సంబంధమున కవసరములగు నింద్రియములును, వానికి విషయరూపములైన శబ్ద స్పర్శ రూప రసగంధములును జనించును. రూపములు నేత్రములకు గోచరించునట్లే, భావములు మనస్సునకెదుటఁ బ్రత్యక్షములగునని చెప్పబడెను. చూపువలస నేత్రము, వినుటవలసఁ జెవి, యారీతి నింద్రియము లుదయించెనని కొన్ని వేళలఁ జెప్పబడెను.

వేదనమునుండి జన్మవరంపరలకుఁ గారణమైన తృష్ణ జనించును. జీవితమునకు, దుఃఖమునకు నిదియొకప్రధాన కార

ణము. మనముండుటకుఁ గారణము మనజీవనాసక్తియే. సుఖాసక్తిచే దుఃఖము పొందించుచున్నది. “జగమంతయు విషసిక్తముగాఁ జేసిన తృష్ణ కెవరు వశులగుదురో. వారిదుఃఖము వేగముగాఁ బచ్చికపెరిగినట్లు పెరుగును. ఎవరుతృష్ణను జయించిరో వారిదుఃఖము, పద్మవత్రిములనుండి నీటిబిందువులు రాలిపోవునట్లు పోవును.” ౧. “వేళ్లు గట్టిగా నున్న చెట్టుకొమ్మలు నఱకినను తిరిగి చిగిర్చి, పెద్దవృక్షమెట్లగునో. అట్లే, తృష్ణమూల నాశనముకాని వారికిఁ దిరిగి తిరిగి, దుఃఖములుదయించుచునే యుండును.” ౨. రూపత్రయముగల యీతృష్ణయే దుఃఖకారణము ౩.

తృష్ణనుండి యాపాదానము లేక మోహము జనించును. జ్వాలయెటు వ్యాపించిననట్లే దాని కింధనమును బోవుచుండును. తృష్ణను నశింపఁజేయుటే మోక్షము. నస్తువ్యామోహమే బంధము. మోహపాశములే జీవిని వస్తువులకు బంధించి యుంచునవి.

మోహమునుండి భావ ముదయించును. చంద్రకీర్తి. భావమనగాఁ బునర్జన్మకారణమగు కర్మయని నిర్వచించినాడు. ౪. భావమునుండి జన్మము, జన్మమునలన జరామరణములు, క్షేత్రదుఃఖములు హైన్యదైన్యములు నుదయించును.

ఈవిధానమంతయును నిరాధార కల్పనమే. విజ్ఞానము లేక ‘అహం’ కారము నిత్యమైనయొక ఆత్మలోనున్నది కాద

౧. ధమ్యపదము. గీ. అ. 33గీ. ౨. ధమ్యపదము. గీ. అ. 33ర. 3. చూడు మహాభగము. ౧ అ. ౧. ౨. ౪. భూర్వభవజనకమ్. కర్మ, మాభ్యమికవృత్తి.

నియుఁ గారణకార్య ధర్మమువలన నుత్పన్నమైన దశావరంపర
యనియుఁ జూపుట కిట్లుచెప్పఁబడినది. దుఃఖికారణ దుఃఖనిరో
ధములైన ద్వితీయ తృతీయసత్యములను జీవితముయొక్కవ్యర్థత
మొదటఁ దెలిసికొన్నచో నానెనుకదుఃఖనివారణోపాయమాలో
చింపనగును. మనము పట్టుకొని బ్రాకులాడుచున్న 'అహం'
కారము ప్రథమమూల కారణమైన అవిద్యాజన్యమగు నొక
అనిత్యరూపమే. అహంకారమెంతకాలముండునో అవిద్యయంత
కాలముండును. జీవి దుఃఖముల నుదయింపఁజేయు కర్మల
నాచరించుటకాదు; దుఃఖముయొక్కరూపమే జీవము. భ్రాంతిని
జనింపఁజేయు జీవమును భ్రాంతియే. అహంకారము రోగము,
రోగలక్షణమునుగూడ నైయున్నది. ఉపనిషత్తుల ననుసరించి,
ఆత్మనుగూర్చిన యజ్ఞానమెంతకాలముండునో జీవరూప మంత
కాలముండును. ధియలాజికా జెర్మానికాగ్రంథముననిట్లున్నది;
“సరకములో శిక్షాగ్నితప్తమగునది వ్యక్తియొక్క స్వయంకృత
సంకల్పాపరాధమే.” ఈస్వయం కల్పితసంకల్ప మజ్ఞానరూప
మునఁ బ్రసవించుచున్నది. ఇది కారణము కార్యమును; పంచ
కుడు పంచితఁడుగూడనై యున్నది. అవిద్య, అహంభావము
పరస్పరాశ్రయములు. అజ్ఞానమున కవకాశమిచ్చు 'అహం'
భావనాశముచేఁగాని యజ్ఞానము నశింపదు. ప్రపంచమంతయు
నవిద్యకు వశమై దుఃఖించుచున్నది. పృథ్వీశ్వరుఁడు మొదలు
బిచ్చగానివఱకును, దివ్యతేజోరూపియగు దేవతమొదలు కీట
కమునఱకు నందఱునజ్ఞానమువలననే దుఃఖభాగులగుచున్నారు.”
శ్రీమణుఁడైనను, బ్రాహ్మణుఁడైనను, స్వర్గవాసియైనను, మారుఁ

డైనను, బ్రహ్మయైనను, మతెవడైనను జేయలేనివైదు పనులున్నవి. రోగశీలమైనదాని ననామయముగను, మరణశీలమైనదాని నమర్తముగను, నశ్వరమైన దానినవినాశిగను, పోవుదాని మండునట్లుగను జేయఁగలవాఁడులేడు.” ౧. అవిద్యాజన్యమైన ‘అహం’ భావమే, సర్వదుఃఖకారణము మూలదోషమునైనది.

జగమంతయు నవిద్యపై నాధారపడియున్నది. కాని యీయవిద్యయెట్లు వచ్చినదో చెప్పలేదు. పరిణామచక్రిమున కారంభము తెలియదు. ఆదికారణ మంధకార పరివృతమై యున్నదని వివేచనములేకుండ సంగీకరింపవలెను. బుద్ధుఁడనుసరించి, పుట్టి, పెరిగి, ప్రత్యేకవ్యక్తిత్వమును జూపు ప్రతివస్తువు నవిద్యాసంభవమనియే. జీవనమే అవిద్యకునాక్ష్యము. ఊగుచున్న యొక్క ఊయెలనుజూచి, దానికెవఁడో చలనమిచ్చెనని గ్రహింతుము. అట్లే, జీవపరిణామప్రవాహమునకుఁగారణమవిద్య. అవిద్యకుఁ బూర్వమేమియునులేదు; ఏలన సృష్టిపరిణామమునకాదిలేదు, బుద్ధుఁడజ్ఞానము శాశ్వతమని చెప్పనట్లు తోచును. కారణ ధర్మపరంపర కిదిమొదట నుంచఁబడుటకుఁ గారణము, సంకల్ప మవిద్యనుండి జనించి, సంకల్పమునుండి ‘అహం’ కారముదయించినది. అజ్ఞానముచేనినిగూర్చి యని యడిగినప్పుడు, ‘నేను’ యొక్కస్వభావమును, చతుర్విధ తత్త్వజ్ఞానమును సరిగాఁ దెలియకుండుటేయని పూర్వపాఠము బదులు చెప్పినది. ఈజన్మమునకుఁగారణము చతుర్విధసత్యజ్ఞానరహితమైన యిట్టియింకొకపూర్వజన్మమే. జీవాత్మపరమాత్మ స్వరూ

సప్తమాధ్యాయము . ప్రాచీనబౌద్ధమతధర్మతత్త్వము 233

పమేయను విషయము తెలియని అవిద్యయే, సర్వదుఃఖమూలమైన 'అహం' కారణమని యుపనిషత్తులు చెప్పుచున్నవి, రెంటికైనవిద్యయే జన్మకారణము, రక్షణసమర్థమైన జ్ఞానశూన్యతయే సత్యమును మఱుగుపఱచుచున్నదని రెండును జెప్పుచున్నవి.

అజ్ఞానము నిత్యమైనదని బుద్ధుని భావము కాదు. ఆత్మనాశమగుటకే యజ్ఞాన ముదయించుచున్నది. అజ్ఞానోదయ కారణమైన తాత్త్వికసమస్య విడిచిపెట్టబడినది. దానిని మనము పరిష్కరింపజాలము. అవిద్య సత్యముకాదు; ఏలన నది సశించును; అది అసత్యమునుగాదు; ఏలన ససత్యమైనదైనచో నది దేనికిని గారణము కాజాలదు. ఏదోయొక కారణమును జెప్పవలెనని బౌద్ధమత మవిద్యను బేర్కొనలేదు; అది నిజముగా జీవస్థితికారణము. బహుశః ఉపనిషద్భావ మధికసత్యమని చెప్పనగును. నానారూపమయ ప్రపంచము, సత్యమును మఱుగుపఱచు శక్తి కలదియు, సత్యము నావిష్కరించుశక్తి కలదియుఁ గూడ నైయున్నది. అనాత్మరూపమైన యీశక్తి సత్యమును బహిర్ముఖ మొనర్చును. ఈవిధముగా సమర్థించుటకు మన మొక కేంద్రసత్యస్థితి సంగీకరింపవలసియుండును. అట్టి కేంద్ర సత్యస్థితి సంగీకరింపనంతసేపు, అవిద్య, తత్కారణము దురూహ్యములై యుండును. కాని బౌద్ధమతముచెప్పిన విషయము లన్నియు నుపనిషత్సిద్ధాంతమున కనుకూలములే. అవిద్య పూర్తిగా నిరర్థకమైనదికాదు. మోక్షము నార్జించు నుపాయ ముదియే చూపును. నిర్వాణమనగా నాశనము కాకున్నచో, సత్య

మనగా సనిత్యదృశ్యము కాకున్నచో 'అహం' వ్యక్తిత్వము కేవల మనాత్మగాదు; అది యాత్మానాత్మల మిశ్రమము; అవిద్య, జ్ఞానములేకుండుటేకాని, అసత్యముకాదు. అవిద్య పోయినచో విద్యలేక సత్యమే గోచరించును. అశ్వఘోషఁడు మున్నగు సనంతరబాధులు కొందఱవిద్య హతాత్సంభవమనియు విశ్వరూపమునుండి జీవసంకల్పము తటాలుననుదయించెననియుఁ జెప్పుచున్నారు. ఏకైకవిశ్వమానసముయొక్క అసంపూర్ణ ప్రతి బింబములే భిన్నవ్యక్తులని వసుబంధుఁడు మున్నగువారు వాదించిరి. విశ్వశక్తినుండి, వివిధవ్యక్తిత్వములను అవిద్యయను శక్తియుదయింపఁ జేసెననితలచిరి. సత్యకేంద్రముననున్నయొక వ్యతిరేకలక్షణమే అవిద్య. దానిలోపలనున్న సత్యమును మన పరిమితబుద్ధి చూడఁజాలదు. పరిపూర్ణసత్పదార్థ తత్త్వమునంగీకరించినయెడల బాధతత్త్వము తృప్తికరము నంగీకారయోగ్యము నగును.

౧౪ — ధర్మశాస్త్రము.

నిశారక్షకభటునకు, రాత్రిదీర్ఘమై తోచును;
అలనుడైన పథికునకు బాట కడు దీర్ఘమైకన్నట్టును;
సత్యజ్యోతిని దర్శింపని వానికి జన్మపరంపరా
క్లేశము తుదిలేనిదై గోచరించును.

ఒకబాధ సామెత యిట్లున్నది. ౧. ఇహలోకజీవితము పరదేశములో నొకయాత్ర. వివేకవంతుఁడీ యాత్రను త్వరగా ముగించుకొనును. మానవ జీవితములోని వైరుధ్యమునుండి

౧. ఓజ్జెన్ బెర్గు; పోచీనభారతవర్షము ఫుట ౯౪.

సప్తమాధ్యాయము : ప్రాచీనబౌద్ధమతధర్మతత్త్వము 235

బయటపడు మార్గమును బుద్ధుఁడు చూపినాఁడు. దుఃఖవిమోచనమే బుద్ధుని యుపదేశసారము. అతివ్యాప్తమైన జీవితదుఃఖమునుండి విముక్తి నార్జించుటే నైతికవర్తనమునకు లక్ష్యము. మన అహంవినాశమే మోక్షము. పరమలక్ష్యము నిర్వాణమే. గావున, తల్లక్ష్యసిద్ధికిఁ దోడ్పానిపోవు కర్మలును, పునర్జన్మము నరికట్టు పద్ధతులునుగల జీవితమే యోగ్యమైనది; తద్వ్యతిరేకములన్నియు దోషములే. న్యవహార ప్రపంచప్రమాణములు సంస్కారమును గోరును.

బౌద్ధసీతి బౌద్ధమనస్తత్త్వముపై నాధారపడియున్నది. నిశ్చయమైన తత్త్వమునకును, నిర్మలమైన సీతిధర్మమునకును, నిర్వృక్తిమైన మానసికతత్త్వపరిశీలన మవసరము. బౌద్ధమనస్తత్త్వము సీతిధర్మ నిరూపణముకొఱకే విస్తరింపఁబడినది. బౌద్ధశిక్షణము, సుసంకల్పనిర్వాణములకు, వేదనము తెల్లుదయించునో, శ్రద్ధ యెల్లార్పడునో చెప్పి సిద్ధాంతమవసరము. బౌద్ధతత్త్వము మానవుని నైతికవ్యక్తిత్వమును బరిశోధించి, తత్పరిణామములో నైతికనియమనూత్ర మెల్లువర్తించుచున్నదో నిర్ణయించును. ఆత్మసిద్ధాంత నిరసమునకుఁగూడ నొకనైతికోద్దేశముకలదు. బౌద్ధమతముననుసరించి, సంకల్పము మానవునికిఁగల విశిష్టలక్షణమై దానిమూలముననే యాతఁడు నైతికవ్యక్తియగుచున్నాఁడు. కర్మసిద్ధాంతము, లేక, నైతికనియమధర్మము

“మనస్తత్వసహితమైన సీతిశాస్త్రము క్రైస్తవప్రపంచమునకుమాత్రమే చెందిన”²ని చెప్పిన మార్టిన్ లూథరు తప్పు. (టైపు ఆఫ్ ఎథికల్ థియరీ వాల్యము ౧౭ పు ౧౪).

తృప్తయే జన్మహేతువని చెప్పను. క్వాంటుతత్వవేత్తవలెనే బుద్ధుఁడును, లోకమునందేదైన విలువగలిగినదన్నచో నది సుసంకల్పమేయనియు, నైతికనియమముచే నది స్వతంత్రముగా నిర్ణయింపఁబడినదనియుఁ జెప్పను. మానవులందఱు శ్రేయస్సంకల్పములుకావచ్చును. సంకల్పమలసి, కర్మాసక్తి నశించునపుడు 'అహం' కారము నశించును. ఇంద్రియవిషయ సుఖాసక్తి నశించినయెడలఁ గర్మయుఁ బోవును. ప్రపంచ నశ్వరత్వము నెఱిగినచో సుఖాసక్తియు నశించును. వివిధగుణాన్వితమైన జీవాత్మను ఛేదించి, యందుఁ గ్రాతగుణములు చేరకుండఁ జూడవలెను. భారతీయ విదేశీయతత్వములకుఁ బెక్కింటికి వలెనే, బౌద్ధతత్వమునకును, జన్మపరంపరనుండి నిత్యానంద స్థితిని గాంచుటే, లక్ష్యమైయున్నది. ఆర్థిక్కుసోదరసమితి పునర్జన్మనాశనమునకే పరితపించినది; సత్య శివ సుందరరూపములను ధ్యానించు నిత్యమైన జీవితమునే స్లేటో పరమలక్ష్యమని వర్ణించినాఁడు.

కర్మ బుద్ధిసంకల్పములు రెంటికిని జెందినది. అదియొక మానసికోద్దేశము, కార్యమై ఫలించుచుండుటచే ద్విలక్షణ సంపన్నమైనది. మనస్తత్వము ననుసరించి, ప్రతికార్యమునకు మూడుమూర్తులు గలవు; (1) సంకల్పోదయము (2) కార్యము (3) కార్యమువలన జనించిన అసంతృప్తిలేక విచారము. మొదటిది మనోనిశ్చయము. అది కార్యము కాకున్నను న్యర్థముకాదు. ప్రతినిశ్చయము, ప్రతికార్యము దానికుచితమైన విలువను గలిగియున్నది. కాలమునుబట్టి అది అనిత్యమైనదై

సప్తమాధ్యాయము : ప్రాచీనాద్ధమతధర్మతత్త్వము 237

నను, శీలమునకు శాశ్వతమైనదే. కొన్ని కర్మలకు సద్యఃఫలితములు, కొన్నిటి కనంతరజన్మమునందు నుండును. కర్మలు రెండువిధములు. (౧) పవిత్రములైనవి అనాశ్రయములు (౨) అపవిత్రములు. పవిత్రకర్మలు రాగతృష్టా జ్ఞానరహితములు గావున ఫలితములేనివై, 'అహం' కారమును నశింపజేయుటకుఁ దోడ్పడును; నిర్వాణమార్గమును జూపును. చతుర్విధసత్యములనుగూర్చి ధ్యానము, అర్హతపదవినిచ్చు పవిత్రకర్మమై, సదసత్ఫలితములు లేనిదగును. ఈదృష్టి ననుసరించి మిగిలిన కర్మలన్నియు దోషములే; ఇహపరసుఖదుఃఖకారణములైన యీదోషకర్మములనే తిరిగి, సదసత్కర్మలుగా విభజించిరి. వివిధప్రమాణము లంగీకరింపఁబడినవి. రాగ తృష్ణలను, 'అహం' కారమోహమును నిర్జించు కర్మలు యోగ్యములు; దుఃఖఫలితములిచ్చునవి దోషకర్మలు. లోకాంతరసుఖాభిలాషతోఁ జేయునవి మంచికర్మలు; ఇహలోకసుఖకాంక్షతోఁ జేయునవి దోషకర్మలు. మంచికర్మలు కోరికలను నశింపఁజేసి, యితరకర్మఫలములను రాకుండఁజేయును. సత్కర్మలు క్రమముగా ముక్తిలేక నిర్వాణము నిచ్చును. పరోపకారకములు సత్కర్మలు; స్వార్థములు దుష్కర్మలు. ఈవివిధప్రమాణములకు వైరుధ్యములేదు. కామమును జయింపఁజేసి, సత్కర్మజీవితమునకు దారిచూపుకర్మలు లోకకల్యాణప్రదములే. అట్టిసత్కర్మలు లోభ ద్వేష మోహరహితములు. స్వార్థము కొఱకును, నిహలోకసుఖమునకును జేయుకర్మలు భవబంధ

హేతువులు, అవి మిథ్యాజ్ఞానకామద్వేషములచే జనించినవి. ౧. వస్తుస్వభావసత్యముల నెఱుంగమియే నైతికదోషము.

బుద్ధుఁడు వదేశించిన తత్వము మితిలేనిరాగము; శ్రుతి మించిన వైరాగ్యముల నిరసించును. ఆఱుసంవత్సరముల తపః కార్య మనుభవించినవెనుక, “దేహము నీరసించుటచే జ్ఞాన మార్గము గోచరింప”దను నిర్ణయమునకాతఁడు వచ్చినాఁడు. “సత్యము నన్వేషింపబోవువాఁడు రెండువిపరీతపద్ధతుల నాశ్రయింపరాదు. కామములకు, నిందియసుఖములకు లోలుడగు నభ్యాసమొకటి, రెండవది, భయంకరము నిరర్థకము, హేయమునైన తపోవవాసాది కఠినపద్ధతుల నభ్యసించుటయునైయున్నవి. తథాగతుఁడు కనుఁగొనిన మధ్యే మార్గమున్నది. ఈ మార్గము కన్నులుతెరిచి, జ్ఞానమిచ్చి, శాంతినిర్వాణములఁ జేకూర్చును. ఇదియే ఆర్యుల అష్టాంగయోగము. సక్రిమ విశ్వాసములు; సక్రమాశయములు; సక్రమవచనములు, సక్రమప్రవర్తనము సక్రిమ జీవనప్రవృత్తి; సక్రిమప్రియత్నము; సక్రిమమనఃప్రవృత్తి; సక్రిమసంతోషము. ౨. ఇదియే పాథమతముయొక్క అష్టాంగనీతిధర్మము.

సక్రిమవిశ్వాసము మొదటిది. మనకార్యములు మన యాలోచనములఁ దెల్పును. దోషకర్మలు దురాలోచనాఫలితములు. జీవరూపముననున్న భిన్నాంశములు చాలవఱకు మరణముచే శ్మశానభస్మరూపిణిలోఁ గలిసిపోవునని, మనమెఱుంగక

౧. చూడు. డబ్లియు. బి. టి. పుటలు ౨౧౬-౨౧౮

౨. ధర్మచక్రప్రవర్తనములోఁ బరిభాషితము.

సప్తమాధ్యాయము : ప్రాచీనబౌద్ధమతధర్మతత్త్వము 239

“అహం” కారమునుఁ బట్టుకొని ప్రాకలాడుచున్నాము. అక్రమభావములు పోవుటకుఁ గ్రమమైన జ్ఞానమవసరము. బౌద్ధమనస్తత్త్వమందు సంకల్పము జ్ఞానమునొకటిగాఁ బరిగణింపఁబడెను.

సక్రిమాశయము సక్రమదృష్టిఫలితము. “అదియే సర్వసంగ త్యాగకాంక్ష; సర్వమందుఁ బ్రేమగలిగి జీవించు తలఁపు నిజమైన మానవధర్మము.” 3. తాను వేఱనుభావమును విడిచి, సాధకుఁడు సర్వకల్యాణమునిమిత్తము పనిచేయును. మహాయాన ధర్మముననుసరించి, నిజమైన లోకకల్యాణదీక్ష యిట్లు పలుకును: “సర్వజీవుల భారమును నేను భరింతును.” ౪.

ఆశయములు కార్యరూపమును దాల్చవలెను. మనోవాక్కాయములందు సమానశుద్ధికావలెను. అన్యతముపలుకకుండుట, మోసములేకుండుట, పరుషవాక్యములాడకుండుట, వ్యర్థప్రసంగము మానుట సక్రిమభావణమగును.”

సక్రిమకర్మ స్వార్థరహితకర్మ. బుద్ధునకుఁ బూజాపునశ్చరణములందును, మంత్రితంత్రములందును, కర్మకలాపమందును విశ్వాసములేదు. “నూఱుసంవత్సరము లగ్నినుపాసించుట కంటె, ధర్మనిష్ఠాగరిష్ఠునొకని సేవించుటమేలు.” ఒకసారి బాహుదానదిలోఁ జేయున్నానము సర్వపాపములను హరించునని యొకబ్రాహ్మణుఁడు చెప్పినప్పుడు బుద్ధుఁడెట్లు జవాబిచ్చెను: “ఎన్నిమాఱులు న్నానమొనర్చినను బాహుద మూర్ఖుని పాపములను బోగొట్టదు. పాపద్వేషదోషకలితు నేనదియు శుద్ధు

నొనర్పజాలదు. పవిత్రుని కన్ని రూపములు పవిత్రమైన ఘట్టాణమే; నిశ్శోపవాసమే. సత్కర్మవిరతునికంతయు నిత్యదీక్షయే. ఓబ్రాహ్మణుడా! స్నానమిచటనే చేయవచ్చును. కాని అన్ని జీవులయెడ దయగలిగియుండుము. అన్యతమాడక, హింస చేయక, 'నా'దను వస్తువులేక, స్వార్థరహితుడవైనచో గయోత్థిర్థమునకరిగి దేనినార్జింతువు? ఎచ్చటియుదకమైనను గంగోదకమే యగును." ౧. మూర్ఖముగాఁ గర్మలాచరించుట కాదు; నీసేవకులకు ఆశ్రితులకు దయచూపుట, పూజ్యులను గౌరవించుట, జితేంద్రియుడవై, కృపాంతరంగుడవై సర్వజీవుల నాదర బుద్ధిశోజూచుట, మున్నగుసత్కర్మములు సర్వస్థలములందుఁ జేయఁదగును. పవిత్రనియములను బరించుటకంటె ధ్యానము పవిత్రమైనది." ౨. యజ్ఞ కర్మవిధానమును బుద్ధుడొ ప్రత్యక్షముగా నిరసింపలేదు. భిన్నకర్మరూపములకు ముఖ్యముగు నైతికవృత్తినుగ్గడించి, పరోక్షముగఁ గర్మాసక్తిక్షీణింపఁ జేసెను. "కోగ్రధము, సురాపానమత్తత, మోసము, ద్వేషము, ఇవియే మలినములు; మాంసభక్షణమే కాదు." ౩. "ఉపవాసము, దిగంబరత్వము, ముండనము, జీర్ణవస్త్రధారణము, పురోహితులకు దానము, దేవతలకు హోమములు, భ్రాంతి కలుషితుడైనమానవుని శుద్ధునొనర్పజాలవు." నీచరూపముల

౧. లక్ష్మీనరసు. తాద్రమతసారము. పుట ౨౩౦

౨. అశోకశిలాస్తంభ కాసనము. ౨.

౩. మనుష్యుని దేహములోఁ బ్రవేశించునది కాక, యాతనినుండిఁ బయబ్బునునదే యాతని గలుషితునొనర్చును.

సప్తమాధ్యాయము : ప్రాచీనబౌద్ధమతధర్మతత్త్వము 241

నుపాసించు మూర్ఖవిధానములను బుద్ధుఁడు ఖండించెను. అసహజములైన దైవారాధనపద్ధతుల నాతఁడు మృధుమధురవచనములతో విమర్శించును.

ఉద్దేశపవిత్రత, వినయవర్తనము బౌద్ధమతమునకు ముఖ్యములు. నిర్వాణసాధనములైన పారమితములలో శీలము ప్రథానమైనది. నివృత్తిప్రవృత్తులకెంత భేదమున్నదో, శీలదానములకంత భేదమున్నది. అహింసాదినియమాచరణమే శీలము; దీనులకు, నిస్సహాయులకు సాహాయ్యమొనర్చు త్యాగము దానము. సర్వజీవసౌఖ్యమునకై జీవించుటే దానము. యూవాచార్యుఁగఁ తన్ను దొంగిలించి, దుర్గకు బలియొసఁగుచుండగాఁ, జెప్పినవాక్యములు తమదానరూపమును బ్రకటించుచున్నవి; “నేను మఱల నీదేశమున నిచటనే జన్మించి, యీహంతకుల హృదయములు మార్చి, వారిదుర్వృత్తులనుమాన్చి, పరోపకారపరతంత్రులనుగాఁజేసి సర్వలోక శాంతికొఱకు ధర్మవ్యాప్తిచేయుఁ గోరుచున్నాను.”.

సక్రిమకర్మ, పంచనాస్మతదాంభికాది ప్రవృత్తిరహితమైన సక్రిమజీవితమును నిర్మించును. ఇంతపఱకు ప్రవర్తనముగ్గడింపఁబడినది; అంతశ్శౌచమునకు మానవుఁడు వ్యక్తిగతముగా శుద్ధుఁడుగావలెను. సర్వప్రియత్నములకు లక్ష్యము దుఃఖనివారణమే. చివరివి మూడుననగా, సక్రిమప్రియత్నము; సక్రిమాలోచనము; సక్రిమశాంతి అంతశ్శుద్ధికి సంబంధించినవి.

మానసికోదేకములను నిగ్రహించు నభ్యాసమే సక్రిమయత్నము. దీనివలన దుర్గుణములుదయించుట మానును.

దురాలోచనముల నణచివేయుట, సదాలోచనములఁ బోషించుటయునని దీనిభావము. మనకిష్టములేని యొకభావమును మనస్సునుండి పారఁదోలుటకు బుద్ధుఁ డుపాయపంచకము నుపదేశించినాఁడు. (౧) ఒకమంచిభావమును స్మరింపుము (౨) దురాలోచనము కార్యరూపమునఁ బరిణమించినప్పుడు దాని ఫలితమును ధైర్యముతో నెదుర్కొనుము. (3) దురాలోచనమునుండి మనమును దూరముచేయుము (౪) దురాలోచన కారణములను బరిశీలించి, నిరోధింపుము. (5) శరీరబలముచే మనస్సును మాన్పుము. అశుభభావనము వలన నశుభవిషయములపై నాసక్తి క్షీణించును. “పూజ్యపాదా ! ఒకకాంత యిటుబోవుటఁ జూచితిరా ?” “ఇటుఁబోయిన వ్యక్తి యొకకాంతయో, పురుషుఁడో నేను జెప్పఁజాలను. ఒక అస్థిపంజరము మార్గమునఁబోవుట మాత్రము నే నెఱుఁగుదును” ౧. ఇదిపూజ్య పాదుని సమాధానము. సక్రిమకృషి లేనిదే జ్ఞానోదయముకాదు. తన్మూలముననే మనము క్రోధద్వేష గర్వసంగముల నున్ముఠింపఁగలము.

సక్రమాలోచనమునుండి సక్రమయత్నమును విడఁదీయఁజాలము. చిత్తచాపల్య నిగ్రహమునకు, నిత్యపరిభ్రమణ శీల

౧. యమ్పోసిన్ యాభావమనిట్లు సృష్టికరించినాఁడు; “చతుర్విధములైన దుఃఖము నెవఁడెఱిగి, అల్పభావముల అసత్యమును నిర్మూలించి, ప్రపంచవస్తుకాంతా ధనాదికముల నలనఁ గలుగు ముఖలేశము తృణమ్రాయమని గ్రహించుటకే యీసాధన ముద్దేశింపబడినది.” (3) చిత్రాధీనోధర్మః భర్తా

సప్తమాధ్యాయము : ప్రాచీనబౌద్ధమతధర్మతత్వము 243

మగు మనస్సును స్వాధీనమునం దుంచుకొనవలెను. ౨. బౌద్ధమునందును, స్ట్రాయీకుమతము నందునుగూడ నావేశములు “అపజయములు; నైతికారోగ్యభంగములు; వానికి వశులమైనచో ఆత్మనంటుకొనియుండు దీర్ఘవ్యాధులు నగును.” ఇవన్నియు సక్రిమప్రియత్న నిరోధకములు. ఆత్మజ్ఞాన గర్వమును ధర్మానుష్ఠానమున కాటంకమే. “ఎవడు పవిత్రుడై, తాను పవిత్రుడనని యెఱిగి, అట్లెఱిగినందుకు సంతోషించునో, యాతడపవిత్రుడై, అపవిత్రభావముతో మరణించును. ఎవడు తా నపవిత్రుడై, తా నపవిత్రుడ నని యెఱిగి, పవిత్రుడగుటకు యత్నించునో, యాతడు పవిత్రభావముతో మరణించును.” “ధర్మము మానసముపై నాధారపడియున్నది. జ్ఞానము ధర్మాచరణముపై నాధారపడియున్నది.” 3.

ఒక జీవాత్మగా దీసికొనినపుడు, పంచస్కంధములు మానవుని స్వరూపమును బూర్తిగా నిర్ణయించును. ప్రజ్ఞలేక, సిద్ధజ్ఞానమునుగూర్చి బౌద్ధతత్వముచెప్ప భావముల ననుసరించి, మన కీసిద్ధాంతమునఁ గొంతమార్పుగోచరించును. స్కంధములపై నాధారపడిన జ్ఞానసిద్ధాంతము కేవల మిందియజ్ఞాన తత్వమే. ప్రజ్ఞాభావమిందు మార్పును గోరును. మానవమానసము యొక్క యత్యున్నత వ్యాపారమేప్రజ్ఞ; మతదృష్టిలో దీనికగ్రస్థానమున్నది. పాళీమత సిద్ధాంతములందును, విశుద్ధిమగ్గమునందును, ప్రజ్ఞ స్కంధములలో నొకటని నిర్ణయింపఁబ్రయత్నములు జరిగినవి. సుతాపీతకములో దీనిని విజ్ఞానము పంటిదని

౨. తత్రకతాగ్రాహిసందిని.

చెప్పబడెను, అభిదమ్మమందు దీనిని సంస్కారములలోఁ జేర్చిరి. ఈప్రజ్ఞ లేక దివ్యదృష్టిని రూపస్కంధములోఁ జేర్చినందుకుఁ బండించి, ప్రజ్ఞ యట్టిదికాదని కథాపస్త్రపు నిర్ణయించెను. బుద్ధభూషుని కాలమునందు, సంజ్ఞ, విజ్ఞానము, ప్రజ్ఞ మానవాలోచనముయొక్క భిన్నరూపములని తలఁపబడెను. ఇదియే మిక్కిలి సమంజసమైనభావము. తానువేతైన యొక్క జీవము ననుభావముతో, వ్యక్తికిఁగల జ్ఞానమునుగ్గడించి చెప్పనట్టి వ్యవహారదృష్టియే స్కంధభావము. ప్రత్యేకజీవభావము, విశ్వజీవముతో వైకల్యమగునపుడు, వ్యవహారజ్ఞానము స్థానములో ప్రజ్ఞవచ్చి చేరవలసియున్నది. అజ్ఞానులు విజ్ఞానమును, జ్ఞానులు ప్రజ్ఞను బెంపొందించుకొందురు. ఇంద్రియ జ్ఞానమునుండి, అతీంద్రియజ్ఞానమునకుఁ గ్రమపరిణామము గలదు. రెండును విడిగాలేవు; రెండవది మొదటిదాని విస్తృతియే. ప్రజ్ఞకుఫలము బోధ లేక సిద్ధి.

ఇంద్రియముల నణచివేయుటకాక, సత్యమునుదర్శించు సభ్యాసము వానికిఁజేయుటే మనశ్శిక్షణోద్దేశము. ఇంద్రియ భావనానుత్తమందు, భారాశర్యుని శిష్యునొకని నాతని గురు వెట్లీంద్రియ శిక్షణమును బోధించెనని బుద్ధుడడిగినాడు. తమ కార్యముల నిక నెఱవేర్పఁజాలని స్థితికివచ్చువఱకు నింద్రియములను శిక్షించువిధానము తన గురువువదేశించెనని యాతఁడు బదులుచెప్పెను. అప్పుడికఁ గన్ను దేనినిఁ జూడదు, శోత్ర మేశబ్దమును వినదు. అనగా సంధులు, బధిరులు తమ యింద్రియములను జక్కగా శిక్షించియుందురని బుద్ధుడు పలికెను.

సప్తమాధ్యాయము : ప్రాచీనబౌద్ధమతధర్మతత్త్వము 245

ఇందియములకు దర్శనమిచ్చిన సర్వవస్తువులను బరిశీలించి, సత్యనిర్ణయమును జేయుట కుపకరించునట్లు శిక్షించుటే నిజమైన యిందియశిక్షణము. ఇందియజ్ఞానము, బుద్ధిజ్ఞానముల విస్తరించి, సంస్కరించుటే నిజమగు నాత్మదృష్టి, ప్రజ్ఞావస్థలో నొకపూర్ణ సత్పదార్థమును మనము దర్శింతుమని బుద్ధుని యభిప్రాయముగాఁ దోచుచున్నది. “ప్రసన్నపవిత్ర తేజోమయుఁడవై నీవు గోచరించుచున్నావు; సారిపుత్రా! నీవెక్కడనుండి వచ్చితివి?” “ఆనందా! నేనేకాకినై, ప్రజ్ఞాసమాధిలో నుంటిని, ... ఆస్థితిలోఁ బ్రపంచవస్తు దర్శనమునుండి, అసంతమైన ఆత్మదర్శన సీమకుఁబోయి—యచటనుండి, శూన్యములోనికిఁ బోయితిని. అచట నాకు దివ్యదృష్టి లభించినది. అట్టి దివ్యదృష్టిలో, భూతవర్తమాన భవిష్యత్తులలో లోకములు, మనుజులెట్లు వచ్చిపోవుచున్నారో చూడఁగల్గితిని. ఇదంతయు “నేను” “నాది”యను భావములేకుండనే జరిగినది.” పరమార్థదర్శనము గలిగిన యిట్టి దివ్యదృష్టి, ఉపనిషత్తత్త్వ నిర్మాణమునకు సముచితమైనది. ఆపనిషేయుటకు బుద్ధుఁడు జంకినాడు; అట్టి తత్త్వ నిర్మాణము ఫలించుటకుఁ గొంతకాలము పట్టినది. దానికి బదులుగా నాతఁడు మనకుఁ గొన్నిదృక్పథములను, మానసికదశావిశేషములను యుక్తిచమత్కారములతో నొసంగినాడు. ప్రజ్ఞాదశావంతరము ధ్యానము, నిశ్చలసమాధియు నున్నవి. ధ్యానము బౌద్ధమతమందుఁ బార్థనమునకుబదులుగా గ్రహింపఁబడినది. ఈపూర్వ బౌద్ధభావమును హిసయానశాఖ పెంపొందించినది. ధ్యానమునకు నాలుగుదశలున్నవి: ఏకాంతవాస

ముచే జనించు నానందము మొదటిది; ఇందుఁ బరిశీలనముఁ అంతర్దృష్టి, యింద్రియవ్యాపార విరతితోఁగూడిన అన్వేషణమునుండును; రెండవదశలో నుత్సాహ, చిత్త శాంతులుండును; సర్వవాంఛోపరతి, 'అహంకార'ము లేకుండుట మూడవదశ; నాలుగవదశలోఁ బూర్ణశాంతి, పూర్ణనిగ్రహమునుండి, సుఖదుఃఖభావములు లేకుండును. ౧. సమచిత్తత్వమును సాధించుటకు ధ్యానమే ఉత్తమమార్గము. అహంభావమును నాశమొనర్చి, సత్యములో లయింపజేయు దృఢప్రియత్నమే ధ్యానము. బౌద్ధసంఘ సభ్యులదైన కసాధనములో ధ్యానమునకుఁ బ్రధానస్థానమున్నది. మనస్సును, హృదయమును శిక్షించువిధానములు, నాటి విశ్వాసములనుండియే వారును గ్రహించిరి. మైత్రి, కరుణ, మోదముడిపేక్షాభావముల సభ్యసింపవలెను. ఇవి బ్రహ్మవిహారుల పవిత్రములైన చతుర్విధావస్థలు. వీని సభ్యసించుటచే, సాధకులకుఁ, గ్రహముగా విశ్వమేకాక ప్రాణిలోకమంతయుఁ బ్రేమింపఁదగినదిగాఁ దెలియును. నలుబది ధ్యానవిషయములు, నాలుగుసమాధిదశలు, మన కామములను దగ్గించి, యింద్రియవిషయలోకమునుండి దూరస్థుల నొనర్చును అత్యుత్తమ

౧. పైలెక్క దీనివిట్లు చెప్పెను: "సాధకుఁడు మొదటనొక్కభావముపై ధ్యానమారంభించి, కాంత్యానందములుగలిగి, తానుధ్యానించుభావమును గూర్చి వివేచించును. రెండవదశలో వివేచనముమాని కాంత్యానందములుగలిగి, యుండును. మూడవదశలో ఆనందమునుగూడ విడిచిపెట్టును. నాల్గవదశలో మనశ్శుద్ధిపూర్ణమై, సర్వభావముల కతీతమై, సుఖదుఃఖాతీతమగును. ఇదియే ఉత్తమస్థాని." (డిక్షనరీ పుట ౧౬౯.)

సప్తమాధ్యాయము : ప్రాచీనబౌద్ధమతధర్మతత్త్వము 247

విషయధ్యానము సత్యమును దర్శింపజేయును. కాని ధ్యానింప వలసిన ఆయత్త్యుత్తమ విషయమేదియని మనము ప్రశ్నింపకుండ నుండఁజాలము.

నిర్హేతుక దైవప్రసాదస్మరణమే బౌద్ధతత్త్వమున లేదు. స్వయంశిక్షణమే సర్వకార్యములఁ జేయును. స్వయంకృషి, స్వయంవికాసము, సర్వవస్తువులనుండి సంపూర్ణమైన స్వాతంత్ర్యమును మానవునకిచ్చును. తన్నుఁదా జయించినవాని నెవ్వఁడును జయింపలేడు. “తన అహంకారమును నాశనమొనర్చుకొన్నవానిని దేవతలైనను జయింపఁజాలరు.” ౧. మత సంబంధములేని, సర్వమానవప్రేమ, చిత్త శిక్షణమును బుద్ధుఁడువదే శించియుండుటచే ఆగస్తుకాంక్షేకు 2,000 సంవత్సరములు ముందుగాఁబుట్టెనని కొందఱు తలఁచుచున్నారు !

బౌద్ధధ్యానము. యోగసిద్ధాంతమునుగూడ, మానసిక శిక్షణమునకు, దేహరోగ్యనియమావసరము నుపదేశించును. దేహమును నిగ్రహించుట జ్ఞానసాధనము. తపమునకుబదులు, జ్ఞానము నిచ్చు మానసికదశావరిశీలనమునకుఁ బ్రాధాన్యమియ్యఁబడినది. ఇంద్రియములను, ప్రపంచవిషయములనుండి నిర్మూలించి, అంతరంగప్రశాంతి నార్జించు నభ్యాసమన్ని యోగతత్త్వములకు సామాన్యవద్ధతియే. ధ్యానదశాచతుష్టయమునందు, లోకవిషయములనుండి క్రమనివృత్తి వద్ధతులు చెప్పఁబడెను. ధ్యానమనగా నిరర్థకమైన యేకాంతవాస విలాసముగాదు. ఇందియ ద్వారములను మూసివేసి, మనశ్శక్తులను వికసింపజేయు

నిర్ణీతవిధానము. యమ్. పోసిక్ చెప్పినాడు; “ఒకమృణ్మయ చక్రముపైఁ గేంద్రీకరించు నభ్యాసముగాని అట్టి యేయిత రాభ్యాసముగాని, మనస్సు తనగుణములను పద్ధతులను చక్రముగా విడిచిపెట్టుటకొరకే. సమాధినిగోరు నాతఁడు భ్యాసముతో నారంభించి, వివేకవిచారములుగలిగి, తరువాత, నాతఁడు తృప్తి, పాపము, చాపల్యము, తర్కము, సుఖాసక్తి మున్నగువానిని వినశింపించును; ద్రవ్యము, సంగము, భేదము మున్నగువాని కతీతుడై, దృశ్యములేని దృష్టయై, శూన్యమును భ్యాసించుచు, నాతఁడుపొందుదశలో, విజ్ఞానముకాని విస్మృతి కాని, లేక, తుదకు వేదనము, భావముకూడ సశించినవాడై, యొక్కమైమఱపులో నుండును. ౨ ఇట్టియింద్రియ వ్యాపార నిరోధము, నింద్రియ విషయనిర్మూలనములవలన, భ్యాసము లోఁ జిత్తమున కధికమైన ప్రసన్నత, స్యాతంత్ర్యము లభించునోలేదో మనము నిశ్చయముగాఁ జెప్పఁజాలము. అభినవ ప్రకృతిశాస్త్రమీ విషయముననింకను బాల్యదశలోనున్నది; లభించునని, యితరభారతీయ విజ్ఞానముతోఁబాటు బౌద్ధతత్వమును విశ్వసించును. అట్టివిశ్వాసము నేడునుగలదు. మానసిక వ్యాపారము నరికట్టి, యింద్రియచాపల్యము నణచివేసి, అహంకారమును క్షీణింపఁజేసినచో, బరమాత్మయొక్క దివ్యకాంతి యధికముగాఁ బ్రకాశించును నేటికిని భారతీయులందఱును నమ్ముదురు, భిన్నమతతత్వములలో యోగాభ్యాస పద్ధతులు భిన్నముగానుండును. ఉపనిషత్తులకు యోగమనగా

సమమాధ్యాయము : ప్రాచీనపౌద్ధమతధర్మతత్త్వము 249

బ్రహ్మైక్యానుసంధానము, పతంజలి యోగశాస్త్రము ననుసరించి, సత్యధర్మము. పౌద్ధమతములో యోగమనగా బోధిస్తత్త్వస్థితి. ఈస్థితిలో బ్రహ్మచర్యము శూన్యమని తెలియును.

స్మృతిలేని యవస్థలన్నియు యోగ్యములైన సమాధ్యవస్థలని బుద్ధుడు చెప్పలేదు. కామనిర్మూలనోద్దేశముతోఁ గాంచిన సమాధియే సక్రమమైనది. అతీంద్రియశక్తుల నార్జించు నుద్దేశముతో యోగాభ్యాసములు చేయువారు పెక్కురుగలరని బుద్ధుఁడెఱుంగును. సక్రమనైతికానుష్ఠానమువలనను, జ్ఞానమువలననుగూడ నట్టిశక్తులు లభింపఁగలవనిచెప్పి, యాయోగాభ్యాసపద్ధతుల నాతఁడు సంస్కరించుటకుఁ గారకుఁడయ్యెను. గ. పృథర్వానార్యము, వైచిత్ర్యములనుజేయుట బుద్ధుడు తనశిష్యులకుఁ వివేచించెను. అతీంద్రియశక్తి సంపాదనము నిజమగు నాత్మవికాసమున కుపకరింపదు. టిబెట్టులోని లామామతమునందు పౌద్ధయోగపద్ధతులు స్పష్టముగా గోచరించును.

అష్టాంగమార్గమును నాలుగవస్థలుగా మార్చిరి. మానవుని హలోకమునకు బంధించు దశవిధ బంధనములను ఛేదించుట కేయవస్థలుపయోగించును. ఇందు మొదటిబంధము సత్కాయదృష్టిలేక తానొకవేతైన యాత్మననుభ్రాంతి. ఈభ్రాంతి అహంకారమునకు జనని. నిత్యమైన యాత్మయొకటి లేదనియు, మనము జీవాత్మయని తలచునది స్కంధసముచ్చయము మాత్రమే యనియు, నమ్మినచో మనకునా స్తికదృష్టికలిగి, భోగలంపటులమై చెడిపోవచ్చును. ఇచట వివేకమనసరము. రెండవ

బంధము విచిత్రము. మాంద్యదోషములకిది యొక తెరవంటిది. ప్రియశ్చిత్తాది కర్మకాండయందు మనవిశ్వాసములను విడిచి పెట్టవలెను. రాగద్వేషాజ్ఞానములనుండి శాస్త్రకర్మలు మనలను విముక్తులను జేయవు. అహంభావదోషమును బరిత్యజించి, బుద్ధుని, ఆతనిసిద్ధాంతములను సంశయించుటమాని, కర్మకాండను సమ్మోహనక, యెవ్వఁడుండునో వాఁడుసన్మార్గమున మొదటిదశలోఁ బ్రవేశించినాఁడు. వానిని ప్రోతాపన్నుఁడు లేక ప్రవాహజలమున నుఱికినవాఁడని చెప్పుదురు. ఈ దశను గూర్చి ధమ్మపదమిట్లు చెప్పుచున్నది: “పవిత్రజీవితములో నీ మొదటి ఘట్టమునఁజేరుట సర్వసమధాతల సార్వభౌమత్వముకంటె, స్వర్గమున కేగుటకంటె సర్వలోకాధిపత్యముకంటె సధికమైన ఫలమునిచ్చును.” ౧. కామప్రతిఘములు రెండును తరువాత నాటంకములు. వీనిని జయించినవాఁడు, యాత్రలో ద్వితీయఘట్టమును జేరినవాఁడు. వాఁడు సకృదాగామిలేక యీజగముననొకమాత్రేపుట్టువాఁడు. లోపములు పూర్తిగాఁ బోకున్నను, చాలవరకుఁదొలగినవి. ప్రధానవిపర్యయములైన కామక్రోధదంభముల నెవఁడు నిర్జించునో యాతఁడొక్క జన్మమెత్తి తరువాతమోక్షమును, పొందును. పైరెండ్రాటంకములను బూర్తిగా నాశమొనర్చినవాఁడు, అనాగామియనగా, దిరిగి జన్మింపఁడు, ఇతని కింకను గొంత దోషమున్నను, నింకఁ బతనములేదు. ఇతఁ డింకను జయింపవల

౧. ధమ్మపదము. ౧౭౮. (౨) బుద్ధునిభార్యకాలమున ముక్తపురుషు సర్వతుండయి. బిలిలి.

సిన దోషములేవనగా, ఇహపరలోక సుఖకాంక్ష, గర్వము, జౌద్ధత్యము, వస్తుసత్వస్వరూపాజ్ఞానమునై యున్నవి. ఈబంధములను ఛేదించినవాడెవ్వరైనాడైత. నిర్వాణమును బొందును. అతనిదుఃఖకారణములు నశించినవి; దోషములు తుడిచివేయబడినవి; ఆతనికి బునర్జన్మములేదు. అర్హతస్థితి పాపనమైన యానందమునిచ్చునది. జౌద్ధమతమునకునిర్వాణము లక్ష్యము; అర్హతునకది ప్రాప్తిండును. అర్హత్వఫలముపాధికేష నిర్వాణము. ఆర్హతుండింకను మనుజుడే; మరణముతో నాతడును నశించును. అప్పుడు జీవితమను దీపములోని తైలముపూర్తిగా గాలిపోయినది; జీవితబీజము పొల్లుగామాటిపోయినది. సృష్టి నుండి యాతడదృశ్యుడై, పరినిర్వాణమును బొందును; అనగా జీవనిర్వాణకారణములు నశించును. ౧

జౌద్ధసీతి వ్యష్టాత్మకముగాని సమష్టాత్మకముగాదు. మనజీవితములలో మనము బుద్ధుననుకరింపవలెను. నియమాధికార సంప్రదాయములు ముఖ్యములుగావు. సంఘనియమములనుగూర్చి ఆనందుడడుగగా. బుద్ధుడిట్లుచెప్పెను: “మీకు మీరే జ్యోతులుకండు. మీకుమీరే గతులుకండు. మీకితరమైనచోటులం దాధారమును గోరకుడు.”

ప్రవర్తనము యోగ్యము నయోగ్యమునని రెండుగా జెప్పబడినది. మొదటిది స్వార్థరాహిత్యమునుండి జనించి, కృపారసమును వెలిబుచ్చు కర్మరూపమునొందును; రెండవది ‘అహం’ కారము నాశ్రయించి, దౌర్జన్యమును వెలిబుచ్చు.

కర్మరూపమునుదాల్చును. దశ నిషేధములను విసర్జించుటవలన జరిగినకర్మలు మంచివి; హత్యా చౌర్య వ్యభిచారములు మూడును దేహసంబంధపాపములు; అన్యత, దూషణ, ప్రలాప మూర్ఖప్రసంగములు నాలుగును వాగ్దోషములు; పరవస్తుకాంక్ష, ద్వేషము, విపర్యయము మానసికదోషములు. పాపప్రవర్తన విభాగములింకొక రీతిగాఁగూడ నున్నవి. కామము, పునర్జన్మ కాంక్ష, అజ్ఞానము, తత్త్వవిచారము చతుర్విధ పాపప్రవర్తనము. ఒక్కొక్కప్పు డన్నిటినిగలిపి, చిన్ననూత్రిములుగాఁ జెప్పిరి: ఏప్రాణిని హింసించకుము; దొంగతనమువలదు; వ్యభిచరించకుము; అన్యతమాడవద్దు; మత్తుకలిగించు సురాపానము చేయకుము. ఈపద్ధతులలోఁ బంచవిధ నిగ్రహమున్నది. అనగా కోపమును, వస్తుసంపాదనకాంక్షను, శరీరసుఖాపేక్షను, పిఠికీతనమును, ఈర్ష్యను నిగ్రహింపుమనియే దీనిభావము. దీనిఫలిత మేమనఁ దానును పడుట, యితరులను సుఖంపఁజేయుటయు నగును; దీనివలన ధర్మశీలము వృద్ధిపొందును. కోపమును నిగ్రహించుటచే విసమభిభావమును, పరధనకాంక్షఁ నశించుటచే దానగుణమును, కామమును జయించుటచే బరిశుద్ధ ప్రేమయుఁ బెంపొందును. ఆదర్శములైన ధర్మములు పది యని కూడఁ జెప్పఁబడెను; దానము, విశుద్ధవర్తనము, ఓర్పు, దీక్ష, ధ్యానము, వివేకము, సక్రిమసాధనసంపత్తి, పట్టుదల, బలము, జ్ఞానము. కొన్ని వేళల నైతికశీక్షయనగా, ధర్మము, విజ్ఞానము, అంతర్బుద్ధియని చెప్పఁబడెను. మిళిందమునందు, సత్ప్రవర్తనము ఓర్పు, శోధ, ధ్యానము, జ్ఞానము ధర్మజీవిత లక్షణములుగాఁ

సప్తమాధ్యాయము : ప్రాచీనబౌద్ధమతధర్మతత్త్వము 25

జెప్పబడెను. ౧. పూర్వబౌద్ధధర్మశాసనములకును, నువనిష
స్నేతినూత్రిములకును ముఖ్యాంశములలో భేదము లేదు. ౨.

ధర్మజీవనమునకు మూలోద్దేశమునుగూర్చి మనమూలో
చింతము. దుఃఖనిరోధము, సుఖప్రాప్తి మనప్రవర్తనమున
కంతకు మూలోద్దేశములు. నిర్వాణ మత్వస్మృతసుఖము. అభి
నవచార్వాకులు, జీవితమునెంత యధికముగా వృద్ధిచేసిన నంత
సుఖమతిశయించునని చెప్పుచున్నారు. పునర్జన్మహేతువులైన
అజ్ఞాన స్వార్థభావముల నాశనములోనే సుఖమున్నదని బౌద్ధులు
చెప్పుచున్నారు. తపోజ్ఞానధర్మములు తోడ్కొనిప్రమార్గము
క్షుద్రములైన ధనము, నున్నతపదవి మున్నగువాని నిచ్చునది
కాక, శాశ్వతమైన మోక్షమునిచ్చునని బుద్ధుఁడుపదేశించి
యున్నాఁడు. అల్పాపేక్షలవైపు దృష్టిని మరలుచుటకుఁ గారణ
మల్పజ్ఞానమే. లోకులందఱిట్టి యల్పజ్ఞలే." ముల్లోకములందు
స్వార్థపరుఁడుకాని వానినిఁ జూచుట దుర్లభమైనవిషయమే." ౩.
మన వ్యక్తిత్వపరిమితులెఱుంగని యజ్ఞానమే స్వార్థహేతువు.
సత్యముయొక్క సక్రిమజ్ఞానము స్వార్థరాహిత్యమునకుఁ గార
ణము. సంకుచితమగు మమకారమును నిర్జించి విశ్వజనన విజ్ఞాన
హేతువైన విశాలభావములను బెంపొందించుటవలన నిజమైన
శ్రేయఃప్రాప్తి చేకూరును. పవిత్రస్వార్థమైన జ్ఞానముకొఱకు
స్వార్థవిషయ వ్యామోహములను విసర్జింపవలెను. దుఃఖత
హాసవకోటియొక దయార్ద్రహృదయముఁజూపుట బౌద్ధార్థము.

౧. మిళిందము. ౨౭ ౧. ౭-౧౧.

(౨) ఆత్మహత్యదోషము.

మమకారమాత్మహత్యచే నశించదు.

(౩) సంయత్తము. ౧.

ణము. ఒకేఅంతముగల జీవయాత్రలో సమానముగా దుఃఖం
చుచున్న మిత్రులము మనము. సర్వలోకములందును, గలసర్వ
జీవులు నైతిక పరిపూర్ణతానూత్రమునకు బద్ధములైయున్నవి.
నైతికధర్మనూత్రము దేవ మనుష్య తిర్యగ్జాతి జీవితములన్నిటిని
సమానముగాబంధించును. ఇట్టి సర్వజీవసౌభ్రాతృత్వము బుద్ధుని
తత్త్వము; ఇది స్పష్టముగా విశదీకరింపఁబడనిమాట సత్యమే.
మానవస్వభావములోని గుణములన్నియు స్వార్థపరములుగావు.
స్వార్థరహితప్రవర్తన మనహజలక్షణముగాదు. స్వార్థకర్మయే
మనమెఱిగిన మానవవ్యాపారమంతయునుగాదు. ప్రతివ్యక్తియు
నితరవ్యక్తులకు వేరైయుండెననుట పూర్ణసత్యముగాదు. సర్వ
జీవములను సహచరులనొనర్చునేకనూత్రమున్నది. ఈనూత్రము
మననిత్యానుభవములో సిద్ధిగాంచినపుడు జ్ఞానానంద శాంతినిల
యమైన నిర్వాణము సమకూరును. సర్వజీవములతో నైకస్య
భావము కలుగుటే మోక్షము. “సాధకుఁడు తనప్రేమతో
లోకమన్ని దిశలను నింపివేయును.” ౧. బౌద్ధధర్మమున నీతికి
లోకాంతరఫలము లేకున్నను, స్వర్గసుఖప్రాప్తిభావము సామా
న్యమకొఱకుంచఁబడెను.

ధర్మాచరణమునకు బాహ్యపరిస్థితులతో సంబంధములేదు
నీవు చక్రివర్తివైనను, దరిదుఁడవైనను, జ్ఞానశూన్యత అందఱ
కొకటే. ఋజుత్వముగలిగి సత్యారాధనముగల జీవితమేగణిం
పఁదగినది. విధినిర్వహణముకంటె వ్యక్తిశీలపరివర్తనము ప్రధా

సప్తమాధ్యాయము : ప్రాచీనబౌద్ధమతధర్మతత్త్వము 255

నమైనది. వినయదాన దయారహితమైన జీవనము జీవన్మరణ తుల్యమే.

బౌద్ధధర్మము శేముషీచాతుర్య ప్రదర్శనమను విమర్శనము పునరుక్తిగాఁ జెప్పబడినది. సర్వదుఃఖమునకు మూల బీజ మజ్ఞానమగుటచే జ్ఞానావసరము నుద్ఘాటించిన మాట నిజమే. సత్యజ్ఞానము మనస్సును సంస్కరించును. నిజమైనజ్ఞానముచే నిండినహృదయమున స్వార్థవాంఛలు పెంపొందవు. అందుచే జ్ఞానిలేక బుద్ధుడే ముక్తపురుషుడని చెప్పినారు. 2. శ్రేయోజ్ఞానము సుజీవనము. కర్మచే గల్పితమైన శరీరమును జ్ఞానము కేవలము నశింపఁజేయఁజాలదని బుద్ధుడెఱుఁగును; కాని యింకొకజన్మములో నింకొకశరీరమును నిర్మింపకుండఁ జేయఁగలదు. మఱియు జ్ఞానమనగాఁ గేవల మానసికజ్ఞానమని బుద్ధుని భావముగాదు. కేవల శాస్త్రపాండిత్యముగాని రహస్యసూత్ర మంత్రజ్ఞానము కానికాదు. నైతికానుష్ఠాన సహితమైన జీవితమే జ్ఞానమని యాతనిభావము. కామావేశ పరవశములైన భావములనుండి మనహృదయమును గాపాడి, సత్యసందీపిత మొనర్చునదే జ్ఞానము. మనబుద్ధిలో నొకమూల

(2) 'ఇచట బ్రాహ్మణముల జ్ఞానము, బౌద్ధధర్మ ప్రవచనములకు నూచనగానున్నది... శతపథ బ్రాహ్మణమునం దాత్మనెఱిగిన వానిని 'ప్రతి బుద్ధుడను కల్పముతోఁబలికిరి. ఆశ్వత్థవృక్షచ్ఛాయఁ గూర్చుండి యొకానొక మహార్తమున జ్ఞానకాంతిని దర్శించిమేల్కొనిన బుద్ధునిట్లే ప్రతిబుద్ధుడని చెప్పట బౌద్ధుల కలవాటైనది. ఆకల్పమునుండి బుద్ధుడను కల్పము నైకానఁ బడినది.' (ఓల్డెన్ బెర్డ్. బుద్ధుడు. పుట 71)

నొకయరలో దాచుకొనునట్టిది జ్ఞానముగాదు. మనలోఁ బ్రవేశించి, మనయావేశములను సంస్కరించి, మనయాత్మలోఁ బ్రవేశించి, జీవితముతో నేకమైపోవునదే జ్ఞానము బుద్ధిపీఠముపై నిలిచి, సర్వభావాశయములపై నమోఘప్రభావమును జూపు ప్రజ్ఞాశక్తిరూపమై, సంకల్పమును పవిత్రమొనర్చునది. సిద్ధాంతవిజ్ఞానము జ్ఞానముకాదని తేలిజ్ఞానము చెప్పుచున్నది. ౧ నేనేమి యవలయునను ప్రశ్నమునకు బుద్ధుఁడుపనివత్తుల పద్ధతిలో బదులుచెప్పెను. మమకార నాశనముతో మోక్షము లభించును. సత్యసముపార్జనోపాయములను బుద్ధుఁడవిధముగాఁ బ్రయోగించు లుపదేశించినాఁడు (౧) శ్రద్ధ ౨. (౨) దర్శనము. కేవల శ్రద్ధచాలదు. ఇతరులనుండి మనము విన్నవిషయములను సత్యములని మనము చూడవలెను. “ఓయతులారా! మేము మా ఆచార్యుని నమ్ముచున్నాము; వారు చెప్పిన ధర్మములను విశ్వసించుమని చెప్పుదురా? మీరట్లు చెప్పరాదు. మీరు స్వయముగాఁ జూచినది, యెఱిగినది, గ్రహించినదే సత్యమని గ్రహింపుడు” 3. (3) భావన లేక మననము, అనగా సత్యముపై మనస్సు లగ్న మొనర్చి, అది మనతో అనేకమగుపఠకు దీక్షబూనుట. సుశిక్షితబుద్ధి లేనివారున్నత జీవితపథమునకుఁ బోఁజాలరు. కాని అజ్ఞానభావములన్నిటిని దొలగించు సత్య దర్శనమే, మానవజీవిత పరమావధి. అనేక సీతినూత్రములను జెప్పి, ఆరిస్టోటల్ తన ధర్మశాస్త్రమును ధ్యాన ముత్తమమార్గ

౧. 3 అ. ౧. ౨ (౨) వక్ష్యమనికాయము. ౧ అ. 2౧. (3) వక్ష్యమనికాయము. ౧ అ.

సప్తమాధ్యాయము : ప్రాచీనబౌద్ధమతధర్మతత్త్వము 257

మనిచెప్పి ముగించెను. ప్రజ్ఞయే అత్యుత్తమమైన ధనమని బుద్ధుఁడుచెప్పి, ప్రేమయు దయయులేక ప్రజ్ఞ లభింపదనియు, లభించినను నది నిస్సారమనియు నుపదేశించెను. సచ్చీలము, దానములేని యోగధ్యానము నిరర్థకము. ౪

బౌద్ధసీతి సన్న్యాసినియమమని యింకొకనేరము నాలోపించినారు. సన్న్యాసమనగా, కామోన్ములనమైనచో బౌద్ధధర్మమట్టిదే. జీవగృహనిర్మాణమునకుఁ గారణము కామము. నిత్యచపలసంచారమే కామలక్షణము; దానికి శాంతిలేదు. అజ్ఞానులలోఁ గామమనగా భోగతృప్తి; విద్యావంతులలోఁ గామము వస్తువాంఛ. కామనాశముతోఁగాని రెండునుబోవు. దీనికి దృఢసంకల్పమవసరము. బుద్ధుఁడు కేవలౌదాసీన్యము నుపదేశింపలేదు. దుష్కామములు ఉదాసీనతచేఁబోవు; వజ్రిసంకల్పముతోఁ గూడిన పరమలక్ష్యమవసరము.

బుద్ధుఁడు సంకల్పనాశనమునుగాని, లోకమునుండి పలాయనమునుగాని చెప్పలేదు. కామముతోఁ దీవ్రరణమొనర్చుమనియుఁ బాపముతో ద్వంద్వయుద్ధముచేయుమనియు నాతఁడుద్ఘాటించెను. “విమర్శకుఁడు బౌద్ధధర్మములోని నిర్మాణషక్తి భావములను బరిశీలించినచో బయటికి శాంతగంభీరమూర్తిగా గోచరించుచున్న బౌద్ధసన్న్యాసినిజూచి భ్రాంతిచెందక, బౌద్ధమతముదయింపఁజేసిన సారస్వతము, కళ, అతిశయోత్సాహ సంకల్పముల నత్యద్భుతముగాఁ బ్రదర్శించుటయేకాక, మహత్తర భక్తిశ్రద్ధలను, క్రియాపాటవమును బోషించి వ్యాపింపఁ

(౪) ధర్మపదము ౧౮౩

జేసెనని తెలియఁగలదు. మఱియు, క్షుద్రములైన మానవ కామరాగములనుండి, పరమోత్కృష్టమైన పవిత్రప్రేమభావమునుదయింపఁజేసిన మతము బౌద్ధమతముతో సమానమైనదియొకటిలేదు. క్రైస్తవమతము నీవిషయమున బౌద్ధమునకు సరిపోవఁజాలదు.” ౧. కామరాగములను నశింపఁజేయుమని బుద్ధుఁడువదేశింపలేదు; సర్వప్రాణికోటియొక సఖిండుప్రేమను జూపు జీవితము నభ్యసించుమని కోరెను. దేదీప్యమానమగు విట్టి శుద్ధప్రేమతో జగమంతయు నిండించి, సుహృదయతను వెదజల్లుమని యాతనిప్రబోధము. “మనమనస్సు చలింపరాదు; మనము నికృష్టవచనముల నుచ్చరింపము. హృదయకోశమున లేశమైన ద్వేషము లేని విశుద్ధప్రేమదయారసపూర్ణులమై మృదువైన ప్రవర్తనమును జూపుదుము. ఇట్టిపవిత్రశీలమును జూపువానిపై మేము ప్రేమామృతధారలను గురిసి, విశ్వమంతయు నిట్టివిమలభావములతో నింపి, జగత్కల్యాణమును సాధింతుము. ౨. జాతకకథలలోని యనేకగాథలు, పూర్వజన్మములలో బుద్ధుఁడు

౧. రైస్ జేవిడ్సు సతి. జె. ఆర్. ఎ. యస్. ౧౮౯౮ ఫుట గేగి.

౨. మట్టి నుని కామము. ౨౧. (౧ ఫుట 584) — తారానాథుని భారతీయ బౌద్ధచరిత్రయందు ఆశ్రయఁపడెను సన్యాసికథలను తనదిగువభాగమంతయుఁ గ్రీమిదత్తమెయ్యను యొకమక్క పరిభ్రమజూచి మొట్టుగుచు యూంకారముచేయుచున్నదాని నాసన్యాసిచూచి, కృపాంకరంగుండైతిఁగా నిట్లునుకొనెను: “ఈశ్వాసమును నినివేయుచున్న క్రిములను దొలగింపకున్నచో నిదిచచ్చును; కానిక్రిములనుదీసి పారవేసినచో నవియుంజచ్చును. “ఇట్లాలాచించి, తనశరీరమునుండి కొంతమాంసముతోని క్రిములనుదీసి వానికాహారముగా నిచ్చెను.

సప్తమాధ్యాయము : ప్రాచీనబౌద్ధమతధర్మతత్త్వము 259

ప్రాణికోటియెడ నమితకృపఁ జూపినాడని చెప్పుచున్నవి. ౧. బుద్ధుని యుపదేశము రెండతివాదములకు మధ్యేమార్గము; పశుభోగము, హద్దుమీరిన వైరాగ్యము రెండును దోషములని యాతనిమతము. కామమును సక్రిమమార్గమున నడపుకొమ్మనియేకాని నాశనమొనర్చుమనికాదు. వేదనమునుగూర్చి బౌద్ధుల పరిశీలనములు నీసిద్ధాంతమునే బలపఱచును. ఒకవిజ్ఞానభావము మంచిదో చెడ్డదో దానిఫలితముపై నాధారపడును. ఫలితము శ్రేయఃప్రదమైనచో నది సుఖహేతువు; కానిచో దుఃఖహేతువు; రెండునుగానిచో దటస్థభావమే మిగులును. సర్వజీవులు శ్రేయమునే యపేక్షించును. కాని చాలవఱకు జను లిహలోక శ్రేయము నపేక్షింతురు. నిత్యశ్రేయోభిలాషకొలదిమందికే యుండును. నీచదశలో జీవించు సంకల్పమును విసర్జించి, ఉత్తమ జీవనసంకల్పమును వికసింపఁజేసికొమ్మని బుద్ధునిభావము. ఏకాంతవాస మానము లేకాగ్రతకుఁ దోడ్పడును గాన నవి స్తుతింపఁబడెను. సంకల్పమును నిగ్రహించి పోషింపవలెనే కాని, యణఁచివేయరాదు. సుశిక్షితసంకల్పము లేనిదే ఘనకార్యమేదియు జరుగదు. ఒకరాజకుమారుఁడు బుద్ధుని శిక్షణమొంతకాలమునకుఁ బట్టభద్రునిఁజేయునని యడుగఁగా, నశ్శారోహణ శిక్షణమువలెనే యిదియు, ధైర్యము, ఆరోగ్యము, తెలివి, శక్తినేర్చు ననుగుణపంచకముపై నాధారపడియుండునని బదులుచెప్పెను. ౨.

మనము కామముల నన్నిటిని నిర్మూలించఁబనిలేదు. దుష్కామములనే ప్రచండసంకల్పముతో నిగ్రహంపవలెను. 3. “హృదయములోని మలినములన్నిటిని భస్మమొనర్చుటకే నేను తపస్సాధనము నుపదేశించినాను. అట్లు చేయునాతఁడే నిజమైన తపస్వి.” మఱియుఁ దపస్సనగా బుద్ధునిదృష్టిలో సంతరంగ ప్రవంచమేయున్నది కాని, కేవలము బాహ్యశరీర పరిస్థితుల నాతఁడధికముగా లెక్కచేయలేదు. దేహమును శ్రద్ధతోఁ గాపాడవచ్చును గాని దేహాభిమానము పనికిరాదు. “యద్ధరంగమున నెప్పుడైన నీదేహము శరాఘాతము నందినదా?” “అట్టియనుభవమున్నది.” “ఆగాయమునకుఁ దైలము మర్దించి, మెత్తనిగుడ్డకట్టి సంతరించుచితివా?” “అట్లుచేసితిని,” “నీగాయమును నీవు ప్రేమించితివా?” “లేదు.” “అదేవిధముగా తపస్సులు తమదేహములను ప్రేమింపరు. మమకారశూన్యులై తమదేహములను జ్ఞానసాధనముగా నుపయోగింతురు.” రతనభిక్షువులకుఁ బరిశుభ్రవస్త్రములు, నియతాహారము, వసతి, ఔషధసేవ అంగీకరించెను. తత్త్వవిషయముల నెఱుఁగుటకు వలయు మనోబలమును శరీర క్లేశములు క్షీణింపఁజేయుననియాతఁడెఱుఁగును. సదసద్వివేకముచే బుద్ధుఁడు తపస్సాధనమును సంస్కరించెను. వివేకశూన్యములైన ట్నుద్రావధతుల నాతఁడుతృణీకరించెను. కత్తిని పద్మనైన వంచనుబట్టుకొనినచో హాని చేయును. దంభతపస్సు సాధకునధోగతిపాలుచేయును. జీవిత పరిత్యాగముకాక, జీవితమమకార పరిత్యాగమే యాతఁడుప

సప్తమాధ్యాయము : ప్రాచీనబౌద్ధమతధర్మతత్వము 261

దేశించినది. తపస్వి శరీరమును గృహింపఁజేయువాఁడుకాఁడు; చిత్తమును శుద్ధిచేసికొను నాతఁడు వస్తువాంఛాదాసత్వము నుండి, విముక్తికై, ధనదారాపుత్రపశుమందిరానులందు మమకారము నున్మూలించుటే తపోదీక్ష. ఉపనిషత్తుచెప్పిన నచికేతుఁడు హృత్పద్మవీరముపై నధివసించియున్న మరణాతీత బ్రహ్మసాక్షాత్కారసిద్ధికై, లోకభోగతృప్త్యలన్నిటి నఖండ జగుప్సాభావముతోఁ దృణీకరించి విసర్జించెను. సుగత్యాగము విశుద్ధజీవనమున కతిముఖ్యము. ధర్మసారమును దెల్పుమని సన్న్యాసిని శౌతమి యడుగగా బుద్ధుఁడట్లు బదులుచెప్పెను; “ఏయుపదేశము కామమును బ్రేరేపింపఁజేసి, శాంతినినశింపఁజేయునో; గర్వమును హెచ్చించి, వినయమును కుదించునో; కోరికలను తగ్గింపక, యతిశయింపఁజేయునో, జనసంగమాసక్తిని గలిగించి యేకాంతవాసమున కనిష్ఠముదయింపఁజేయునో; క్రియాపరత్వమును మందగింపఁజేసి సోమరితనమును పెంపొందించునో; నిగ్రహించుటకు సాధ్యముకాని మనస్సును వృద్ధిచేయునో, అట్టియుపదేశమంతయు నధర్మమే.” ౧. చిత్తస్థైర్యము, శాంతికలు

గుటకు నిర్జనప్రదేశరతి, ధ్యానము సాధనములుగాఁజెప్పఁబడెను.

బౌద్ధమతము తనజాతిపూర్వబంధములను బూర్తిగా తెగఁగొట్టుకొనఁజాలకపోయెను. వేదయుగమునుండియు, సంగసారపరిత్యాగమొనర్చి, సన్న్యాసులై లోకసంచారజీవితమును గడపునాచారము భారతీయులకుఁగలదు. కొందఱు బ్రహ్మసాక్షాత్కారసిద్ధినిగోరి ‘సంతానకాంక్షను విడచి, ధనార్జనా

వాంఛను ద్రోసిపుచ్చి, ఇహలోకశ్రేయమును త్యజించి, సన్న్యసింబిపోయిన సంగతి నుపనిషత్తులలోఁ జూచియుంటిమి. విధివిహిత కర్మబాధ్యతను, నిర్వహణమును వీరికవసరములేదని ధర్మశాస్త్రము లంగీకరించినవి. చేత భిక్షాపాత్రమునుగొని, ఎవరిని బలుకరించుటగాని, యాచించుటగాని లేనిమానముద్రివహించి, వీధులవెంబడినింటింట కేగుచు సంచరించుసన్న్యాసియే సర్వజనుల కాదర్శపురుషుడని, బిచ్చగాఁడుమొదలు చక్కెరవఱకు నాతనికిఁ బ్రణామముచేసి గౌరవింతురు. ఈసన్న్యాసులనుగూర్చి జాకోబి వ్రాసినాడు: “సన్న్యాసిధర్మములను గూర్చి వ్రాసిన నియమములనుబట్టి చూచినచో, నీవర్గమున కధికగౌరవస్థానము కీ. పూ. ఎనిమిదవశతాబ్దమునం దీయఁబడినదని స్పష్టమగుచున్నది.” బౌద్ధసన్న్యాసులు, దారిద్ర్యవృతబద్ధులై, భిక్షావృత్తిపై నాధారపడి, బౌద్ధధర్మవ్యాప్తికై దీక్షబూనినవారు. లోకులందఱు సన్న్యసింతురని బుద్ధుఁడు తలచియుండఁడు. జనులనాతఁడు రెండువర్గములుగా విభజించి, సంసారబంధములు గలవారిని ‘ఉపాసకు’లనియు, సంసారబంధవిచ్ఛేదముచేసికొననివారిని శ్రమణులనియు నిర్ణయించెను. ౧, లోకసంబంధమైన విధివిధానములనినఁ దనకెంత గౌరవమున్నను లోకవిధి నిర్వహణమొక్కటే మోక్షమియఁజాలదనియాతఁడు తలపోసెను. “కామరాగపరివృతమై, వైకల్యములతో నిండియున్నది సంసారజీవితము. సర్వవస్తు సంగత్యాగమొనర్చి, స్వతంత్రుడైనవ్యక్తి జీవితము నిరాటంకవాయుప్రసారమువలె

సప్తమాధ్యాయము : ప్రాచీనబౌద్ధమతధర్మతత్వము 263

స్వచ్ఛందమైనది. గృహస్థుడైయుండువాని కున్న తజీవితమును గడపుట- అనగా పూర్ణమై, పవిత్రమై. అకుంతితమైన జీవితమును గడపుట యెంతదుష్కరమైనకార్యము! నా శిరోజములను గడ్డమును నిర్మూలించి. కాపాయవస్త్రధారిని, గృహవరణమును వీడి, విశాలజగద్రాజ్యమునఁ బ్రవేశించి విహరింతునుగాక!" అని యీ భావమునందఁ జింతించి పోయెను. సన్న్యాస మవసరము లేకుండనే, మోక్షమునార్జించవచ్చునని మజ్ఞిమనికాయము చెప్పుచున్నది. బుద్ధుఁడు కఠినములైన తపోవవాసాదులను నిరసించినను, నిర్వాణమును బొందఁగోరుసాధకులకు బుద్ధుఁడిచ్చిన శిక్షణవిధానమును జూచినచో, బ్రాహ్మణములు చెప్పినవియ మములకంటె నెక్కుడు కఠోరముగనున్నది. సిద్ధాంతములో నాతఁడు తీవ్రకృత్యముతోఁ గూడినవిధానము నంగీకరింపలేదుగాని, ఆచరణములో మాత్రము కఠోరశిక్షణము తప్పనిసరియగుచున్నది.

నిర్వాణసంపాదనమునకే బౌద్ధులందఱొక సోదరబృందముగాఁజేరిన సమాజమునే సంఘమనిరి. ఇందు విశ్వాసము గలిగి, కొన్ని నియమముల నాదరించువారీ సంఘసభ్యులు కావచ్చును. సర్వమానవుల కిందుఁదావున్నది. మొదట బుద్ధుఁడు స్త్రీలను జేర్చుకొనుటలో వ్యతిరేకభావములను బ్రదర్శించెను. ఒక వనితయొడఁ బురుషుఁడెట్లు సంచరింపవలెనని యానందుఁడడుగఁగా, దానికి బుద్ధుఁడు బదులుచెప్పెను; "ఆమె వైపుచూచుటమానుము... చూచుటవసరమైన మాటలాడకుము; మా

తూడుటవసరమైనచో జాగరూకుడనై ప్రవర్తింపుము". ౧. శుద్ధోద్ధనుని మరణానంతరమాతని పట్టమహిషి, ౫౦౦ మంది రాజసతులను వెంటబెట్టుకొనివచ్చి, మతస్వీకారమున కనుమతి యడుగఁగా, మాడుమారులు బుద్ధుఁడు తిరస్కరించెను. కారణము, సంఘమునఁ జేరిన పురుషసభ్యులకు మనశ్చాపల్యముదముంపవచ్చునని యాతఁడు తలచెను. ఇంకొకసారి వారు నడకచేసెనరిగి రక్తము స్రవించుచున్న పాదములతో, ఘోరదూసరిత వస్త్రములతో నేతెంచినపుఁ డానందుఁడు, “లోకమునందు బుద్ధులవతరించుటకుఁ గారణము మగవారి నుద్ధరించుటకేనా?” యని ప్రశ్నించెను. “నిశ్చయముగా స్త్రీలనుద్ధరించుటకుఁ గూడ”నని జవాబు పలికెను. అప్పుడాస్త్రీలందఱు సభ్యురాలైరి. ఇహజీవిత దుఃఖమందఱకు నున్నదిగావున, బౌద్ధ ధర్మమందరునంగీకరింపవలెను. రోగగ్రస్తులు, నేరస్థులుగా నిశ్చయింపఁబడినదుష్టులు, తమసాన్నిధ్యముచే గలఁతలు కలిగించు యుద్ధభటులు, ఋణగ్రస్తులు, సేవకావృత్తిలో నున్నవారు, తల్లిదండ్రుల యాజ్ఞ లేని పుత్రులు, బాలురు నంగీకరింపఁబడరు. సంఘము, సన్న్యాసులయొక్కయు సాధువులయొక్కయు సోదర సమాజము. బ్రాహ్మణములు చెప్పిన సన్న్యాసులట్టి సంఘనిర్మాణము నెఱుఁగరు. ఎఱిగియుండి తమసంఘ మొక ప్రచారకసమాజముగాను మతాంతరులను జేర్చుకొను సంస్థగాను బౌద్ధులు నిర్మించుకొనిరి. బౌద్ధసన్న్యాసి ఆగ్రహాను గ్రహములఁ జూపుకొరికగలవాఁడుకాఁడు. వైచిత్ర్యప్రదర్శకుఁడుగాఁగాని, జీవదే

పులమధ్యవర్తిగాఁ గాని యాతఁడు వర్తింపలేదు. ఆతఁడొక నాయకుఁడు. సంఘమున సన్యాసులకు గృహస్థులకుఁ దావు గలదు. గృహస్థుఁడు బౌద్ధధర్మము నామోదించును; సన్యాసి బానిని వ్యాపింపఁజేయును. బౌద్ధసంఘనియమములు, బ్రాహ్మణగ్రంథములనుండి గ్రహింపఁబడి, ప్రచారక వ్యవస్థానుగుణముగా మార్పుకొనఁబడినవి. బుద్ధునికి శిష్యునకు సంబంధముగాని, సన్యాసులకు ననుచరులకు సంబంధముగాని, ఆచార్య శిష్యసంబంధమే.

బుద్ధుని వర్ణధర్మాభిప్రాయమును గూర్చి విపరీతభావములు కొన్నిగలవు. వర్ణధర్మమున కాతఁడు విరోధికఁడుకాని యాతఁడుపనిషద్వర్ణ ధర్మము సంగీకరించెను. సంఘనాయకుఁడైన బ్రాహ్మణుఁడు శీలముచే బ్రాహ్మణుఁడుగాని, జన్మమాత్రముచేఁగాదు. బుద్ధునికాలమున జన్మముపై నాధారపడిన వర్ణవ్యవస్థ సంకరస్థితిలోనున్నది. “అనఘుఁడైన బ్రాహ్మణుఁడు, మలిన గర్వనిర్మక్తుఁడై, ఆత్మనిగ్రహముకలిగి, జ్ఞానమూరియై, ధర్మాచరణ దీక్షాబద్ధుఁడైనచో వానిని బ్రాహ్మణుఁడని పిలువవచ్చును. కోరిధద్వేషములకు వశుఁడై, క్రూరుఁడై, వంచకుఁడై మూర్ఖభావదాసుఁడై యుండువాఁడు నిజముగాఁ జండాలుఁడు; అట్టివానికి జీవకారుణ్యముండదు.” “పుట్టుకచే నెవ్వఁడును బ్రాహ్మణుఁడుగాఁడు. ఎవ్వఁడును చండాలుఁడును గాఁడు; తాను చేయుకర్మలవలననే బ్రాహ్మణుఁడుగాని, చండాలుఁడుగాని యగును.” ౧. మానవులందఱు పూర్ణజ్ఞానులగుట కవకాశ

మున్నది. ఒకమానవుడు పూర్ణజ్ఞానియైన మూర్తియే బుద్ధుడు. ప్రతిమానవుడు జ్ఞానధ్యాన నిగ్రహముల నభ్యసించి బుద్ధుడు కావచ్చును. కొందరు మానవులు జ్ఞానహీనులై నశించిపోవుటకును, గొందరు ధర్మతత్పరులై సిద్ధిపొందుటకును బుట్టినటువ్వర్థప్రళాపము. అందుచే నన్ని వర్ణములవారును సంఘములోఁ బ్రవేశమును గాంచిరి. ఈవిధముగా బుద్ధుడు వర్ణవ్యత్యాసము నున్మూలించెను. కాని బ్రాహ్మణధర్మమునందుఁ గూడ సన్నాత్యసికి వర్ణవివక్షణములేదని యంగీకరింపఁబడెను. బుద్ధుడు వర్ణభేదనాశన మొనర్చెననుటకు వీలులేదు; ఏలన నాతనిధర్మమున్నతాధి కారులకే యేర్పడెను. బౌద్ధధర్మములోని నూత్నముల సర్థముచేసికొను సామర్థ్యము పండితులకేకలదు. అందుచే బుద్ధుడు తఱచుగా శ్రమిణులను బ్రాహ్మణులను నాదరించెను. మొదట బౌద్ధధర్మమునవలంబించినవారు వారణాసిలోని బ్రాహ్మణులు ధనికకుటుంబములకుఁ జెందినయువకులునై యున్నారు. బుద్ధుడొక సాంఘికవిప్లవమును గల్పించెనని చెప్పజాలము. పుణ్యపరిపాకముచేతనే బ్రాహ్మణకులమున జన్మము లభించుననియు బుద్ధుడంగీకరించినాడు. ౧. బుద్ధుడు, దరిదురీలకు, దీనులకును జ్ఞానరాజ్యమున స్థానమున్నదని చెప్పిన యొక మతసంస్కర్త. “ఇప్పటికిని, బౌద్ధ జైనమతములు, సంస్కరణోద్యమములనియు, వర్ణభేదకారిన్యమును బ్రతిఘటించు నిమిత్తమవి యేర్పడెననియుఁ దలచువారి భావములు నిరాధారములు. బ్రాహ్మణ సన్నాత్యసివర్గముయొక్క వర్ణభేదప్రకట

నమునవి ప్రతిఘటించెను. సన్న్యాసిసంబంధములేని వర్ణవ్యవస్థను వారంగీకరించియున్నారు. వారి సంఘములందైనను, బ్రవేశించుట కందరకధికారమున్నదని చెప్పినను, నున్నతవర్ణములవారినే విశేషముగా మొదటఁ జేర్చుకొనిరి. ఇంకొకవిచిత్రమేమనగా, జ్ఞానవిషయమున బౌద్ధగృహస్థ శిష్యులు బౌద్ధసన్న్యాసులనే గురువులుగా నంగీకరించినను, తమ గృహస్థకర్మసంబంధములలోఁ బురోహితులను పూర్వబ్రాహ్మణులనే పెట్టుకొనుటకు బౌద్ధసంఘము నంగీకరించియున్నది." ౨. బుద్ధుఁడొక సంఘసంస్కర్తఁడు. స్వార్థవరత్వమువలననే దుఃఖము కలుగుచున్నదని నిస్సంశయముగా నిశ్చయించుకొనినవాఁడగుటచే, నహంకారపితౄచమును సమూలనాశనమొనర్చుటకై, యాతఁడు నైతికమైన మానసికశిక్షణ ధర్మము నుపదేశించెను. బుద్ధుని దృష్టి పరలోకదృష్టి; ఇహలోకజీవితముపై నాతనికంతగా విశ్వాసములేదు. సంఘసంస్కర్తయు, జాతీయనాయకుఁడనగుటకు వలయు నైహిక సంఘనిర్మాణోత్సాహ మాతనికిలేదు. "బుద్ధుని తత్త్వము, సంఘసంస్కర్తకుండవలయు నుత్సాహమునకు వ్యతిరేకమైనది. అణచివేయబడిన జాతులకుఁ బ్రాతినిధ్యము వహించి, అగ్రజాతుల నెదుర్కొని యుద్యమనాయకత్వము నహించు నావేశము బుద్ధుని తత్త్వమందేలేదు. రాజ్యము, సంఘము నట్లేయుండనిండు. సంగములనుత్యజించిన సన్న్యాసికి లోకవ్యాపార తంత్రములతో నిమిత్తములేదు. వర్ణవిభాగ మాతనిని బాధింపలేదు. ఏలన, నిహలోకసంబంధ విషయము

లన్నియు సమాసముగా వ్యర్థములైనవే, తనవలుకుబడిని వ్యవహరింపనిపరిపాచమున వెనుకబడిపోయి క్లేశములననుభవించువారి కుపకారము జరుగుటకై వర్ణవిభాగదోషములను ఖండించుటకువయోగింపఁబడెనని యాతనికిఁ దోచలేదు.” ౧. విజ్ఞానప్రపంచమున నుపనిషత్కృతము, జౌద్ధముగూడ వర్ణవిభాగకాఠిన్యమును నిరసించినవి; రెండునుగూడ దీనునికి హీనస్థితిలోనున్నవానికి నుత్కృష్టతత్వపదవి కధికారమున్నదని చెప్పియున్నవి; కాని వేదములునిర్మించిన వ్యవస్థలను, నభ్యాసములను, వినాశమొనర్ప రెండును బ్రయత్నింపలేదు, కాని వర్ణకాఠిన్యమును సడలించుటలో నుపనిషత్తులకంటెఁ గొలదిగా నెక్కుడుఫలితమును జౌద్ధమతముగాంచినది. ఆదినములలో సంఘసంస్కారము చేయవలయునను తీవ్రవేషము నాటి ప్రజ్ఞావంతుల కెవరికిని కలుగలేదు. సంఘసంస్కారమునకవసరమైన ప్రజాప్రతినిధి పరిపాలన తత్వము నవీనప్రపంచమునకుఁ జెందినది.

వేదోక్తముగా జరుగుచున్న గాఢస్థ కర్మలవిషయములో బుద్ధుఁడు జోక్యము కల్పించుకొనలేదు. ౨. సిద్ధాంతవిషయములలో వేదమే పరమప్రమాణమును భావమును బుద్ధుఁడంగీకరింపలేదు. బుద్ధుఁడు సామాన్యముగా బాహ్యధికారమునుగాని, రహస్యతత్వమునుగాని గుర్తింపఁడు. “ఓశిష్టులారా ! మువ్వరకు రహస్యములున్నవి..... స్త్రీలకు, హిశోప

౧. ఓలైన్ బెక్స్. బుద్ధుఁడు. పుటలు. ౧౫౩-౫౪

౨. చూడు భండార్యులు. ఎఫ్. ఇన్. టు ది ఆర్కీహిస్టరీ ఆఫ్ ఇండియా.

సప్తమాధ్యాయము : ప్రాచీనబౌద్ధమతధర్మతత్త్వము 269

దేశముచేయు పురోహితులకు, అసత్యసిద్ధాంతప్రచారకులకు...”³
 “గుప్తములా, బహిరంగములాయను భేదములేకుండ సత్యప్రబోధములను జేసియున్నాను. ఆనందా! సత్యములవిషయములోఁ గొన్నిటిని గుప్తముచేసి, యెవరికిఁ జెప్పకుండ గుప్పిటఁబెట్టుకొను పద్ధతినాదికాదు.” ౪. బుద్ధుఁడు వేదములను నిందించియెఱుఁగడు. జీవహింసనుజెప్పు నా వేదభాగమునుమాత్ర మేమాతఁడు నిరసించెను; గీతాగోవింద గ్రంథకర్తయగు జయ దేవ మహాకవియు, బుద్ధశతకమని పేరొందిన భక్తిశతక గ్రంథకర్తయైన రామచంద్రభారతియుఁ బైభావములతో నేకీభవించిరి.

౧౮—కర్మ. పునర్జన్మము.

కర్మసూత్రము మానవస్వభావజమేకాని, బాహ్యశాసనముగాదు. మానసికాభ్యాసనిర్మాణము; చాప్ర్యమునెడఁ బెంపొందుచున్న యాదరభావము, మనమెఱిగిన నెఱుఁగకున్నను, మనయాత్మస్వాతంత్ర్యమును క్షీణింపజేయు క్రియావ్యాపారముల పౌనఃపున్యము నివన్నియుఁ గర్మసూత్రములో లీనమైయున్నవి. మనముచేసిన కర్మలఫలితములనుండి మనము తప్పించుకొనఁజాలము. భూతకాలవర్తనము వర్తమానభావిదశలలోఁ బ్రవహించుచున్నది, మానవసంబంధములలో న్యాయ్యము నొసగునదియే కర్మసూత్రము, “తాముచేసిన కర్మలలోని భేదములవలననే, మనుజులందరిక రీతిగాలేరు. కొందరుచిరజీవులు; కొందరల్పాయుష్కులు; కొందరారోగ్యవంతులు; కొందరు

“రుజాగ్రస్తలు మున్నగునవిభేదములు” ౧. ఇట్టిసూత్రములేనిచో మనుజులు తాముదారుణమైన అన్యాయమునకు గుటియైతిమని తలచెదరు. దుఃఖితండైనవాడు దుఃఖమునతిక్రిమణీయమని గ్రహించును; ఏలనఁదాను దుఃఖానుభవముచే బూర్వఋణమును దీర్చివేయుచున్నానని భావింప వలగును. సుఖము ననుభవించు నాతనికిసూత్రము వినయమును బోధించును; ఏలనఁదనసుఖము స్థిరమైయుండుట కారణంబు పుణ్యకర్మ చేయుచునే యుండవలెను. తలపగిలి, గాయములనుండి యొడలెల్ల రక్తము కారుచు, మతాంతరుల కోభమునకుగుటియైన యొకశిష్యుడు బుద్ధుని సమీపమునకువచ్చినపుడు బుద్ధుఁడతనితో నిట్లనెను; “ఓఅర్హతా! అట్లేయనుభవింపుము” ఇప్పుడు నీకుఁగలిగినకర్మ ఫలమును నీవీరూపమున ననుభవింపకున్నచో నరకమున ననేక శతసంవత్సరముల దుఃఖము నీకుఁబ్రాప్తింపి యుండెడిది.” ప్రతి వ్యక్తికి స్వకర్మబాధ్యతయును, భావిజన్మ విశ్వాసమును గర్మ సూత్రమునకు వలయును. పాపఫలము, పాపముచేయువాని జీవితదశననుసరించి యుండును. నీతిహీనుడు, దుష్టుఁడునైన మానవుఁడొక పాపమొనర్చినచో నాతనికి నరకము ప్రాప్తింప వచ్చును. యోగ్యుడైనవాడట్టి పాపమునే చేసినచో సల్ప దుఃఖముతో దానిఫలిత మీజన్మమునందే పూర్తియగును. “ఒకలవణ కణము నొకచిన్నజలపాత్రములోఁ గలిపినచో నందలినీరంతయు నుప్పగినుండును. ఆకణమునే గంగానదిలోఁ

౧. మిళిందము. మజ్జిమనికాయము. ౩౨ ౨౦౩.

౨. బుద్ధహోమఁడు. ఆత్మసాలిని. పు. ౮౮.

సప్తమాధ్యాయము : ప్రాచీనబౌద్ధమతధర్మతత్వము 271

గలిగినచోఁ దెలియపీలగుమార్పు గంగాజలము రుచిలో గోచరింపదు. ౧.

కర్మసిద్ధాంతము బౌద్ధమతమునకుఁ జాలపూర్వకాలమునకుఁ జెందినదేకాని, బౌద్ధమత పరిణామవాదమున దీనికిఁ దార్కికమైన పోషణము లభించినది. కారణకార్యాత్మకమైన దీర్ఘశృంఖలమునందు మానవులు పరస్పరసంబంధములు గలిగి తాత్కాలిక వ్యక్తిత్వముగల 'లింకులు'. ఒకవ్యక్తియొక్కచరిత్ర మాతనిపుట్టుకతో నారంభించినది కాక, మొదలెఱుగని యనేక జన్మాంతరములనుండి వచ్చుచున్నది.

దేవతలకు మానవులకుఁగూడఁ గర్మనూత్ర మనుల్లంఘనీయమైనచో, మానవుని పురుషప్రయత్నమున కిసుమంత యవకాశమును లేకుండఁజూపును. ఏమిజరిగినను గర్మయే కారణమైనచో, జరిగినదానిని దేనినిగూర్చియును నెవఁడు నాలోచింపఁబనియేలేదు. కర్మయే సర్వమును జయించును. మోక్షము కర్మప్రవాహములోనిదే. ఇట్టి భావము విజ్ఞానచరిత్రమందుఁ దఱచుగాఁ దలయెత్తుచుండును. దేవతలకు మానవులకు సమానముగా నమోఘము ననతిక్రమణీయమునైన యొక నూత్రమున్నది; మానవప్రయత్నముగాని ప్రార్థనముగాని దానిని మార్చలేదని గ్రీకులు భావించిరి. ఇట్టి విశ్వాసమే కాలిన్విష్టులకు, ముస్లిము కిస్మెత్తునకుఁగూడఁ గలదు. బుద్ధుఁడు తన బుద్ధత్వసిద్ధి కిదివఱకే తనకర్మఫలము నిర్ణయించినదేమో చెప్పియుండలేదు. బుద్ధుఁడు దీనికి స్పష్టమైన సమాధానమీయక,

విచారణయమైన విషయమని చెప్పి యూరకుండెను. కాని మానవునకుఁ గర్మస్వాతంత్ర్యమును, కర్మసూత్రమును దుదకు నిర్జించుశక్తిని పొద్దధర్మమిచ్చియున్నది. ౨. దోషమును దీవ్యముగాఁ బ్రతిఘటించుటకు శక్తితోఁగూడిన కృషికావలయునను నాతని యుపదేశము. కర్మచేయుటకు స్వాతంత్ర్యము మనకు లేదనుసిద్ధాంతమునకు వ్యతిరేకమైయున్నది. బుద్ధునుపదేశమునఁ బశ్చాత్తాపమునకు సావకాశమున్నది. కర్మసూత్రః కర్మస్వాతంత్ర్య సామరస్యమును సూచించు సిద్దిగూఁప విషయములు గమనింపఁదగినవి. కారణధర్మమే నేటివిజ్ఞానమునందుఁగూడ కర్మసూత్రాధి కారమును సమర్థించుటకుఁ గలకారణము. కర్మ, పాపతత్త్వము ననుసరించియొక నిర్జీవసూత్రముగాదు; అది జీవులశీలమునుండియే యుత్పన్నమైనది. జీవము వికసించులక్షణముగలది. ఆత్మయనునదొకటిలేదు. నిత్యపరిణామ మందుచు సభ్యుడయమందుచున్న దశావరంపర లేయున్నది. గతము వర్తమానమును బంధించినను, భావిదశను మనసంకల్పము ననుసరించి నిర్మించుకొనవచ్చును. వర్తమానము గతముచే నిర్ణయింపఁబడుటొక యంత్రవిధానముగాదు. భూతవర్తమాన దశలమధ్యమందొక యవిచ్ఛిన్నసూత్ర మున్నదని కర్మసిద్ధాంతము చెప్పుచున్నది. అనగా వర్తమానమొక్కటే గతకర్మఫలమని చెప్పరాదు. “ఓ పురోహితులారా ! ఎవఁడైనను మానవుఁడు తనకర్మల ననుసరించి ఫలమనుభవింప వలెనని చెప్పినచో, నపుడు మతజీవి

సప్తమాధ్యాయము : ప్రాచీనబౌద్ధమతధర్మతత్త్వము 273

తమున కేయవకాశమునుండదు. దుఃఖమును బూర్తిగా నిర్మూలించు నుపాయమునులేదు, కాని తానుజేసిన కర్మల కనుగుణమైన ఫలసిద్ధి చేకూరునని యెవ్వడైనఁ జెప్పినచో, సప్పడుమతానుష్ఠానావకాశము నున్నది; దుఃఖమును పూర్ణముగా నాశమొనర్చు మార్గము నున్నది.”౧. కర్మసూత్రమును నిర్దేశసూత్రముగా నర్థముచేసికొనుట వలన సీతీమతముల కవకాశముపోవును.

బుద్ధుఁడు మానసికవ్యాపారమున కిచ్చిన ప్రాముఖ్యమే యీసూత్రార్థమందలి క్లిష్టతకుఁ గారణమైనది. మనస్తత్త్వశాస్త్రమునకు లక్ష్యము పరిమితమైనదగుటచే, ఆత్మ యనగా వివిధమానసిక దశాసముచ్చయమని చెప్పటకు బుద్ధుని కధికారమున్నది. మనస్తత్త్వశాస్త్రమునకు, వివిధమానసిక దశాపరిణామముల సంబంధమును నిర్ణయించుటే ముఖ్యముగాన, కర్మ నిర్ణయ సూత్రము దానికనుగుణముగా నుండును. కాని యేకాత్మతత్త్వమున కర్థమీసూత్రము తృప్తికరముగాఁ జెప్పఁజాలదు. ఈభిన్నదశలన్నియు నొకవ్యక్తికిఁజెందినవని చెప్పుకున్నచో నాత్మస్వభావమున కపార్థమునుజేసిన వారమగుదుము. మనయాత్మ, యేసమయమునందైనను, మనముచేసినకర్మకుఁ గర్తయైయున్న కారణమున గతకర్మబంధములను ఛేదించుకొనఁగలదు. కర్మరహితమైన కర్త నిర్లక్ష్యవ్యక్తియగును. ఆత్మయొక్క వివిధదశలే సత్యములని గ్రహించుచో, గర్మసూత్రము వానిని నిజముగా బంధించునని చెప్పవచ్చును. కాని

౧. అంగుత్తరనికాయము. 3 అ. ౯౯.

వ్యక్తిత్వము సంగీకరించినచోఁ గర్మస్వాతంత్ర్యమంగీకరించి నట్లేయగును. నిష్కారణముగా నేదియును జరుగదని ఆత్మ యొక్క ప్రస్తుతావస్థ యట్టికారణము గావచ్చునని చెప్పా తుకు విరుద్ధము కాఁజాలదు. మనస్సుయొక్క సక్రమవ్యాపారము నందు జోక్యముకలిగించుకొనుచునుండు నొకస్వతంత్రసంకల్ప మున్నదను నశాస్త్రీయభావమును బ్రతిఘటించుటకే బౌద్ధ ధర్మముద్యమించినది. ప్రపంచములో జడధర్మమునకంటె నధిక మైన ధర్మమున్నది; వ్యక్తియొక్క వాంఛాభావముల పూర్ణ సహజ చరిత్రమునున్నది. ప్రకృతిలోనున్న యీసహజక్రియ మును, నాత్మపరిణామవికాసమును గర్మసూత్రము తెలుపు చున్నది. బౌద్ధ్యతనుగాని, ప్రయత్నావకాశమునుగాని తొల గించుటకొరకుఁ గర్మసూత్ర ముద్దేశింపఁబడలేదు. ప్రయత్నము లేనిదే ఘనకార్యమేదియు సాధింపఁబడదు.

మనమత్యున్నతస్థితిని బొందినపుడు కర్మకుమనపై నధికా రములేకపోవును. గతకర్మఫలములన్నియు హరించి పోవును. మోక్షావస్థ, సుకృతదుష్కృతముల కతీతమైనది. కర్మలయొక్క ఫలితమున్నంతకాలము పునర్జన్మావసరముండి తీరునుగాన, పునర్జన్మరాహిత్యమే మోక్షముగావున. ముక్తిపొందినవానికి నీతి తో నిమిత్తములేదని చెప్పఁబడెను. పుణ్యపాపములు రెంటికి నతీతమైన పదవియే జన్మరాహిత్యము. వైతికవర్తన మట్టిపదవి వాఙ్మించు సాధనమే. లక్ష్యము సిద్ధించుటతోఁ గృషి పూర్తి యగును. ఇంకొకజన్మమున కవసరమగుఫల కారణమైన కర్మ చేయ నవసరముండదు. ముక్తుడగువాఁ డేపనిచేసినను, నిస్సృ

సప్తమాధ్యాయము : ప్రాచీనజ్ఞానమతధర్మతత్త్వము 275

గుండై చేయుననిచెప్పిన యుపనిషద్భావమే యిది. కేవలము కర్మలు ఫలితముల నొసంగవు; కర్మలమేనకనున్న కాంక్ష లిచ్చును. కాబట్టి పరమగతియైన మోక్షావస్థ, ధర్మాతీతము, కర్మాతీతమునైనది; కాని ధర్మకర్మలకు మోక్షముతో సమన్వయము నున్నది.

కర్మనియమ బద్ధమైన జన్మపరంపరల చిహ్నమే సంసార చక్రము. పూర్వజన్మకైఫిల్యము, నూత్నజన్మోత్పత్తియే మరణము. తిరిగి పుట్టబోవుబిడ్డకు శ్మశానదహనజ్వాలయే ఊయెల సామగ్రి. జీవితకాలమునకుఁ బెక్కు-మార్పులుగలవు. జనన మరణములు పెద్దమార్పులగుటచేఁ బెద్దపేర్లు పెట్టితిమి. మన మిజన్మమందనుభవింపవలసిన కర్మసముచ్చయమయి పోవుట తోడనే మరణము తటస్థించును. కాలచక్రము, మనకింకొక జన్మావకాశము నొసంగి, మనముకోరినచో, నుత్తరదశ నున్నత దశగాఁ జేసికొనుటకు వీలిచ్చినది. ఈసంసారచక్రమునందు మనుజులేకాక, సర్వజీవులు పతనోత్పతనముల నందుచుండును. బ్రాహ్మణముల సిద్ధాంతముననుసరించి, బుద్ధుఁడును దుర్మార్గులకు సరకమును, నజ్ఞులకుఁ బునర్జన్మమును జెప్పినాఁడు. స్వర్గమునుగూడ సంగీకరించెను. “మరణముచే దేహము నశింపఁగా సుకృతాత్ముఁడు స్వర్గమున జన్మించి నుఖిస్థితి నందును.”^౧ స్వర్గ సరకములు పునర్జన్మమునకుఁ బూర్వము లభించుఁ దాత్కాలికావస్థలని కొన్నిచోటులఁ దెలుపఁబడెను. బుద్ధుని పూర్వ జన్మాశల నుగ్గడించి, పునర్జన్మసిద్ధాంతమును బౌద్ధులు విశేష

ప్రచారమొనర్చి, పూర్వజన్మాంతరములందు బుద్ధుఁడెట్లు త్యాగ సరాయణత్వముచే గ్రహిమాన్మతినంది, తుద కశ్వత్థ సృష్ట చ్ఛాయ నాతఁడెట్లు దివ్యజ్ఞానసిద్ధినందెనో వర్ణించియున్నారు. మనము కొన్నియిందియాతీత శక్తుల నార్జించినచోఁ బూర్వా నేక జన్మముల వివరములన్నియు గోచరించునని యొక సిద్ధాంతము గలదు.

ఆత్మదేహాంతరయాత్ర చేయుటకాని, ఒకేవ్యక్తి పున ర్జన్మపరంపరల నందుటకాని బౌద్ధమతమున లేదు. ఒక మను ష్యుఁడు మరణించినపు డాతని దేహముతోఁబాటు దానిపై నా ధారపడియున్న మానసికదశాసంపుటియును నశించును. చచ్చిన వాఁడుకాదు తిరిగి జన్మమెత్తుట; ఇంకొకఁడు కొత్తగాఁ బుట్టును. వివిధదేహములలోఁ బయనించు నాత్మలేదు. దేహాంతరములలో యాత్రచేయునది శీలము. ౨ మరణముచే వేరైన రెండుజీవితములను గర్మనూత్ర మెట్లుకలుపునో బౌద్ధధర్మము చెప్పలేదు; అదియట్లు జరుగఁనని విశ్వసించెను. భిన్నజన్మపరం పర, సహజకారణధర్మముచే గలుపఁబడునందురు. పూర్వజన్మ శీలము, నూత్నజన్మమునకు వలయు సామగ్రినిచ్చుననియుఁ జెప్పఁబడెను. కర్మబలముచే మరణించుచున్న మానవునివిజ్ఞానము నూతనజీవదశల నుద్భవింపఁజేసి, యొకనూత్నదేహమును గల్పించి, దానియాధారమున నూత్న దేహపరిణామ

౨. అభిధమ్మకోశము 3 అ. ౨౪.

3. పోసిస్ నిర్వాణమార్గము పుటలు. ౮3-౮౪

సప్తమాధ్యాయము : (పాచీనబౌద్ధమతధర్మతత్త్వము 277

నది మరణించుచున్న మానవుని యంత్యభావమనియు, నాభావమే యాతనిజీవితముయొక్క ప్రవర్తనమున కంతటికి సారభూతమైనదనియుఁ దలఁపఁబడినది. మరణకాలమున నిట్టి భావశక్తియే సూతనజన్మకాంక్షయై నిలుచునని చెప్పఁబడెను. జీవితవ్యాపార సంబంధమైన కర్మశక్తియేకాక, బ్రతుకవలెనను కాంక్షలేక ఉపాదానకారణము కూడఁ బునర్జన్మకారణమని తెలియుచున్నది. జీవితమనగా భిన్నదశల సంపుటియగుటచే, సీ భిన్నములైపోయిన వివిధావస్థలును దిరిగి కలియకున్నచో జీవితములేదు. అట్టి సంయోగశక్తియే ఉపాదానము. ఇది లేనిదే కర్మ చేయజాలదు. కర్మ, సామగ్రి కొఱకెదురు చూచుచుండు నియమసూత్రమే.

“ఏదోనొక జీవితమునందొకవ్యక్తి మరణశయ్యపై నున్నప్పుడు, మరణము సహజమైవచ్చినను, దౌర్జన్యముచే హతాత్సంభవమైనను, మరణవేదనల యాఘాతములచే దేహమందలి అల్పాధికావయవములలోని శక్తులన్నియు చెదరి, పచ్చి తాటి యాకు సూర్యరశ్మివశమై యెట్లుకృమముగా నెండిపోవునో అట్లే, క్రమముగా శుష్కించి వాడిపోవును. చూపు ఊహాశక్తి, మున్నగు నిందియములు పనిచేయుటాగిపోవును. ఆలోచనాశక్తి చెడిపోయి, దేహపటుత్వముమున్నగునవి, కేంద్రజీవితమైన హృదయమునఁ గొంతసేపు నిలఁబడుటకు యత్నించును. కర్మజలముచే హృదయము కొంతసేపు కొట్టుకొనుచుండును. పూర్వమా వ్యక్తిచేసిన ఘనతరకార్యములును దృఢముగా నేర్పఁబడిన యభ్యాసములును, స్మృతిపథముననిలఁబడి, కర్మచేగల్పిత

మైన యొకరూపమును ధరించి, విజ్ఞానమై, ముందుజన్మమున కవిచ్ఛిన్నమై పోవుచుండును.”

“విజ్ఞానమింకను నిలిచియుండఁగనే, జీవనతృప్తి అజ్ఞానముకూడ నిలిచియుండిన కారణముచే, బునర్జన్మదోషమున జ్ఞానము తెలియకుండఁ జేయుచుండును; విజ్ఞానమును బునర్జన్మకాండ్ర, కోరినజన్మమువైపుకు గెంటును; విజ్ఞానమునకు బాగుటయైయున్న కర్మయునట్లే చేయును. ఒకపిల్లకాలువను దాటునప్పుడు మనుజుఁడు మొదట పట్టిపై నిలఁబడి, పైనివేళలాడుచున్న చెట్టుకొమ్మకు గట్టినతొడిగును గట్టిగాఁ బట్టుకొని, అడుగుడుగునకు నూతము చూచుకొనుచు ముందు కరుగుచుండునట్లే, కర్మచేతను, తృప్తిచేతను ముందుకుఁ ద్రోయబడిన విజ్ఞానమింకొకవిశ్రాంతి స్థానమున నిలువవచ్చును. లేక ఇంకనొక జన్మ మారంభమగును. ఇచట నశించిన పూర్వవిజ్ఞానమునే మరణమనియు, నూతనవిజ్ఞానము నూతనదేహమునందుఁ జేరుటే పునర్జన్మమనియు వ్యవహరించుచున్నాము. కాని యీ ప్రస్తుత విజ్ఞానము పూర్వజన్మ విజ్ఞానమునుండి జనించినదికాదు; పూర్వజన్మమునకుఁ గారణములైన ధర్మములును, నూతనజన్మాపేక్షారూపమైన తృప్తియుఁగలిసి నూతన విజ్ఞానమైనది.” ౧

ఒకవంక మనుష్యులకు, బశువులకు, బిశాచములకు భేదము చెప్పఁబడినది; వేటొకవంక నరకనివానులైన దేవతలకు

౧. బుద్ధభూషణుడు, విశుద్ధిజగ్దము ౧౭౭, చూడు. దర్శియు బి.టి. పుటలు ౨౩౮-౨౩౯.

సప్తమాధ్యాయము : ప్రాచీనబౌద్ధమతధర్మతత్త్వము 279

రాక్షసులకును భేదము తెల్పబడినది. ౧. దేవతలు, రాక్షసులు నగోచరరూపులై. జన్మకాంక్షచే నేదేహమునైన సంకల్పమాత్రమునఁ బొందఁగలరు. పశు, మనుజు, పిశాచముల కట్టి సామర్థ్యములేదు; వానికిఁ బునర్జన్మములకు వలయు సామగ్రి సిద్ధమైయున్న నేగాని పునర్జన్మములు లభింపవు; మరణసమయమున నిట్టి సామగ్రి సిద్ధముగలేక యాలస్యమైనచో, గొంతకాలము గంధర్వరూపమున పీరుండురు. ఈగంధర్వులు, అశరీర రూపములలోనుండి, తమభావబలముచే నచిరకాలములో నూత్నజన్మముల కవసరములగు పరిస్థితులను గల్పించుకొందురు.

అవిచ్ఛిన్నదశా లక్షణమునకుఁ గారణమైన కారణధర్మమే పునర్జన్మమునకును సరిపడును. పునర్జన్మమైత్తిన మానవుఁడు చచ్చిపోయినవాని కర్మఫలభోక్త; కాని యాతఁడు నూతన పురుషుఁడే. ఇరువురు సమానులుకాకున్నను, నిరువురకు ననుబంధము పూర్తిగా విచ్ఛిన్నముకాలేదు. కొత్తవ్యక్తి తన కర్మలరూపమే. బృహదారణ్య కోపనిషత్తునందు, యాజ్ఞవల్క్యున కార్తభాగునితో జరిగిన సంభాషణమున నీసీద్ధాంతము నూచింపఁబడినది.

కర్మయే స్థిరమైన గుణమని బౌద్ధతత్త్వ ముఖ్యభావమైయున్నను, విజ్ఞానము నట్టిదేయని కొన్ని సమయములందు నూచింపఁబడెను. “మనము చూచునదంతయు మనవిజ్ఞాన ఫలి-

తమే." విజ్ఞానమే మన ఆత్మయొక్క నిర్వాణవస్తు సామగ్రి యనియుఁ జెప్పబడెను. ౨. విజ్ఞానమునకుఁ గర్మకుఁగల సన్నిహితసంబంధమును జూపుచున్నది. ఉత్తమమైన నిర్వాణావస్థలో, మనకుఁ గర్మవిజ్ఞానములు రెండును బంధములుగావు; వ్యక్తిత్వమరణముతో సర్వదుఃఖ నాశనమగును. కర్మయే జన్మ పరంపరలన్నిటిని నడపుచుండును; కర్మనాశనముతో జీవనాశనమును బూరి యగును.

౧౬ — నిర్వాణము.

“ఇపుడిది దుఃఖనిర్మూలన సంబంధమైన పరమసత్యము. నిజముగా నిఁకఁగామము నశించును; జీవనతృప్త్యయఁ బూర్ణముగా విచ్ఛిన్నమైపోవును.” నిర్వాణస్వరూపమును స్పష్టముగా బుద్ధుఁడు నిర్ణయించి యుండలేదు. నిర్వాణమార్గమునకుఁ బ్రజలనాకర్షించుటే బుద్ధుఁడు కర్తవ్యముగాఁ బెట్టుకొనెనుగాని, నిర్వాణమునందుండు సుఖసంపద్యైభవముల నాతఁడు వర్ణించుటకుఁ బూనుకొనలేదు. అతనిపూర్ణదృష్టి నాకర్షించినది జీవితదుఃఖము. నిర్వాణశబ్దమునకు, నిశ్చయించుటనికాని, చల్లార్చుటయని కాని యర్థము. నిశ్చయించుటలో నశింపఁజేయుటయను నర్థమున్నది. చల్లార్చుటలో నాశనములేదుగాని, కామోష్ణతయొక్క ఉగ్రత్వము శాంతించుటయని స్ఫురించుచున్నది.

౨. హ్యాయేతత్త్వమానందను, వ్యక్తిసమానత్యము, భిన్నభావ పరంపర లకుఁగల సంబంధముచేఁ గలిగినదని చెప్పటాశ్చర్య జనకమైనది.

సప్తమాధ్యాయము : ప్రాచీనబౌద్ధమతధర్మతత్త్వము 281

“ముక్తిపొందిన మనస్సు, ఆరిపోయిన దీపమువలె నున్నది.” (౧). మాటలలోఁజెప్పటకు సాధ్యముకాని నిర్వాణావస్థయొక్క సద సదూప్రముల నీభావములు వ్యక్తపఱచుచున్నవి. బౌద్ధతత్త్వ ముననుసరించి, నిర్వాణమనగా దైవసామీప్యముచే లభించు నానందమొనగు నవస్థకాదు; అట్టిదైనచో జీవనకాంక్షపూర్తిగా నశింపక మిగిలియుండును. నిర్వాణప్రాప్తివలన నశించునది నింద్యమగు తృప్తికాని జీవితమే నశింపదనిచెప్పిన బుద్ధునివాక్య ములనేకములుగలవు. కామద్వేషాజ్ఞానాగ్నిజ్వాల లుపశాంతిం చుటే నిర్వాణము. ఈయర్థమునందే బుద్ధుఁడు తన ముప్పది యైదవయేట నిర్వాణమునుబొంది యందు బోధిని గాంచెననియు, మిగిలిన నలుబదియైదు సంవత్సరములు దానుదెలిసికొనిన బోధి సం దేశమును లోకము నందంతటను బ్రచురించి, మహాోపకార మొనర్చెననియు మనము గ్రహింపవలసియున్నది. ఒకప్పుడు నిర్వాణము రెండువిధములని చెప్పఁబడినది. (౧) ఉపాధిశేష నిర్వాణమనగాఁ గామములు శాంతించుట (౨) అనుపాధి శేషనిర్వాణమనగా జీవనాశనము. చైతన్య నభిప్రాయములలో మొదటినిర్వాణమందుఁ బూర్ణజ్ఞానియైన వానికిఁ బంచస్కంధ ములు మిగులునుగాని, జీవతృప్తిగాని, వస్తుకాంక్షకాని యుండ

౧. దీఘనికాయము. ౨ అ. ౧౧; చూడు మజ్జిమనికాయము ౭౨. ఇందు మండుటకేమియు లేని కారణమున నారిపోయినమంటతో నిర్వాణజీవస్థితిని బుద్ధు ళర్థించినాఁడు. శ్వేతాశ్వతరోపనిషత్తు (౪ అ—౧౯) ఇంధనములేని అగ్నివలె పరమాత్మయున్నదని వర్ణించెను. చూడు. సృసిహోత్తరతాప నీయోపనిషత్తు. ౨

దనియు, రెండవరకపు నిర్వాణమునందు వ్యక్తిమరణముతో జీవనాశము పూర్తియగుననియుఁ జెప్పఁబడినది. అనగా మరణ కాలమువఱకు దేహముండు టాకటి, మరణముతో సర్వనాశ మగుటాకటి యని రెంటికి భేదము నిరూపింపఁబడెను. అర్హతఁడు పరినిర్వాణమునుబొంది, లోకమునుండి యదృశ్యుడగునఁ భావము.

ఉపాధిశేషానుపాధి శేషనిర్వాణములకు భేదము, నిర్వాణమునకుఁ బరినిర్వాణములకుఁ గలభేదమే; మరణము, పూర్ణమరణముల కుండుభేదమే. ౧. ఈవిషయమున నిశ్చితార్థము లేదు. ౨. పరినిర్వాణమైనఁ బూర్ణజీవనాశము కాఁజాలదు. జీవపరిపూర్ణావస్థా ప్రాప్తి దీనియర్థము. “బుద్ధయోగీశ్వరుండు పూర్ణమోక్షమనగా నిర్వోషవిజ్ఞానపరంపరా ప్రవాహమని భావించినాఁడు.” 3. విఘాతవైరుధ్యములులేని చిత్తశాంతియే నిర్వాణము. దుష్టణబీజాంకుర నాశనము వలన నాస్మిన్నతిలభించును. ఈమహాజ్ఞానసాధనా ఫలితమైన నిర్వాణమఖండ ప్రమాదభరితమై యుండవలెను. అది పరిపూర్ణతాసిద్ధికాని, పూర్ణనాశసస్థితి కాఁజాలదు. అహంకార సంబంధమైన గుణనాశముతో మనము విశ్వజీవముతోఁ దాదాత్మ్యమంది జగజ్జీవితోద్దేశ భాగస్వాముల మగుదుము. అప్పుడు పరిపూర్ణత్వమనగా మూడుకాలములయందు నిత్యమైయున్నదానితో నేకత్వమునందుట. జీవపరిమాణము విశ్వజీవముగాఁ బెంపొందును.

సప్తమాధ్యాయము : ప్రాచీనబౌద్ధమతధర్మతత్త్వము 283

అది అహంకారరహితమైన యొకస్థితి. కాలాతీతమైన అస్తిత్వము, పూర్ణధైర్యశాంతి సుఖానంద నిత్యప్రసన్నతా పాపనశ్చముల దివ్యస్వరూపము.” ౪. పరి నిర్వాణానంతరము బుద్ధుడు లేకుండఁబోయెనని చెప్పవాక్యములు మిళిందమునఁ గలవు.” బుద్ధుడు పునర్జన్మమున కవకాశమిచ్చు మూలములు కూడ లేనిరీతి నస్తంగతుడయ్యెను. బుద్ధుడంతయును పొందినాడు; ఆతఁడిక నిచ్చటనున్నాడని కాని, యచ్చట నున్నాడని కాని చెప్పటకు వీలులేదు. ఇతనాతఁడు తనయుపదేశమను దేహమున జీవించియున్నాడు.” ౫. బుద్ధుడిక లేడు కనుక మనము బుద్ధునారాధింపఁజాలము; కనుక నాతని చిహ్నములను, సిద్ధాంతములను బూజింతుము. ౬. నాగసేనుడు నిర్వాణమనఁ బూర్ణనాశనమని చెప్పచు, నది చిత్తవృత్తి నిరోధము, భావనిరోధమునని పలికెనుగాని, పూర్వబౌద్ధులకు మాత్రము నిర్వాణమనగా, జీవపూర్ణత్వమనియు, సుఖదుఃఖాతీతమైన దివ్యానందస్థితియనియుఁ జెప్పవలసియున్నది. “ఓవచ్చా! తథాగతుడు దేహబంధమునుండి విముక్తుడై నపుడు, సాగరగంభీరతను, వైశాల్యమును, బాంది, కనుఁగొన నశక్తుడయ్యెను.” భేమయను సన్నాస్త్రిని కోసలదేశస్థుడగు పసేనదితో, మరణము వలన భుద్ధుడు పంచస్కంధనిర్మక్తుడైనాడని చెప్పినది. పాపనాశనముతో ముక్తుడును నాశమగునను మతద్రోహభావమును

(౪) మిళిందము ౨౨ ౨. ౯ 3౨. ౪-౯; ౨౨. ౧౬.

(౫) మిళిందము 3.౨ ౫.౧౦ (౬) మిళిందము. ౪౨. ౨;

సంయుక్తసికాయము ౧౨.

బ్రకటించిన, యమకుని సారిపుత్తుడు దూషించినాడు. నిర్వాణమనగాఁ బూర్ణనాశనమని యర్థము చెప్పవలసిన వాక్యమొక్కటియులేదని, నిర్వాణమునుగూర్చి చెప్పిన వాక్యములను సమగ్రపరిశీలన మొనర్చిన మ్యాక్సుముల్లరు, చైల్డర్సుపండితులు చెప్పినారు. అనిత్యమగు నహంకారము నశించినదనియు నిత్యమైనవ్యక్తిత్వము నిలిచియున్నదనియు దీనిభావము. ఇంద్రధనుస్సులోఁ గొంతనత్యము, కొంతకల్పనము నున్నట్లే జీవమునందుఁ గొంతయాత్మ, కొంతయనాత్మపదార్థము గూడనున్నది. కురియుచున్న వర్షబిందువులు రూపము, కాంతి రేఖ నామము, రెంటిసంపర్కము లేక భావము ఇంద్రధనుస్సు. కావున నింద్రచాపమనత్యరూపము, కాని నిత్యసత్యమైన దీయనత్యరూపమున కాధారమై యున్నది. “జ్ఞేయము జ్ఞాతనైన నాకెమరైయున్నంతసేపు లోకమునాపై నాధారపడియున్నది. జ్ఞేయము రూపమేకాని, రూపమున కాధారమైనది జ్ఞేయముకాదు. కావున జ్ఞానము, బాహ్యరూపమైన జ్ఞేయమును మాత్రమే నిర్మాలింపఁగలదు. రూపమైనదంతయు నచ్చుచుఁ బోవుచు, బరిణామమందుచు నుండుచు. కాని రూపము దేనినాశ్రయించి యున్నదో, అది నిత్యమైనది; ఆత్మ; ఆత్మ, అనాత్మరూపమైన పరిణామదశలలోని కెన్నఁడు నేవిధముగాను రాఁజాలదు. ఎప్పుడు నేవిధముగాను నిత్యమైనది నాశమందదు.” ౧, ఆత్మయొక్క శాశ్వతస్థితియే నిర్వాణము; ఏలన నది విడిపోవు లక్షణముగల గుణసముచ్చయమైన సంస్కారాదికముగాదు. అది

సప్తమాధ్యాయము : ప్రాచీనబౌద్ధమతధర్మతత్త్వము 285

నిత్యమైనది; దానిస్వరూపములు మారుచుండును. జననమరణము లకు వశమైన స్కంధముల వెనుకనున్న సత్యమిది. నిర్వాణ సత్యముపై నాధారపడి పరిణామమును భ్రాంతి జనించి నది. అది సర్వమూలసారము, వచోతీతము నగుటచే బుద్ధుఁడు దానిస్వరూపమును నిర్ణయింపఁ బూనుకొనలేదు. గాఢ నిద్రానస్థతో, బోల్పఁడగిన నిర్వాణమునందు, ఆత్మ తన వ్యక్తిత్వమును గోల్పోయి, సత్యస్వరూపమునఁ గలసి పోవుచున్నదని చెప్పఁబడెను. అనంతర మహాయాన గ్రంథములలో, నున్నది భావాంగమనగా జీవ ప్రవాహముని చెప్పఁబడెను. అజ్ఞానమును మారుతము దానిపైపీచి, ప్రవాహ సౌమ్యతను గడలించి, జీవసాగరమునఁ దరంగచలనముల నుడయింపఁజేయును. నిద్రాణమైయున్న యాత్మచలించి, తన ప్రసన్న విశ్రంఖలగమనమున కాటంకమును బొందెను. అది మేల్కొంచి, ఆలోచించి, యొకప్రత్యేకభావమును నిర్మించుకొని, జీవసాగరమునుండి, తానువేరుగును. గాఢనిద్రలో నీబంధములు సడలును. తిరిగిప్రసన్నప్రవాహమునఁబడి తనపూర్వ గమనమును సంపాదించుటే నిర్వాణము. జీవప్రవాహమున నిద్రలో నాలోచనాతరంగములు ప్రవాహప్రసన్నతను జెడకొట్టనట్లే, నిర్వాణమునందును మనకు శాంతి లభించును. నిర్వాణ మనగా నాశనమునుగాదు, జీవయధాస్థితియునుగాదు; జగత్సత్య స్వరూపమైన సత్ప్రదార్థములోఁ గలియుటయే; దీనిని బుద్ధుఁడు స్పష్టముగాఁ జెప్పియుండలేదు. అది విజ్ఞానాతీత విషయమగుటచే నేతినేతివాక్యములచేఁ జెప్పటకే వీలైనది. విషయా విషయ

సంబంధాతీతమైన సితియది. ఇందహంకార జ్ఞానము లేశమాత్రమైన నుండదు. నిమి త్తధర్మమున కతీతమయిన అవస్థయగుటచే నది సర్వబంధవిము క్తమైనది.౧. అది నిత్యమైనదియు సత్యమైనదియును, కాని. దేశకాలబద్ధమైన ప్రపంచగతముకాదు. వర్ణనాతీత మాధుర్యములైన గీతములలో దానిననుభవించిన యోగి యోగినిజనులు తన్మహానీయానందమును వర్ణించియున్నారు. ప్రత్యేకజీవి, ముక్తానస్థలోఁ బ్రవేశించి, సర్వసంబంధ బంధములను విచ్ఛేదనమొనర్చి, యప్రమేయప్రశాంతిని గాంచును. ఒకయర్థములో నది జీవనాశము; వేఱొకయర్థములో నది పరిపూర్ణమోక్షము, జాజ్వల్యమాన రవికాంతిలో నక్షత్రకాంతి యదృశ్యమగుట, గ్రీష్మాకాశమందలిదవళమేఘశూకము, నాయులీనమై పోవుటవంటిది. నిర్వాణమునగా నాశనమని తలచుట కూర్మమైన మతద్రోహమ'ని. బుద్ధునిభావము.

నిర్వాణస్థితిలో నుత్తమ క్రియాపరత్వ ముండుననియు వచింపఁబడినను; సాధారణముగా నీయవస్థ నిష్క్రియావస్థయని తలపఁబడెను. మితిలేనియాందోళనము, విశ్రాంతిహీనస్వకర్మ బాహుళ్యముతో నిండియుండిన యుగములో, నాయాసక్లేశ పరవశులైన మానవులకు, శాంతిసౌఖ్యముల నొసగుస్థితియున్నదని వర్ణించుటెంతయు సమంజసమైయున్నది. ఎడతెగని జన్మ పరంపరలలో మగ్నుఁడై విశ్రాంతియెఱుగని మానవులకు, బునర్జన్మరహితమైన పరమసుఖదమైన స్థితియగు నిర్వాణమును

సప్తమాధ్యాయము : ప్రాచీనబౌద్ధమతధర్మతత్త్వము 287

బొందవచ్చునని చెప్పినసం దేశమెంతయు సంతోషజనకమై యా మోదింపబడెను.

అది జ్ఞానవిషయముకాదు కావున, నితరమత ప్రవక్తల వలెనే, నిర్వాణస్థితి స్వరూపమును నిర్ణయించుటకు బుద్ధుడం గీకరింపలేదు. కాని ఉపనిషత్తులవలెనే బుద్ధుడును భావా భావవర్ణనము నిచ్చి యున్నాడు. తేవిజ్ఞసుత్తమునందు నిర్వాణమనగా బ్రహ్మైక్యమనుటకుఁ గూడ నాతఁడామోదించి నాడు. బుద్ధుఁ డభావతత్త్వవాది యనుటకే బ్రహ్మైక్యామోదము వ్యతిరేకమగును గాన, రైన్ డేవిడ్సు దానిపై నట్లు వ్యాఖ్యానించినాడు; “సర్వజీవకృపాభ్యాసము వలన బ్రహ్మత్వోపైకైక్యము సిద్ధించునను నాశను గల్పించుటవలన, బుద్ధుని యభిప్రాయములో బ్రహ్మయనగా బౌద్ధబ్రహ్మయని తలఁపవలెను. అనగాఁ బూర్వజన్మవ్యక్తిత్వముతో సంబంధములేని యొక నూత్నపురుషుఁడు తాత్కాలికముగా బౌద్ధబ్రహ్మతోఁ గలిసి, సుఖానుభూతి నందునని యభిప్రాయమై యుండవలెను. తేవిజ్ఞసుత్తమునందలి వాక్యార్థము, “సర్వజీవదయాభావము ననుసరించి జీవించుటవలన, నీవుకోరిన నీబ్రహ్మైక్యమును లభించున”ని తలఁపవలసియున్నది. కాని తనమత విరుద్ధమైన భావమును, తన సత్యసందేశమునకుఁ దుదిభాగమున బుద్ధుఁ డుపదేశించెననుట యుక్తము గాఁజాలదు.”^౧. కాని బుద్ధునిదృష్టిలో నిందు మతద్రోహములేదని రైన్ డేవిడ్సు గ్రహింపకుండుట శోచనీయము. నిర్వాణమొక అభావస్థితి కాకున్నచో,

౧. తేవిజ్ఞసుత్తమున కుపోద్ఘాతము. యస్.బి.ఇ. వాల్యము ౯ పుట ౧౬౧.

నొక నిత్యవస్తువును మన మంగీకరింపకతప్పదు. తర్క మనుల్లంఘనీయము. బుద్ధుఁడొక నిత్యతత్వము నంగీకరింపక తప్పని సరియయ్యెను. “ఓశిష్యులారా ! పుట్టుకలేనిది, చేయఁబడనిది కల్పితము కాని దేదో యొకటున్నది. జన్మ రహితమైన యట్టివస్తువే లేకున్నచో జన్మమెత్తిన జీవికిఁ దరణోపాయమే లేకుండెడిది. ౨ జీవము స్కంధనిర్మిత మనునది పూర్ణ సత్యముగాదు. ఆత్మయనునది కేవల మనశ్శరీర గుణ క్రియాసముచ్చయమే యైనచో నది, విడి విచ్చిన్నమై పోయినచో మిగులునదింకేదియునుండదు. మనకోరికలనుజంపి, కర్మను భస్మమొనర్చి, మనమును నశించిపోవుదుము. మోక్షమనగా నాశనమగును. కాని నిర్వాణమనగాఁ గాలాతీతస్థితి; అందుచే బుద్ధుఁడు కాలాతీతస్థితిగల సత్పదార్థము నంగీకరింపవలెను. ఈ జీవపరిణామ ప్రపంచమున కంతర్గతమై, వ్యవహారికప్రమాణముల కతీతమై, కార్యములేని కారణము, స్వయంభవమునైన యొకశక్తియున్నది. “నిర్వాణమిప్పుడు వచ్చినదనికాని, రాలేదనికాని, రాఁగలదనికాని, కాలగతమైనదని చెప్పఁజాలము.” ౧. కాలదశలన్నిటిలో నేకకాలమున నున్న దే నిర్వాణము. కాలము కాలాతీత నిత్యత్వమునఁ గలిసిపోవును. చలించుచున్న జగ మచలమైన సత్యస్వరూపమును మఱుఁగుపఱచుచున్నది. బుద్ధునినిర్వాణ మర్థవంతమగుట కిట్టిభావ మవసరము. ఇట్టి యింద్రియాతీత విషయముల నిర్వచనము నిత్యజీవితానుష్ఠానాభ్యుదయముల కనసరములేదు కాఁబట్టి, బుద్ధుఁ డాపనికిఁ బూనుకొనలేదు.

౨. ఉదాసనికాయము. ౧ ఆ. 3; ఇతివృత్తకము. ౪3.—౧. మిలిందము.

సప్తమాధ్యాయము : ప్రాచీనశౌద్ధమతధర్మతత్త్వము 289

మాలుంఖ్యపుత్రుఁ డడిగిన ప్రశ్నములకు బదులుచెప్పచు, శాంతిఁ
పావనత్వము, వివేకము జీవితమున నెట్లు లభించునను ప్రశ్న
ములకే సమాధానము నిత్తుననియు, మిగిలిన పరతత్త్వవిషయ
ము లడుగవలదనియు బుద్ధుఁడు వారించెను. కాని యిట్టితత్త్వ
ప్రధానమనన్య నణచివేయుటవలనను, దిరస్కరించుటవలనను
బోదు. ఈప్రశ్న మానవత్వమునకు సహజమైనలక్షణము
బుద్ధుఁడు దీనికి నిశ్చయమైనసమాధాన మీయనందున, భిన్న
శాఖలవారు, భిన్నసిద్ధాంతములను గల్పించుకొనిరి. కొందరు
నిర్వాణము శూన్యత యనిరి. బిషప్పబిగెండిల్లు చెప్పినాఁడు :
“ఒకఅర్థరహితమైన అవివేకమువలన, నైతికానుష్ఠాన జీవితము
నకు ఫలము పూర్ణనాశనమని చెప్పినారు.” రైసుడేవిడ్సుసతి,
శౌద్ధనిర్వాణమనగా నాశనమని చెప్పినది. ఓల్డెకబెర్గుభా
వమునిట్టిదే. 2. డాలే యిట్లే తలచుగాఁబల్కెను. ఒక
చోట నాతఁడెట్లు చెప్పెను: “దుఃఖవిముక్తియనఁగా, శూన్యభా
వముగా నొక్కశౌద్ధమతమే చెప్పెను; అన్యులు దానికే ఆనంద
భావము నాచ్ఛాదించిరి.” 3. వీరిననుసరించి నిర్వాణమనఁగా
శూన్యరూపమైన నిశ; కాంతిలేని అంధకారము. బుద్ధునిభావ
మిట్లు పాక్షికముగా నవ్వయించుట కిది మొదటిసారి కాదు.
ముక్తావస్థ, భావాతీతమని ప్రకటించినవెనుక బుద్ధుఁడే, “ఇట్లు
దేశించుటవలన, నన్నన్యాయముగా, నిరాధారముగాఁ గొండు
రిట్లు దూషించిరి; “శ్రీమణుఁడైన గౌతముఁడొక నాస్తియుడు.
నిజమైన ఆత్మస్వరూపమే మరణించును, నశించునని బోధించి

(2) చాడు బుద్ధుడు. పుట. 223. (3) శౌద్ధవ్యాసములు పుటరహ.

నాడనిరి. సన్ను నేను కానివానిగను, నాది కానిసిద్ధాంతము నాదనియు వీరినిరసనము. ౧.” కొందరు, జౌద్ధనిర్వాణ మత్యంత సుఖప్రదమైనదనియు, నందుచే బుద్ధుఁడు సుఖతత్త్వము నుపదేశించెననియుఁ జెప్పట విచిత్రమైనది. బుద్ధునివాక్యముల ననుసరించి, రెండు భిన్నసిద్ధాంతములఁ గల్పించుకొనిరి. నిర్వాణ మనగాఁ బూర్ణస్థితియనియు నది యనిర్వచనీయమైన కారణముచేదానినిగూర్చి వ్యతిరేకభావములచే వర్ణింపవచ్చుననియు, నందలి మహత్తరసిద్ధి, అనుకూలభావములచే నూచింపనగు ననియుఁగాని యీవర్ణనములన్నియు సనిర్వచనీయస్థితిని నిర్వచించు యత్నములేయనియు బుద్ధుఁడు విశ్వసించెనని చెప్పవచ్చును.

౧౭ — దైవతత్త్వము.

బుద్ధుని యుగములో వ్యవహారమునందున్న మతము నందలి ముఖ్యభావము, మనుజులకు దేవతలకు మధ్యమందేర్పాటైయున్న వర్తకతుల్యసంబంధము. ఉపనిషత్తులు ప్రవర్ణించిన బ్రహ్మభావము మహోన్నతమైనదైనను, బహుదేవతారాధనము, గ్రహమండలములను, బంచభూతములను, నృక్షములను, జంతువులను, బర్వతములను నదులను బూజించుపద్ధతి యంగీకరింపఁబడెను. నిరంకుశభావ స్వైరవిహారము, లోకములోని నానా రూపములకు దైవత్వమంటఁగట్టి, అదిచాలక, విచిత్ర వికృతాకారములుగల నూత్నరూపములను గల్పించెను. విజ్ఞానప్రపంచమున నీదేవతల పదవి నుపవత్తులు దిగఁజొక్కినను, నిత్యజీవితాభ్యాస రంగమున నీదేవతల ప్రభావము మామూలు

సప్తమాధ్యాయము : ప్రాచీనబౌద్ధమతధర్మతత్త్వము 291

గానే సాగిపోవుచున్నది. సృష్టికర్తలు, నిర్వాహకులు, మనుష్యుల శుభాశుభములకుఁ గారకులు దేవతలేయని ప్రచారములు సాగించువారు లేకపోలేదు. దేవతలవలని భయము, మలిజన్మములో రాఁబోవు శిక్షవలని వెఱపు, స్తోత్రపాఠములచే నాదేవతల సదభిప్రాయము నార్జింపవచ్చుననెడి భావముతోఁ గూడిన మానవత్వమును బానిసతనముగామార్చిన దుఃస్థితి, యివన్నియుఁ దొలఁగవలెనన్నచో, దేవతాభావ నిర్మూలన మొక్కటే మార్గమని బుద్ధుఁడు నిశ్చయించెను. సృష్టికిఁ బ్రథమ కారణమేమి యనుచర్చ, నైతికాభ్యుదయమున కుపకరింపడు. అట్టిచర్చ, నిష్క్రియతకును, బాధ్యతా రాహిత్యమునకును మార్గమును జూపును. దేవుఁడున్నచో నాతఁడు లోకమున జరుగు మంచికిఁజెడ్డు నన్నిటికిఁ గర్త కావలెను; అప్పుడు మానవునకుఁ గర్తృత్వములేదు. దేవుఁడు లోకములోని దౌర్జన్యమును నిరసించి, దోషమునకుఁ దానుగర్తను గానన్నచో, నాతఁడు సర్వప్రతినిధి కాఁజాలఁడు. దేవుఁడు మనదోషములను మన్నింపఁగోరుదుము. ౧. దైవప్రసాదము సర్వసమర్థమైనచో నొకక్షణములో నొకని యోగిగానో, నేరస్థునిగానో చేయఁగల దైనచో ధర్మజీవనము, పరిశుద్ధశీల నిర్మాణములయెడ మనచూదాదాసీన్యము వహింతుము. సత్రప్తవర్తనాభ్యాసము వ్యర్థ శ్రమయగును. ధర్మాధర్మఫలితములు స్వర్గనరకములగుట కేవల తాటస్థములగును. దోషప్రవర్తనము నరకమునిచ్చుచో నరకమెచటనో యెప్పుడో తటస్థించునది; ఇహలోక సుఖ మర

౧. “దేవుఁడు నన్నుక్షమించుట; ఏలన నది యాతనిపని.” (హి.వి.)

చేత నున్నదని ప్రజలూహింతురు. ఈ భావములను నిర్మూలించి, ధర్మము, సుఖము; అధర్మము దుఃఖము నవినాభావసంబంధములు గలవని బుద్ధుఁడు వక్కాణింపవలసియున్నది. ౧. భిన్న భావవిహార కల్పనములతోఁగూడిన తత్త్వజిజ్ఞాసయు, దేవతలపైఁ దమభారమును బడవేసి, స్వయంకృషిపై నాధారపడు ధైర్య సంపదను విడనాడు మూర్ఖాచరణపద్ధతియు, జూచి, బుద్ధుఁడు తనయువదేశము నీలోకవిషయములను గూర్చియే చేసిన చాలునని తలఁచెను. విచక్షణాన్వితమైన దృష్టి కళనిపాతమునందుఁ దేవుఁడు గోచరింపడు. ప్రకృతిరూపములను సహజవిధానముచే నర్థముచేసికొనినచో, మతపకాఢ్యములు సత్యములను భ్రాంతి నశించును, ఒకసగుణదైవముండెననుట విచక్షణ భావమునకు విరుద్ధము. అనుగ్రహము, వరప్రసాదము, నిర్దేతుక కటాక్షముమున్నగు భావములను కర్మసిద్ధాంతమంగీకరింపజాలదు. ఈ కర్మసిద్ధాంతమునెదుట, దేవుని అమోఘ శాసనాధిపత్యము నిలువజాలదు. కర్మనియతి నిర్ణయింపకుండ, నొకశిరోజముచు శిరమునుండిజారదు; ఒకశిలయుఁ బైనుండి పడదు. ప్రకృతిలో జరుగు విషయములను మార్పుచేయలేని దేవుఁడు దేవుఁడెట్లుగును? మఱియు దేవుఁడు దయాసింధువనుటయు, లోకమున హృదయవిచారకములైన సందర్భములున్నవనుటయుఁ బొసఁగదు. లోకముననున్న దుఃఖమునకుఁగర్మచే కారణము కాఁగలదు. సర్వజీవరాసులలో ననఁగా దేవతలు, రాక్షసులు, నరకవాసులు, పశువులు, మనుజులు మున్నగు

సప్తమాధ్యాయము : ప్రాచీనబౌద్ధమతధర్మతత్వము

వానితో నిండియుండిన ప్రపంచమునకుఁ గర్మసిద్ధాంతమే సరియగు నర్థమును జెప్పఁగలదు. కర్మ కతీతమైనదిలేదు. ఇంద్రుని వరుణుని దేవతలున్నారని బుద్ధుఁడంగీకరించినను, గర్మసిద్ధాంతమునకు వీరవసరములేదు. వీరైనను, జన్మపరంపరాత్మకమైన కర్మనూత్రబద్ధులైన కారణముచే, నైతికధర్మశాసనము నేవిధముగా మార్పుటకు నశక్తులు. ౧. మనజీవకారణుడైన దేవుఁడొకఁడులేడు. స్వకర్మవశుడై మానవుఁడు జన్మించును. ఎవరి కుమారుడై పుట్టినలెనో కర్మయే నిర్ణయించును. “నా కర్మయే నా ధనము..... నా ఔరసత్వము..... నన్ను ముందుకుఁ గొనిపోవుశక్తి..... నేను జెందుబాతిరూపము. నాకు గతి.” సృష్టికర్తయైన యీశ్వరుఁడొకఁడున్నాడను పూర్వాచారపరుల విశ్వాసమును, వస్తువులలో సహజమైయున్న శక్తిచేతనే ప్రపంచ ముదయించి, నడుచుచున్నదను స్వభావవాదమునుగూడ బొదులు నిరసించును. ప్రపంచ నానాత్వమునకుఁ గారణము కర్మలే. ౨. నిర్ణయాధికారముగలవే కర్మఫలములు. కర్మలే తమఫలముల కవసరమగురీతిని లోకమును నిర్మించుచుండును. ఒకవ్యక్తి, నూర్చుకొని జన్మింపవలసియున్నచో, వాడట్లుపుట్టుటయేకాక, వానికివలయునిలయము, దివ్యభవనము, వేగముగలరథము మున్నగునవి యాతనికర్మఫలనిర్ణయాధికారముచే సమకూరును. ౩. ఇదేవిధముగా సృష్ట్యా

౧. చూడు. బుద్ధసంభాషణములు. ౧౨ పుటలు ౨౮౦, ౩౦౨.

౨. కర్మజిమ్మో వైచిత్రీమ్, అభిధర్మకోశము. ౪౨ ౧.

౩. అధిపతిఫలము.

రంభమునందుఁగూడఁ, బూర్వసృష్టిలోని వ్యక్తుల కర్మముల ననుసరించి, పునఃసృష్టిలోని జనులెట్టిఫలితముల నందవలెనో తదనుగుణమైనలోకము సృష్టినొందెను. సర్వజీవుల కర్మఫలిత రూపమైనదే యీప్రస్తుతలోకము.

దేవుని అస్తిత్వమునుగూర్చిన సంప్రదాయవాదములను పూర్వబౌద్ధులు ఖండించిరి. ఒకగడియారము, గడియారము చేయువాఁ డున్నాఁడని యెట్లునూచించునో, యట్లే జగము దేవుఁడున్నాఁడని నూచించునని చెప్పతర్కమును బౌద్ధులంగీకరింపరు. మనకు జీవరూపమైన యొకకారణ మవసరములేదు. బీజము వృక్షముగామారునట్లే, ఒక దేవునితోనిమిత్తములేకుండ సృష్టిజరుగవచ్చును. వస్తువులు, నాలోచనములు, సుఖదుఃఖాత్మకములైన వేదనములెట్టివో, యట్లేకర్మలమూలమున జనించినవే. గుడ్డునుండి, కోడి, కోడినుండి గుడ్డును పరంపరగా నేయితరసాహాయ్యములేకుండ నెల్లుదయించుచుండెనో, అట్లే, కర్మబద్ధమైన జీవసంసారమొక తిరుగుచున్నచక్రమువంటిది. ఆచక్రసంచలనశక్తి చక్రము లోనేయున్నది. నేత్రశ్రోత్రములు, శరీరజీవములు, ప్రపంచముతో సాంగత్యముచే వేదన, కాంక్షాప్రవృత్తుల నుదయింపఁజేయుచున్నవి; వీనిఫలితములుగాఁ దిరిగి నేత్రశ్రోత్రాదిసృష్టి యగుచున్నది. ఇదియే శాశ్వతమైన ధర్మచక్రప్రవర్తనము. దానిగమనమును మనము మార్చుచేయఁజాలము. బుద్ధుఁడు విశేషముగా దేశికుఁడుగాని, రక్షితుఁడుగాఁడు; అతఁడు సత్యమును దర్శించుటకు మనకు మార్గమునుజూపినాఁడు. సంసారమునకుఁ బ్రధమకారణుడైన యొక

సప్తమాధ్యాయము : ప్రాచీనబౌద్ధమతధర్మతత్త్వము 295

సృష్టికర్త నాతఁడూహింపఁడు. సంసారప్రవాహమునకుఁ గారణము సంసారములోనే యున్నది. సృష్టికర్తకారణము, సృష్టియీ యాతనికార్యము ననువాదము నిస్సారమైనది. వస్తువు లెల్లు జనించుచున్నవో తెలియుటకు, వస్తువులనుదాటి వేఱొకచోటికిఁ బోనవసరములేదు. కార్యమునకుఁ గారణము పూర్వమైనదని చెప్పవాదము నిలువకపోయినను మానవునికింతకంటె నూహించునవకాశములేదు. నిష్కారణమైన ప్రధమకారణము స్వవిరుద్ధభావము. కారణకార్యపరంపర లనాద్యనంతములై జరుగుచున్నవనుకొన్నచో మొదటికారణసమస్యయే పోవును. అదేవిధముగాఁ, గర్త లేనిసృష్టి యెట్లుండుననువాదమును వ్యర్థవాదమే. లోకములోనిదోషముల కాకర్తయే కారకుఁడగువానినియుండును. అట్టికర్త జీవులను బాధించుటకు సృష్టిని, కుయుక్తిచాకచక్యముతోఁ గల్పించియుండవలెను. సృష్టియందలి దుఃఖపరంపరకంటె సత్యమైనదేదియులేదు. పరిపూర్ణుడైన యీశ్వరుఁడిట్టి అపరిపూర్ణజగత్తును సృజించియుండఁడు. అందుచే నొకదయాసముద్రించిన దేవుఁడుకాని, యాతని లీలకాని జగత్కారణముకాదు. నిష్కరుణగాఁ బనిచేయు నొకనూత్రనియతియే సర్వసృష్టిజాలమును నడపుచున్నది. స్నేహోజావలెనే బుద్ధుఁడును ప్రేమించుము మంచిదికాదు చెడ్డదికాదు, కృపాహీనమైనదియైగాదు, అవివేకమునుగాదు, పూర్ణమైనదిగాదు, సాంసర్థ్యనిలయమును గాదని నిర్ణయించును. మనుజుని మానవత్వసహజభోరణిచే లోకమంతయు నొకమానవత్వలక్షణముగల శక్తివలన నడచుచున్నదని తలపింపఁజేయుచున్నది. ప్రకృతి

విజాతీయసూత్రముల ననుసరింపదు. ప్రకృతిలో నవసరనియతియే యున్నది. ౧

౧౮-కర్మసిద్ధాంతము-అందలిభావములు

యంత్రమువలె దిరుగుచున్న సంసారచక్రమునుండి బయల్పడుటకై మానవుడు తీవ్రముగావాంఛించును. సంసారస్వభావముననుసరించి, యిట్టి నిరాశాతత్వ ముదయించక తప్పదు. మానవుని ఆత్మాభ్యున్నతికి సాయపడురీతి నీసంసారకల్పనము దేవునిసంకల్పమని ఉపనిషత్తు లుగ్గడించినవిధమున,

౧. ఈవిషయమై బుద్ధుఁ డనాథసిండికునితో సంభాషణము నీదిగువ రీతిగా జరిపించెను: “ప్రపంచ మిశ్వరునిచే సృజింపఁబడినచో లోకమునఁ బరివర్తనముగాని, వాశనముగాని యుండరాదు. అన్నియు నాతనినుండియే జనించునుగాన, దుఃఖములు ప్రమాదములు, నుండరాదు; సదగద్యస్తువుల నాతఁడేచేసెనుగాన మంచిచెడుగులను భేదము నుండఁగూడదు. విజ్ఞానజీవులలో నుఖదుఃఖములు, రాగ ద్వేషములును జనించుచున్నవికావున, వీనికర్త యీశ్వరుఁడైనచో, నీశ్వరునికిని నుఖదుఃఖములు, రాగ ద్వేషములు నుండవలెను. ఇవి యీశ్వరునిలోనున్నచో నాతఁడు పరివ్రాద్ధుఁడెట్లుగును? ఈశ్వరుఁడే సర్వకర్తయై, సర్వజీవులతనికి దాసత్వముమా సవలయుచో ధర్మానుష్ఠానమునకివ సరమేమున్నది? సత్కర్మయు దుష్కర్మయు నొకటేగును; ఏలన నన్నియుఁ నాతడే చేయించును; దేవుఁడు నట్టికర్మలను జేయువాఁడేయగును, కష్ట దుఃఖముల కింకొక కారణమున్నచో, దేవుఁడు కారణముకాని దింకొకటి యున్నదన్నమాట. అయినచో, వంతయు నింకొక కారణమువలననే జనించెనని యేలచెప్పురాదు? ఈశ్వరుఁడే కర్తయైనచో, నాతఁడొక యుద్దేశముం డియ్య, లేకుండనో పనిచేయును. ఆతనికొక యుద్దేశమున్నచో నతఁడు పరివ్రాద్ధుఁడుగాఁడు; ఏలన నుద్దేశ మొకలేనిదానినిఁగోరి, దానివలనఁ దృప్తియొందజూచును. ఆతఁడు దుద్దేశములేనివాఁడైనచో నాతఁడు న్యాదియైనను లేక స్వప్రకృతియేదేనించు శిశువైనను గావలయును. ఈశ్వరుఁడే కర్తయైనచో, ఇక్తి

బౌద్ధమతము చెప్పుటకు వీలులేదు; ఏలనఁ దాత్త్వికముగా నొకనిత్యమైన పరతత్త్వమును బౌద్ధమత మంగీకరింపదు. బౌద్ధుల కర్మసిద్ధాంతము, మనకుఁ జేసిన యుపదేశమొకటే; సృష్టివెనుక నొక మహాద్దేశముకాని ముందొకపరమలక్ష్యముగాని లేదు. కాని కర్మనియతయే నిజమైనదని చెప్పుటయు సృష్టివెనుక నొకపరమసత్యమున్నదని వచించుటయు, నొకేభావముయొక్క ద్వివిధరూపములు. కర్మననుసరించి సృష్టిలో వైచిత్ర్యములుండుట కవకాశములేదుగాని, సృష్టిలో నిత్యమైపనిచేయుచున్న

భరితులై యాతని ధ్యానింపవలెనేకాని, తమకవసరమువచ్చునప్పుడే ప్రజలెల వానికి మొఱవెట్టుకొందురు? అనేక దేవతలనెల భూజింతురు? ఈవిధముగా నీశ్వరాస్తిత్వ మసమంజసమని ఋజువుచేయుచుండిది; స్వవిరుద్ధభావములన్నియు నిట్లే పరిహరింపఁదగినవి.” (అశ్వఘోషుని బుద్ధచరితము) “అస్తిత్వముచెప్పునట్లు, దేవుఁడుగ్రహించుటకు శక్యముకాంతటి గొప్పవాడైనచో, వానిగుణములునట్లే మనభావములకతీతముగావలెను. అందుచే నాతనిని మనమెఱుంగునజాలము. సృష్టికర్తృత్వ మతనిగుణమనియు గ్రహింపఁజాలము. (బోధిచర్యారతారము.) “జగ మిశ్వరుని కార్యముగానిచో, నది సర్వరూపములవెనుక భూర్జమై, అనన్తాకూన్యమై, అవిచ్ఛాతమైయున్న పరమాత్మ ప్రదగ్ధవ మేలకారాదు? ‘అనాధపిండిమనితో బుద్ధుఁ డనెను’; ‘పరమాత్మ యనిగా, లోకవస్తువులలో నెట్టిసంబంధమును లేనిదైనచో దానిని మనము హేతువాదకాన్త్రముచే నెఱుంగఁజాలము అన్యసంబంధము లేని వస్తువును మనము నెఱుంగఁజాలము? అది యున్నదనుటెట్లు? ప్రపంచమంతయు సంబంధబంధురమని మన మెఱుంగుదుము. సంబంధకూన్యమైనదేదియును లేదు, ముందుండదు. దేనిపై నాధారపడక, దేనికిసంబంధింపకయున్నది. పరస్పరసంబంధములుగల వస్తుజాలముల నెట్లుదయింపఁజేయును? మఱియుఁ బరమాత్మ యేకమా? అనేకమా? అదియేకమైనచో భిన్న కారణములచేజనించిన భిన్నవస్తువులు దానినుండి యెట్లుత్పన్నములైనవి? పర

యొక ఆత్మతత్వమున్నదని చెప్పినచో నది కర్మసిద్ధాంతమునకు వ్యతిరేకము గాఁజాలదు. సర్వత్ర, సర్వస్వరూపియై యుండక, తన చంచలవిలాసములచే నప్పుడప్పు డచ్చటచ్చట గోచరించు దేవునిభావమును నిరసించుట కీకర్మసిద్ధాంత ముపయోగించును. ఊహలతోడను భావములతోడను బనిచేయు బుద్ధి గుణరూపములుగల లోకమును గొన్ని భావములుగాఁ గల్పనముచేసికొనును. విజ్ఞానమయమైన జీవితముతో సంబంధములేని యిట్టి బ్రహ్మసదార్థమునుగూర్చిన భావము లుపనిషత్తులందు నచ్చ

మాత్రుల నేకములైనచో, వాని పరస్పరసంబంధమెట్టిది ? పరమాత్మ సర్వవ్యాపియై, సర్వముననుండియున్నచో, నది ద్విక్యములను జేయలేదు; ఏలన వానిని జేయుటకింకొక సేవీయునులేదు. పరమాత్మనిర్గుణమైనచో నది సృజించినవస్తువులు నిర్గుణములేకావలయును. కాని సర్వవస్తువులు గుణములనుగలిగియున్నవి. అందుచేఁ బరమాత్మ కారణముకాఁజాలదు. పరమాత్మ గుణములకు జేరైనచో, గుణగుణములతోనిండిన వస్తువులలో నదియెట్లుండగలదు ? పరమాత్మ మార్పులేనిదైనచో నన్ని వస్తువులు మార్పులేనివేకావలెను; కార్యము కారణస్వరూపమై యుండవలెను. కాని లోకద్విక్యమైనదియు మార్చినకించుచున్నది. పరమాత్మ మార్పులేనిదెట్లుకావలదు ? మఱియు, పరమాత్మ సర్వవ్యాపియైనచో, సర్వస్వరూపముకాబట్టి, మోక్షయత్ను మెందుల కవసరము ? అప్పుడు మనము, పరమాత్మలమే కనుక, పరమాత్మ కల్పించిన దుఃఖముల నోర్పుతో ననుభవించుచు, నుండవలసివచ్చెను. (అశ్వఘోషుని బుద్ధచరితము.) న్యాయవైశేషి శాస్త్రీకృతముగూర్చి, అనంతరబౌద్ధమత మొనరిన వాదమును యస్. యస్. యస్. యస్. ఇచ్చియున్నది. (౧) తర్కరీతిని దేవుని ఆస్తిత్వమును మనము నిరూపింపజాలము. (౨) దేవుడు లోకాధిపతియైనచో మానవుల నాతఁ డధర్మకార్యములజేయునట్లు ప్రోత్సహించుచున్నాఁడు. 3) మతప్రమాణగ్రంథముల కాతఁడే కర్తయైనచో బరస్పరవిరుద్ధభావముల నాతఁడెట్లు ప్రకటించెను ? (౪) అతఁడు ధర్మపరుల ప్రతినిధియైన

సప్తమాధ్యాయము : (పాచీనబౌద్ధమతధర్మతత్త్వము 290)

టచ్చటఁగలవు. అనంతమైన బ్రహ్మము వాఙ్మనములకతీతము. సత్యమునుగూర్చిన యిట్టి అతీతభావము, అనిర్వచనీయము, ౧ ఆత్మరహితము ౨ ఆధారశూన్యము ౩ నైనఁ గావచ్చును. లేదా శుద్ధశూన్యమనియైనఁ జెప్పవచ్చును; ఏలన దానికి జీవితముతో సంబంధములేదు. బుద్ధుఁడట్టి బ్రహ్మపదార్థము తత్త్వజ్ఞుని మానసికకల్పనమనెను. ౪. తత్త్వచింతలోఁబడి, నీతిదూరులగుచున్న ప్రజలకిట్టి భావప్రకటనమవసరమని బుద్ధుఁడు తలఁచెను. అధమము, పరబ్రహ్మస్తిత్వము ఋజువుచేయుటకు వీలులేనిదైనకారణమున, దాని అస్తిత్వ నాస్తిత్వ నిర్ణయమును, జేయుటకు మనకధికారములేదు. మన జ్ఞానాతీతవిషయమును

చో నాతఁడు పరిపూర్ణుఁడుగాఁడు. (గీ) సృష్టిచేయుటలో నాతని కేవలసాక్షాత్తు, స్వాధ్యము నన్నదా? ఉన్నచో నాతఁ డపరిపూర్ణుఁడే; లేనిచో. సృష్టికేల సనితేకచేసినాఁడు? నిరర్థకకార్య మాతఁడుచేయునా? అతని కార్య మొకవిలాసమైనచో నాతఁడొక బాధ్యతలేని బాలుఁడగును. (౬) దేవుఁడు మానవుని నిస్సహాయతకుఁ గారణము; ఏలన దేవుని ప్రబోధనముచే మనజులు స్వర్గనరకములకుఁ బోవుచున్నారు. (౭) దేవుని విలాసమకొఱకు మనజులు దురంతకార్యాన్నిఁ గాగ్రుచున్నారని చెప్పుటలో నేమిస్వార్థమున్నది? (౮) దేవుఁడు నరదానసమర్థుఁడైనచో, నాతఁడు వానిని దుష్టులకుఁ గ్రూరులకనీయవచ్చును; సత్పురుషులను నరకమునఁ ద్రోయవచ్చును. (౯) వారుచేసిన కర్మలనుగఠించి ఫలితమలాశఁడిచ్చుచో, నందరు వానితో సమాన లేయగుదురు. నరప్రదానశక్తి లేనిచో సర్వాధిపతివామమెట్లు సార్థకముకాఁగలదు? (౧౦ ౨౩-౩౮) విచటనరహరించిన మాఁడుగ్రంథములు ననంతర బౌద్ధమునకుఁ జెందినవి. ౧. ఆనిర్దేశ్యము. ౨. ఆనాశ్చ్యము. ౩. ఆనిలయనము. ౪. బ్రహ్మజాలముతము. ౧౦ ౨౬.

గూర్చి మన మే నిర్ణయమును చేయకుండుటే వివేకమని బుద్ధుఁ డభిప్రాయపడెను. విజ్ఞానము పరిమితసత్యమైనచో, దైవమును గూర్చిన మనవిజ్ఞానమునట్టిదే. అందుచే బోక్షమైన బ్రహ్మ విచారణమును మాని, ప్రత్యక్షమైన లోకమును దాని స్వభావమును నిర్ణయించుటకుఁ బూనుకొనుట సమంజసము. జగత్పరిణామ క్రమము మనకుఁ బ్రత్యక్షము. అనాద్యనంతము, నిస్తటమునై, నానారూపకల్పితమైన మహాసాగరమువంటి యీ జగద్వస్తు పరంపర, కారణకార్యసంబంధముచే నిత్యపరివర్తమానమైయున్నదనియు, నిత్యచపల లీలాప్రవృత్తిగల యొక సృష్టికర్త దీనికిఁగారణమై నడపించుచున్నాడని తలపోయ నవసరములేదనియు బుద్ధుఁడు నిశ్చయించినాఁడు కాని బుద్ధుని యీ సిద్ధాంత మర్థవంతమగుట కుపనిషత్తులు స్పష్టముగాఁ బ్రకటించిన పరమసత్పదార్థస్థితిని గుర్తించుటవసరము. ; ఉపనిషత్ప్రకటనమును, బుద్ధుఁడెచ్చటను కాదనియుండలేదు. ౧. ఉపనిషత్కృత, బౌద్ధమతములు రెండును, మానవజీవితము శాంతిలేనిదనియు, నైకల్యదుఃఖ దూషితమనియుఁ జెప్పియున్నవి. కాని జీవితములో దుఃఖ మొక్కటే సత్యముగాదు. జీవితమును చొక్కినైచు నీ దోషములు, దుఃఖములు, నిస్సృప్తము, దుఃఖరహితమునైనదానిని సూచించును. ఇవి మానవునందు నిద్రా

౧. వాదముకొఱచైనను, బ్రహ్మశబ్దముచ్చరించిన వ్యాకృతబౌద్ధ, గ్రంథములందును గానరాదు. “సర్వవ్యాపియైన బ్రహ్మశబ్దమును, మితిగతుభావములచేనైనను బౌద్ధబుద్ధులదాహరించుచుండలేను. చతుర్ముఖబ్రహ్మనుదాహరించిరి.” (ఓల్డెక్ బెర్గ. బుద్ధుఁడు.)

సప్తమాధ్యాయము : ప్రాచీనశాస్త్రమతధర్మతత్త్వము 30.

ణమైయున్న ఆత్మశక్తిని మేల్కొల్పి, తద్వికాసముచే విజయమునార్జింపుమని యాహ్వానించుచున్నది. రూపములలో వైరుధ్యము, జగమాత్మమయమని చెప్పుచున్నది. పాపరూపములైన కామములను నిర్మూలించి, ఆత్మానందమును బొందవలెనని బుద్ధుని యుపదేశము. క్షుద్రీకామములే పరమసత్యములనియు, జగత్క్షేద్రము నిర్హేతుక చలనసంభ్రమణమనియుఁ జెప్పుట సత్యదూరము. సహిష్ణుతాశక్తియే తత్త్వసారమనియు, సాహసమే సత్యశక్తిరూపమనియు బుద్ధుఁ డుపదేశించినాఁడు. దైవప్రదర్శనములోని యేకైకాంశమును దీసికొని మనము నిర్ణయించుట న్యాయ్యమైనచో లోకమిప్పుడు నిరీశ్వరలోకమని చెప్పవీలగును. పూర్ణజగత్పరి శీలనము, ప్రకృతి ప్రదర్శనము వెనుక, నిత్యమై, పరిపూర్ణమై యొకసత్ప్రదార్శమున్నదనియు, నీపరిణామ పరంపరలన్నియు నాయాత్మశక్తి స్పందనములే యనియుఁ దెలుపును. ఇట్టి భావమూనంగీకరింపనిచో, లోక ముద్దేశ శూన్యమైన యొక యెడారియగును. ప్రపంచ గమనము, క్రమనైతికాత్మ వికాసమును గాంచుచున్న దను లక్ష్యము నిర్ధారమగును. ప్రపంచ ముద్దేశ శూన్యమైన నిర్హేతుక ప్రదర్శనమను భావమును బుద్ధుఁడంగీకరింపఁడు. లక్ష్యము, గమ్యము లేని కేవల పరిణామదశాపరంపర, అర్థరహిత శబ్దాటోపము ప్రపంచముగాదు. అట్టిభావము సర్వతత్త్వలక్షణినాశమే యగును. పరిణామదశల కొకలక్ష్యమున్నదని బుద్ధుఁడెఱుఁగును. మార్పులకు లోనగుచున్న దృశ్యముల వెనుకనొక నిత్యసత్యమున్నది.

దాని నేపేరఁబిలిచినను నిబ్బందిలేదు; అది కర్మ యనుఁడు, ధర్మ మనుఁడు; దాని సత్యమునకు భంగము వాటిల్లదు. దీని శాసనము నతిక్రమించు వేఱు శాసనములేదు. వెనుక నిగూఢమై యొక నిత్యవస్తుతత్వమున్నదని యంగీకరింపకున్న యెవఁడో బరిణామప్రదర్శన మొక యింద్రిజాల ప్రదర్శనమే యగును. కర్మశిక్షణము, చిత్తశుద్ధినిచ్చి, దోషనిర్మూలన మొనర్చునది. కర్మనూత్రీప్రవర్తనము, ఆత్మవికాసమునకుఁ గాంతినిచ్చునది. మానవుఁడాత్మ వికాసమున కనుగుణముగాఁ దనజీవన నియమములను గల్పించుకొనవలెను. సర్వకాలములయందు ధర్మ శాసనమే లోకమును బాలించును. ఈశ్వరాస్తిత్వమును బుద్ధుఁడు సూచింపకున్నను, నీశ్వరధర్మము నాతఁడు గుర్తించెను. కర్మనూత్రీము కేవల నిర్మానసికశక్తియని బుద్ధుఁడు చెప్పలేదు. అణుసమూహములను గల్పించి, వానిసమ్మేళనముచే విశ్వవస్తుజాలమును బ్రదర్శించు నాశక్తి కేవల జడశక్తికాఁజాలదు. ప్రపంచపరివర్తనమునకుఁ గారణమై, నిత్యమై, స్వయంపోషకమైన అనంతశక్తి, లేదని బుద్ధుఁడుచెప్పిన వాక్య మొక్కటియునులేదు. ప్రపంచపరిశీలనము వలన నొకవిశ్వ ధర్మమున్నదనియే మనము చెప్పఁగలిగిన సత్యమైనను, అనిత్యమైన జగత్పరిణామ విధానమొక్క నిత్యమైన ధర్మమునకు నిలయమైన బ్రహ్మపదార్థమున్నదని సూచించుటకుఁ జాలును. ఈధర్మము, ఎవఁడుధర్మస్వరూపుఁడైన యొక దివ్యపురుషుని మనస్సులో నుదయించినదే యని గ్రహింపవచ్చును.

సప్తమాధ్యాయము : ప్రాచీనచౌద్రమతధర్మతత్త్వము 303

లోకధర్మ క్రమమునఁ జపలచిత్తుడై, నిష్టేతుకముగా జోక్యము కల్పించుకొను దేవుడున్నాడను దైవతత్త్వమును ధర్మనూత్రము నిషేధించును. అట్టి జోక్యము, దేవుని కనఁపఁపరచునకృత్యము. అట్టి దైవమునందు విశ్వాసము, చంటిబిడ్డలకు, నిరక్షరకుక్షులకు నుండవచ్చును. లోకధర్మవిరుద్ధ ప్రవర్తనశీలుడగు దేవునియస్తిత్వమును నిరసించుట, పరిపూర్ణుడగు దేవుడు లేడనిచెప్పట కాఁజాలదు. ధర్మక్రమము, ప్రకృతి క్రమగమనము, దైవత్వవిరుద్ధములుగావు. జగత్కారణము పోషకమునైన పరమాత్మస్థితి స్వరూపము మనజ్ఞానమున కతీతమై సంతమాత్రమున, మనము నాస్తికవాదము ప్రకటించనవసరములేదు. అమోఘమైన ధర్మనూత్రమును బుద్ధుడఁగీకరించినాడు. అట్టి ధర్మమూర్తియైన పరమాత్మ నాతఁడు గుర్తింపవలసియున్నను, మానము వహించినాడు. భావిదశలో నేదియు హేతువిరుద్ధముగాఁ దటస్థింపదను మనవిశ్వాసము కాఁబోవు దశాపరంపరలు నిష్కారణములై, విలయహేతువులు కాఁజాలవను మననమృకము, లోకప్రవర్తన మొక పరిపూర్ణజ్ఞానమూర్తి యధీనమైయున్నదను నిశ్చయజ్ఞానము వలననే నిలబడఁగలవు. దేవుని క్రోధము నెడ నీచమైనభయము, నాతని కటాక్షముచేదనస్వార్థమును బెంపొందించుకొను భక్తిమున్నగు క్షుద్రాభావములతోఁ గూడిన జనసామాన్యమతమును బుద్ధుడు నిర్మూలించి, ధర్మము తప్పక రక్షించునను భావమునిచ్చి, స్వచ్ఛమతసారము నాతఁడు పోషించెనని, చౌద్రమతమునెడ విముఖభావములు గలవారుగూడఁ జెప్ప

కొనవచ్చును. ప్రపంచము జీవరహితమైన జడపదార్థసముచ్చయము కాదనియు, సజీవమైన ధర్మకాయమనియు బుద్ధుఁడు నిర్ణయించెను. చరాచరప్రకృతి నిర్మాణసూత్రమే ధర్మమని యాతని నిర్వచనము. ప్రకృతిలోని ప్రతినిమిత్తము, లోపలఁ బనిచేయుచున్న జీవస్పందనమే జగదాధార భూతమైన విశ్వజీవతత్త్వము నెడ సంశయభావము, నిష్కామ ప్రవర్తనమున కుచ్చేదకము ఇట్టి విరుద్ధభావమును బుద్ధుఁడుపదేశించెనని మనము చెప్పకొనఁజాలము.

౧౯ — అనుష్ఠానమతము.

మానవుని నైజమతస్వభావ మొకదేవుని కోరును. బుద్ధుఁడెంత జాగరూకతతో నుపదేశించినను, దైనికమత వ్యవహారములో నాతనినే దేవుఁడని బౌద్ధులారాధించిరి. “ప్రభూ! తమకంటె నెక్కువజ్ఞానమూర్తి, ఘనతరుఁడునైన వాఁడెవఁడు? గతములోఁగాని, ముందుఁగాని యుండఁడనియు, సామాన్య సన్న్యాసికాని, బ్రహ్మకాని తమకుఁ జాలఁడనియు నావిశ్వాస” మని సారివుత్త్రుఁడు పలికినప్పుడు బుద్ధుఁడిట్లు బదులుచెప్పెను; “నీమాటలు ధైర్యము నుత్కృష్టభావమును గలవి, నీవొక తన్మయావస్థలో గీతము నాలపించితివి. గతములోనున్న బుద్ధులందర నెఱిగియుంటివి కాఁబోలును?” “ఎఱుంగను స్వామీ! ముందుండఁబోవు బుద్ధులనందఱ నెఱుంగుదువా!” “ఎఱుంగను ప్రభూ!” “నీవు నన్నైనఁబూర్తిగా నెఱుంగుదువు; నావర్తనము శీలము, నామనస్సు, జ్ఞానము, జీవితము, మోక్షము నెఱుంగుదువు.” “ఎఱుంగను స్వామీ!” భూతభావి బుద్ధుల నెఱుంగవని

సప్తమాధ్యాయము : ప్రాచీనబౌద్ధమతధర్మతత్త్వము 308

సీవు గ్రహించితివి. అయిన నేల సీవట్టి సాహసవాక్యములఁ బ్రకటించితివి?" ౧. కాని మానవస్వభావము నణఁచివేయుట యెవ్వరితరము? లోకచక్షువును, లోకాదర్శపాత్రయుఁడును, పరిపూర్ణతత్వమార్గదర్శియుఁ, దా నొకజ్ఞానిమాత్రుఁడనియుఁ దానుగాంచిన మార్గము నితరులకు బోధించినవాఁడననియు నాతఁడే చెప్పకొనినవాఁడునైన బుద్ధుడొక్కఁడే శరణ్యుఁడని, ప్రజాసామాన్య మాతఁడే దేవుఁడని పూజించిరి. ౨

జనసామాన్యుల మతభావముల నంగీకరించి, బ్రహ్మదాది దేవతలు, లోకాంతరములు బుద్ధుఁడు గలవనిచెప్పెను. 3. దేవతలనుగూడ మర్త్యుల నొనర్చెను. ప్రపంచప్రథమకారణమును, కర్మనియామకుఁడైన సృష్టికర్తను నాతఁడు తిరస్కరించి, అజ్ఞానజను లారాధించు దేవతల విషయమున వారితో నేకీభవించి, దేవతలకు మనుజులకు సంపర్కమునుగూడ నంగీకరించెను. సరూపములు, రూపరహితములునైన యథోలోకములను సంపాదించు తత్త్వసాధనముల నాతఁ డంగీకరించెను. బౌద్ధమతమున కధికగౌరవమును జేకూర్చుటకొఱకు, బ్రహ్మంద్రావి దేవతలును బౌద్ధమతస్వీకారమొనర్చిరనికూడఁ జెప్పఁబడెను. మోక్షమిచ్చుజ్ఞానము మనుజుల కెంత యవసరమో,

౧. మహాపరినిర్వాణసుత్తము. ౨. పోల్పు. "ఓహ్రాహ్మణుడా! అజ్ఞానమును గుడ్డులో బంధితులై యలమటించుచున్న జీవులయాగ్రుడ్డును జీతుకఁ గొట్టి, పరమార్థస్వప్తమానవసౌభాగ్యతత్త్వమును మొదటప్రకటించి, సత్యమును దర్శించినవాఁడనునేనే. అందుచే మొదట బుద్ధుఁడను పురాణపురుషుఁడను, పరమపూజ్యుఁడనునేనే" (ఓల్డెన్ బెర్గ. బుద్ధుఁడు పుట. 3౨౫.) బుద్ధుడొక మార్గదర్శకుఁడు మాత్రమే. 3. చూడు మహాగోవిందసుత్తము, తేవిట్టసుత్తము.

నంతే యవసరము. ఇదంతయు బ్రాహ్మణసంప్రదాయములోనిదే. పుణ్యకర్మాచరణము, యజ్ఞనిర్వహణము, తపోదీక్షలవలన దేవతలు తమపదవులను సంపాదించి నిలుపుకొందురని బ్రాహ్మణమత సంప్రదాయమే చెప్పుచున్నది. పుణ్యధనము స్వర్గభోగములచే క్షీణించినంతనే, దేవత లితరరూపమును ధరింతురనియు నున్నది. పదవులకొఱకు, నధికారములకొఱకుఁ గీర్తికొఱకు దేవతలు పలు పాట్లుపడిన గాఢలనేకములున్నవి. దేవతల యున్నతపదవుల కొఱకు యాగతపములచే నధికపుణ్యధన మార్జింపయత్నించు వారి కీదేవతలాటంకములుగూడఁ గల్పించియున్నారు. ౧. వైదిక మత దేవతలనేస్వీకరించి, వారిని మోక్షజ్ఞానమిచ్చు బౌద్ధసన్న్యాసికి శిష్యులనుగాఁజేసి బౌద్ధమతము ప్రదర్శించినది. “బ్రహ్మ అవిద్యావశుఁ డయ్యెను; విష్ణువు వివేకింపరాని మాయామగ్నుఁ డయ్యెను; శంకరుఁడు (శ్రీ)కాంక్షచేఁ బార్వతిని దనదేహమందే ధరించెను; కాని యీలోకమున మునిశ్రేష్ఠుడైన బుద్ధుఁడొక్కఁడే అవిద్యామాయామోహములు లేనివాఁడు.” ౨

౨౦—జ్ఞానసిద్ధాంతము

చార్వాకులవలెఁగాకుండ బౌద్ధులు ప్రత్యక్షమునే కాక, అనుమానప్రమాణమునుగూడ సంగీకరింతురు. ౩. కాని నైయా

౧. మేనకావిశ్వామిత్రుల పురాణగాథ దీనిని ఋజువు చేయుచున్నది.

౨ రామచంద్రుని భక్తిశతకము. ౩. యస్. యస్. యస్. యస్. ౩౭ ౪౪. ౧౦-౨౨. పూర్వబౌద్ధము, ఉపమానమును శబ్దమానమును గూడ సంగీకరించి పట్లు తెలియుచున్నది. మైత్రేయుఁడు ఉపమానమును, దిక్షాగురుశబ్దప్రమాణమును విసర్జించినారు. చూడు. జె. ఎ. యస్. బెంగాల్. ౧౯౦౫. ఫ్రబు ౧౭౯.

సప్తమాధ్యాయము : ప్రాచీనబౌద్ధమతధర్మశాస్త్రము 307

యికుల అనుమానమునకు బౌద్ధుల యనుమానమునకుఁ గొంత భేదమున్నది. కారణకార్యములకు సంబంధమును గలుపవచ్చునని బౌద్ధులు చెప్పఁగా, నైయాయీకు లితరసంబంధరూపములనుగూడ సంగీకరింతురు. బౌద్ధుల ననుసరించి, కార్యములనుండి కారణములనూహింపవచ్చును. నైయాయీకుల ననుసరించి, కార్యముల నుండి కారణములనేగాకుండ, సంజ్ఞలవలన, సంజ్ఞలుగల వస్తువులనుగూడఁ దెలియవచ్చును. ఈభేదమునకుఁ గారణము బౌద్ధ పరిణామవాదము. ప్రత్యేకవిషయములకు సామాన్యశత్యములకు నవిసాధావసంబంధముండుటచే నట్టి సామాన్యశత్యములెల్లప్పుడు నిజము కాకపోవచ్చునుగాని, కారణపరంపర కెట్టి దోషము పట్టలేదు. కొమ్ములుగల జంతువులన్నియు, చీల్చిన గిట్టలు గలననుచత్యము, మనకుఁగల యనుభవముతో సామాన్యధర్మమై యున్నదికాని యది శాశ్వతశత్యము కానేరదు, పొగనుండి నిప్పును దెలియు ననుమానమును దోసిపుచ్చఁజాలము; అట్లు తోసిపుచ్చినచో జీవితమే దుర్లుటయగును.

రెండు దృశ్యములకుఁ గారణసంబంధముల నెట్లేఱుననగలము? పూర్వబౌద్ధము ననుసరించి, 'అ'కు 'ఆ' పూర్వమైనచో, 'ఆ' అదృశ్యముతో 'అ' అదృశ్యమైనప్పుడు, నితర విషయములు మార్పుచెందక యున్నప్పుడు, "అ"కు "ఆ" కారణమైనదని చెప్పవచ్చును. ఇది భేదపద్ధతి. అనంతరబౌద్ధులు, కారణమునకు వెనుక నన్నిహితకారణములను గూడ వక్కాణించి, సిద్ధాంతమును బెంపొందించిరి. ఇతరవిషయములలో మార్పులేకుండఁ జూడవలెననియుఁ జెప్పిరి. కారణానుమానము నీవిధ

ముగాఁ బంచపదములుగల దానినిగా నొనర్చి, దానినే, పంచకారణియనిరి. (౧) మొదటఁ గారణములేదు; కార్యమునులేదు; (౨) కారణము గోచరించును. (౩) కార్యము గోచరించును. (౪) కారణమదృశ్యమగును. (౫) కార్యమదృశ్యమగును. ఒకవర్గము, వర్గవిభాగములు, పరస్పరసంబంధములు, నిఁకొకవిధముగా నిర్మింపవచ్చును. ఒకవర్గ మిఁకొకవర్గముతోఁ గలిగియున్న సంపర్కము ననేక సందర్భములలోఁ జూచినప్పుడు, నావర్గములను విడిగా నెన్నఁడు మనము చూడనప్పుడు, రెంటికి మూలసమానత్వముండవలెనని మన మనుమానింతుము. అనుమానము స్థిరమై, సామ్యమును నిర్ణయించినపుడు, సామాన్యసూత్ర మపు డుదయించును. ఒకదృశ్యమొక త్రిభుజమని మన మెఱిగినపుడు, దానినొక మూర్తియని పిలువవచ్చును; ఏలన మూర్తి కుండు లక్షణములు ప్రత్యేకరూపమునకు నుండవలెను. అదియొక మూర్తియుఁగాకున్నచోఁ ద్రిభుజమును గాఁజాలదు. కావున, దశలలోఁ గారణదశలును, నేకకాలమున నుండు వానిలో సామాన్య ప్రత్యేకవస్తువులును, సామాన్యసూత్రకారణములని బాధులు చెప్పిరి.

బుద్ధుఁడీ సత్యప్రమాణములను మన్నించెనని తలఁచుట కాధారములు లేవు. జీవిత నిరాశాతత్త్వము, సంసారమునందు నమ్మకము, స్వర్గనరకములు, తనకాలమునందు వాడుకలో నున్న విజ్ఞానశాస్త్రములనుండి బుద్ధుఁడు యథాతథముగా స్వీకరించెను. జగత్తును గూర్చిన యెంతస్వతంత్రమైన విజ్ఞానమును, గతసంప్రదాయమునుండి పూర్తిగా విడివడఁజాలదని

సప్తమాధ్యాయము : ప్రాచీనబౌద్ధమతధర్మతత్త్వము 309

తెలియుచున్నది. పూర్వసంప్రదాయమును విచక్షణము చేయకుండ స్వీకరించిన యీవిషయమును విడిచిపెట్టినచో, మిగిలిన తత్త్వమంతయు సహజసమన్వయము గలదనియుఁ జెప్పవచ్చును. ప్రథమకారణములను గూర్చియు, బ్రధానకారణములను గూర్చియు బుద్ధుఁడు విచారణచేయుట మానివేసెను. ఎదుట నున్న ప్రపంచమును గూర్చియేకాని, నిత్యసత్యమైన తత్త్వమును గూర్చిన చింత యాతఁడు పెట్టుకొనలేదు. ప్రపంచనిత్యత్వానిత్యత్వ తాత్త్వికవిచారణమున సంశయాకుల చిత్తుఁడైన యొక బ్రాహ్మణునితో నట్టి సిద్ధాంతములతోఁ దనకు సంబంధములేదని బుద్ధుఁడు చెప్పెను. బౌద్ధధర్మమొక దర్శనముకాని, యొకతత్త్వముగాని కాదు. అదియొకయానము; అనగా మోక్షసాధనమైన వాహనము. ౧. అనుభవము నాతఁడు పరిశీలించి, దానిసత్యస్వరూపమును నిర్ణయించును. విభాగవిధానమును బౌద్ధులనుసరింతురు గావున వారిని విభాజ్యవాదులని చెప్పుట కలదు. దృశ్యమాన ప్రపంచమే తన పరిశీలనమున కవధిగా నిడుకొని, దేవతల విషయము నాతఁడు విడిచిపుచ్చి, తన్ను దేవతలును విసర్జింతురు గాక యని కోరెను. ఇంద్రియాతీతసత్యమునుగూర్చి, బుద్ధునిదృష్టి ప్రయోజనశీలమైన బౌదాసీన్యము. ఇట్టిదృష్టియే, అనుభవాంశములకు, హేతునిర్ణయములకు, నైతికసూత్రములకును సరిపోవునృష్టి. ఏదియు నిషేధింపఁబడలేదు. పునర్నిర్మాణావకాశము గలస్థితిలోఁ దనదృష్టినుంచుకొనెను. నీనివలన బుద్ధుఁడు సంశయవాదియనికాని, శూన్యవాదియని

౧. మష్టిమనికాయము.

కాని తలఁపరాదు. అతఁడు చెప్పినదేమన, మనము ముందర పూర్ణజ్ఞానుల మగుటకు యత్నింతము; తరువాతఁ బరతత్వ నిర్ణయములు చేయవచ్చును; ఇప్పుడే వానినిఁగూర్చి, మనము కలహించుటవసరములేదు. తాత్త్విక సిద్ధాంతములయెడ నాతని యాదాసీన్య మెంతదృఢమైనదన, నతని ప్రధమశిష్యులు కొందఱు బ్రాహ్మణముల తత్వసిద్ధాంతములను నమ్మినను నాతఁడేమియు మాటాడలేదు. బుద్ధుని భావములకు వ్యతిరేకముగా బహిరంగముగాఁ బ్రసంగించిన శిష్యులనుగూర్చి, బ్రహ్మజాలసుత్తము చెప్పుచున్నది. బుద్ధుఁడు తన యనుచరులకు, బ్రాహ్మణులకుఁ దన యుపదేశములను జెప్పెను. మనమైహిక వాతావరణములో నున్నంతకాలము, నిర్వచించుటకు శక్యము కాని తత్వవిషయములను చర్చించు యత్నములను మానుట మంచిదని యాతఁడు చెప్పెను. విశ్వాసములేని వారికిఁ గలిగించుటకై, బలవంతము చేయుటకుఁగాని, వైచిత్ర్యప్రదర్శనములఁ జూపుటకుఁగాని బుద్ధుఁ డనుమతింపఁడు తత్వజిజ్ఞాసు లోపలనుండి రావలసినదే. కావునఁ బ్రేమ, దానముల నాచరణలోఁ జూపుడని యాతఁడు శిష్యుల కుపదేశించెను. ఆత్మ శుద్ధి, తత్వచర్చచేఁగాక, చిత్తశాంతిచే లభించునని యాతఁడు పల్కెను. ధర్మానుష్ఠానజీవితముచే జ్ఞాజ్యోతి హృదయమందుఁ బ్రకాశించినపుడు, మనకుఁ దత్త్వమదే బోధపడును; ఇప్పుడజ్ఞానదశలోనుండి దానినిగూర్చి తెలియఁగోరు పెందులకు ?

సప్తమాధ్యాయము : ప్రాచీనశౌద్ధమతధర్మతత్త్వము 311

ధర్మానుష్ఠానమునకుఁ దిత్వసమస్యాపరిష్కార మనవసరమని బుద్ధుఁడు చెప్పినదే సుప్రసిద్ధవిషయము. బుద్ధుని మౌనమునకు సరియైన యర్థమేమి? ఆతనికి నిజముగా సత్యము తెలిసియుఁ జెప్పట కిష్టపడలేదా? ఆత్మకాని, దేవుఁడు కాని లేడను నాస్తికవాదియా? లేక, తత్త్వసమస్యచర్చ నిరర్థకమని యాతఁడు భావించెనా? లేక, తత్త్వవిచారణ ధోరణి, నిరుత్సాహపలుపవలసిన లోపమని యాతఁడు హిించెనా? బుద్ధుని ప్రియశిష్యులలోఁ జాలమంది, బుద్ధుఁడు దేవుని, ఆత్మను, పరిహరించెననియు, నాతనితత్త్వము స్పష్టముగా నాస్తికవాదమనియుఁ దలఁచిరి. నాగసేనుఁడు, బుద్ధఘోషుఁడు, శౌద్ధమతమును విమర్శించిన హిందూతత్త్వజ్ఞులును, బుద్ధుని తత్త్వము నాస్తికమని భావించిరని జగద్విదితమైన విషయమే మిక్కిలి తరుణవయసునందే, శౌద్ధతత్త్వమునకు నాస్తికతకునేకత్వము సుప్రసిద్ధమైనది. ఈనాస్తిక భావమును బుద్ధుఁడైనను సరిగా నుపదేశించి యుండలేదని, మేము వినయముతో మనవి చేయుచున్నాము; బుద్ధుని మౌనము నాతని ప్రధమశిష్యులు కొందరు నాస్తికముగా నన్వయించియున్నారు. బుద్ధుని మౌనమునకుఁ బరమార్థము నాతఁడెఱుగకయైన నుండవలెను. లేదా, తత్త్వసిద్ధాంత జ్ఞానమున్నను లేకున్నను నందరకుఁ దరణోపాయము చూపవలెనను నభిప్రాయమైన నైయుండవలెను. కావున బుద్ధుని మౌనము నాస్తికభావమును గాని, సంశయ భావమునుగాని, మానవజాతియెడ నపారమైన ప్రేమ, ధర్మావేశములనుగాని, ప్రకటించును. శౌద్ధతత్త్వమును మేము

ప్రదర్శించుటలో, నాత్మలేదను భావము నాతఁడు విరసించెననియు, బుద్ధుని నిర్వాణ మనఁగా నాశనమనుట పార్థకల్పనమనియు, నియమబద్ధమైన స్థితినుండి మనము విముక్తులమై పూర్ణమోక్షావస్థనుగాంచుట నిర్వాణమనియు, నీ తత్త్వ మొకనాస్తికభావముచే సమన్వయించుట దుస్తరమనియుఁ బ్రసంగించియున్నారము. తాను సత్యమును దర్శించితి ననియు, దానిననుసరించి, ప్రజలను మోక్షస్థితికిఁ దోడ్కొని పోగలననియుఁ బుద్ధుఁడుచెప్పిన వాక్యములే యాతఁడు సంశయాత్మకుఁడు గాఁడని నిరూపించును. ఆతఁడు సత్యమునెఱుంగనిచోఁ, దాను బుద్ధుఁడనని యాతఁడంగీకరింపక యుండెడి వాఁడే. ఇతఁ మిగులునది మూఁడవది. పరమార్థరహస్యములన్నియు నాతఁడెఱుఁగుననియుఁ, దనయొద్ద కేతెంచిన జనసామాన్యమున కెఱిగించినచో వారి విశ్వాసనిశ్చయములు వికలములగునని యెంచి, యట్లుచేయలేదనియుఁ దెలియుచున్నది. ౧. ఇదియే మాకు సంతృప్తికరమైన యభిప్రాయము. ఒకసమయమున బుద్ధుఁడు కొన్ని యెండ్లటాకులు తీసికొని కరతలమున నుంచి, హస్తముననున్న యెండుటాకులుగాక యింకను నున్న వా యని యడుగ నానందుఁడు, “హేమంతమునఁ జెట్లయాకులన్నియు నన్నివైపుల రాలుచున్నవి. అవి గణనాతీతములుగా” నున్నవి అనిబదులుచెప్పెను. అప్పుడు బుద్ధుఁడు చెప్పెను: “అదేవిధముగా నేను మీకొక గుప్పెడుసత్యములను చెప్పితిని. ఇవిగాక, గణనాతీతసంఖ్యగల సత్యములింకను నున్నవి.” ౨.

౧. చూడు. బి. జి. ౩౪. ౨౬.

౨. ఆనందాచార్యుని బ్రహ్మదర్శనమందు దాహ్యతము. పుట౧౦.

సప్తమాధ్యాయము : ప్రాచీనజాగృతధర్మతత్త్వము 313

తానుజెప్పిన పరిణామ ప్రపంచవిషయమేకాక, యింక నెన్నో సత్యములున్నవని యాతనిభావము. మానవుడు ధర్మానుష్ఠాన పరుడైనచో నా యితరసత్యము లన్నియు గోచరించును తానుబాందిన పరమజ్ఞానావస్థ యితరులకు లభించుటకువలయు నీతిప్రవర్తనమే ప్రధానమైనదని బుద్ధుడు వక్కాణించెను. ఇట్టి బుద్ధునిభావము తాత్త్వికముగా సమర్థింపఁదగినది. మానవ జ్ఞానమునకుఁగల పరిమితి నాతఁడుగుర్తించి హేతువిచారణ ముచేఁ దెలియఁదగినది, తెలియరానిది స్పష్టముగాఁ బ్రకటించెను. మనయింద్రియములు పరిణామదృశ్యములనే యెఱుఁగఁగలవు; పరిణామవశములైన వస్తువులు సత్యములుగావు. ఉపనిషత్తులవలెనే, పరమార్థము నిగూఢరహస్యమని యాతఁడు గుర్తించెను. పరిమితమైనబుద్ధి అపరిమితమైన సత్పదార్థమును, దేశకాలములందు బంధింపఁబట్టించుచో భావవైరుధ్యములేర్పడును. మన మూహితీతమైనదాని నూహింపఁజాలము. సత్పదార్థమును దెలియుటకై చేయుప్రతిప్రయత్నమును, పరిణామములేని సత్పదార్థమును పరిణామశీలమైన దృశ్యముగా మార్చివేయును. సత్యము మానవమానసముచే గ్రహింపఁబడరాదు; ఏలన, మానవమానసముకూడ నవిద్యాజాతమే. నేను నీవను భేదములతోఁగూడిన జ్ఞానము సంపూర్ణమైనదికాదు. మానవునకు సత్యమునకును మధ్యమందొక దృష్టినిరోధకమైన తెఱయున్నది. మనము దానిని చూడఁజాలనంత మాత్రమున నసత్యముగాదు. “జ్ఞానమెచట నున్నది నాగసేనా?” “ఓరాజా ! ఎచటనులేదు.” “అయినచో జ్ఞానమే లేదు.”

“వాయువేచటనున్నది రాజా!” “అంతటను లేదు” “స్వామి!” అయినచో వాయువేలేదు.” పరమాత్మాస్తిత్వము బుద్ధి శక్తి కందనిదని బుద్ధుఁడు చెప్పినేకాని, అదిలేనేలేదని యాతఁ డెచటను జెప్పియుండలేదు. ఆతనిభావము గోధేకవి, ఘాస్తూ మాటలలో నిట్లుచెప్పనగును;

“దేవుని కెవఁడు నామకరణము చేయఁగలఁడు ?

“ఆతని నేను నమ్మినానని యెవఁడు వచింపఁగలఁడు ?

“దేవుని నేను నమ్ముటలేదని హృదయముగల

వాఁడెవ్వఁడు పలుకసాహసింపఁగలఁడు ?”

బుద్ధుఁడు వేదప్రమాణములపై నాధారపడి, బ్రహ్మతత్త్వమును స్థాపించుట కిచ్చగింపలేదు; ఏలన శద్దప్రమాణము నంగీకరించినచో నికనంతటితో నావిషయమాగదు. అసలు ఉన్నదో లేదో తెలియక, ఉన్నచో నెచటనున్నదో, యెల్లున్నదో, దేనితోనిర్మింపఁబడినదో యెఱుఁగక, ఒకభవనముపై కెక్కుటకై, నాలుగుబాటలుకలియు నొకచోట మెట్లు కట్టించుచున్నవారితో, శ్రుతిప్రమాణముననుసరించి, బ్రహ్మసత్యమని నమ్మి బ్రహ్మైశ్వర్యముకొఱకై యత్నించువారిని బుద్ధుఁడు పోల్చెను. జ్ఞానాతీతమైన సత్యమునుగూర్చి లోతుగాఁడటచు పద్ధతినిగూడ బుద్ధుఁడు నిరుత్సాహపఱిచెను. ౧. మనోబుద్ధుల కతీతములగు విషయములనుగూర్చి చర్చించి కాలమును వ్యయించుట కాతఁడెట్లపడలేదు. లోకాస్తిత్వమును, నీతి ప్రవర్తనావసరమును గూడ తత్త్వచర్చావాదములవలన విఘాత

సప్తమాధ్యాయము : ప్రాచీనబౌద్ధమతధర్మతత్త్వము 315

ములపాలగునని తనకాలమున దేశమందుఁ జెలరేగుచున్న శాస్త్ర వాదోపవాదములవలన నాతఁడు గ్రహించి యున్నాఁడు. అందుచే బుద్ధుఁడు తత్త్వచర్చావిహీయన యానములు మాని, నిత్యజీవితమును శుద్ధియొనర్చుకొను నైతిక నియమముల నభ్యసింపుడని పిలిచినాఁడు. తత్త్వ జిజ్ఞాసలో లోతునకుఁ బోవుటయం దిష్టముగల జనులభావముల నాతఁడు వారిప్రశ్నములవలననే గ్రహించి, తత్త్వ సిద్ధాంతచర్చాభిలాష పంచమత దోహదములలో నొకటియని యాతఁడు ప్రకటించెను. ౧. నైతికానుష్ఠానమందలి శుక్రిమించిన గౌరవభావమే, తత్త్వసిద్ధాంతములయెడ నింతనిరసనభావము బుద్ధునికిఁగలుగుటకుఁ గారణము. తనయుగమునందుఁ బ్రజాహృదయములో నిదివఱకే యేర్పడియున్న తత్త్వసంశయాంధకారమునకుఁ దాను నింకొకతత్త్వము నుపదేశించి, మఱికొంతసంశయమును గలుపనిచ్చుగింపక, తెలిసినవిషయములనుగూర్చియే పరిశీలనము సాగించుట మంచిదని చెప్పెను.

తత్త్వవిషయమున క్యాంటుబౌద్ధులకుఁ గొంత సామ్యమున్నట్లు తోచుచున్నది. హేతుపరిశీలనముతో సంబంధము లేని తత్త్వవిశ్వాస ప్రకటనమునకును, నాస్తికవాదమునకును సంఘర్షణము జరుగుచున్న యుగమందే యిరువురు జన్మించుట తటస్థించినది. తత్త్వవిశ్వాసముల కాధారములైన హేతువుల నరయుటకై నిగూఢాలోచన మవసరమనియు, ధర్మనియమానుష్ఠానములను గాపాడవలయు ననియు నిరువురు నిశ్చయించిరి.

ఇందియాతీతవస్తు సత్యముల నిందియసాధనములచే నెఱుంగఁ గోరు యత్నములను విడిచిపెట్టుడని యిరువురు బోధించిరి. బాహ్యవస్తు స్వభావములు మఱుగుపఱచిన సత్యమునుగూర్చి హేతువులేవనెత్తు ప్రశ్నములకుఁ దత్వశాస్త్రము తృప్తికరము లగు సమాధానములిచ్చి, పరిష్కరింపఁజాలదని యిరువురు నమ్మిరి. ఇందియాతీత విషయములకు బుద్ధిశక్తిచే నర్థముచెప్ప యత్నించుటచే వైరుధ్యములు, నసంగత నిర్ణయములు నుద యించునని వారుతలఁచిరి. దేవతలను మనుజులను నందఱను శాసించు ధర్మసూత్రమే పరమపూజ్యమని వారు నిశ్చయించిరి. ధర్మసూత్రమును గూర్చిన విచికిత్సలేక సంశయము, మోక్ష సకు విరోధమగు మహాపాపమని యిరువురు బోధించిరి.

పరతత్వసిద్ధాంత పరిశీలనమును బూర్తిగా నిరసించు ధోరణిశోచ్యమైనది. మానవుఁడు తత్వజిజ్ఞాసను మానుకొనఁ జాలఁడు. మనకుఁ దెలిసినది పరిమితమైనదని బుద్ధుఁడు చెప్పినపు డపరిమితమైన దేదియను ప్రశ్న రాకమానదు. ఈపరిమిత మైన దాయపరిమితము నందున్నదా? లేక, దీనికది కారణమా? ప్రపంచమునకాది యున్నదా! ఆత్మశాశ్వతమైనదా? మానవుఁడు స్వతంత్రకర్తయూ? ప్రపంచమున కొకయుత్కృష్టకారణమున్నదా? మున్నగుప్రశ్నలు, మానవుని మహోన్నతాశయములతో నవినాభావ సంబంధమును గలిగియుండుటచే నణఁచివేయఁబడునవికావు. ఈసమస్యలను బరిష్కరించుటకు మనకు శక్తిలేకపోవచ్చును. కాని, మనము వీనినడుగుట మానఁజాలము. పరమార్థము నెఱుంగఁజాల నంతమాత్రమున

సప్తమాధ్యాయము : ప్రాచీనబౌద్ధమతధర్మతత్వము 317

మానవునిసహజగౌరవోన్నతి చెడదు; కాని పరమార్థము నెడ. నుదాసీనభావము వహించుటయు మానవుని గౌరవోన్నతికిఁ లోపమే. పరమార్థవిషయముల లోతులకుఁబోయి యటు విలోకించుకాంక్ష యుదయించుటే దోషమని బుద్ధుఁడు పలికినాఁడు. కాని, అతీంద్రియవిషయ పరిశీలనము నాతఁడనుచితముగా ఖండించినఫలిత మాతని కనుకూలముగా జరుగలేదు. ౧. బౌద్ధమత చరిత్రమే తత్త్వజ్ఞానావసరమును నిరూపించినది. తత్త్వజ్ఞానముతోఁ గలహించుటందుఁ బ్రవేశించుటే యను పరమ సత్యమునకు బౌద్ధమతచరిత్రయే తార్కాణము.

౧. “అతిదూరగమ్యమగు జ్ఞానమును సంపాదించుట సాధ్యమని తలచినంతకాల, మట్టి జ్ఞానముతో నిమిత్తము లేకుండ జీవింపఁగలమని వివేకముతోఁ గూడిన నిర్మలినచిత్తముతోఁ బ్రతిఘటించుటయు నసాధ్యమే. జ్ఞానప్రచారము చేయుటాక కర్తవ్యమనితోచుటయు, హేతువాదమణఁచి యుండుటయు, నిరాడంబరమైన జ్ఞానమును జూపుటకుబదులు, మానవస్వభావమునుద్ధరించుట కాటంకమైన మార్ప్రమునే చూపును. ఆత్మస్వభావము, జీవన్మాతంత్రము, తల్లోపమ, జన్మాంతరము మున్నగు సమస్యలు మానవులధీకృతినంతను నాకర్షించి, తమ యల్పసాధనముల నాధారముగాఁ జేసికొని, నాదప్రతివాదములు, సూక్ష్మయుక్తి ప్రియుక్తులు ప్రదర్శింతురు. అట్టిచర్చాసముదాయమునుండి వస్తులక్షణములను, వాని మానవమనస్సంబంధములను నిర్ణయించి, నిర్ణయవిధానములను బరిశీలించు తత్త్వశాస్త్ర నిర్మాణకృషి యారంభమగుటతో, నూహాప్రపంచమునకు సరిహద్దులేర్పడి, బాటలు కల్పింపబడును. సంస్థారకూన్యలకు సులభసత్యములుగా గోచరించు విషయములలో ననేక కవిన సమస్యలిమిడి యున్నవని తత్త్వశాస్త్రకృషియైనను, మనకు జ్ఞానము లభించినదను భ్రాంతిని నిర్మూలించి, వస్తువులసత్యము, మానవబుద్ధికతీతమైయున్నదని స్పష్టమగును.” (కెయిర్డ్. క్యాంటుతత్త్వశాస్త్రము. వాల్యము ౧. పుట. ౧౮౨.)

అస్పష్టభావ ప్రకటన మెల్లప్పుడు ప్రయోజన కారికాదు. బుద్ధుని యస్పష్టతనుండియే, అతని యనుచరులనేక తత్వ సిద్ధాంతములను కల్పించిరి. ఆతని జాగరూకతతోఁ గూడిన యుపదేశము నాస్తికవాదముగాఁ బ్రబలి, పాక్షికతత్వవాదము పనికిరాదను బుద్ధుని కోరికను నిష్ఫల మొనరించెను. నాగసేనుఁడు పరమార్థము నిరాధారమైన కల్పనమని తృణీకరించుట మనము చూచియున్నాము. వేద్యావేద్యవిషయ భేదమునే యాతఁడు నిరసించినాడు. ప్రకృతి దృశ్యజ్ఞానము సంపూర్ణమైనదికాదను సత్యమునే యాతఁడు విడిచిపెట్టినాడు. ఇంద్రియ జ్ఞానమే సత్యము స్థిరమునైనది. మనయింద్రియాను భవమున కతీతమైన దేదియునులేదు. ఇంద్రియానుభవము, సత్యము నొకటే. అనుభవమున కతీతమై, అగోచరమై యున్నదానిని గూర్చిన భావకల్పనముకాక, మనయనుభవముతో సరిపోవు నదే నిజమైన తత్వజ్ఞానము. ప్రపంచము దేశకాల పరిమితం లచేఁ బరిమితమైనదికాదను సత్యమును మనము గ్రహింప వలెను. ప్రపంచకారణము, ప్రపంచమునకు వేత్రైయున్నదను భావముతో మనము వాదింపనవసరములేదు. బుద్ధుని యితరానుచరులు, ప్రపంచమును గూర్చి బుద్ధుఁడుచెప్పిన యుపదేశములనుండి వారికిఁదోచిన తత్వసిద్ధాంతములను గల్పించిరి.

౨౧-బౌద్ధతత్వము-ఉపనిషత్తులు.

యుగముల వెనుకటివిజ్ఞాన ప్రవాహయాపముల సంబంధస్వరూపములను నిర్ణయించి పునర్నిర్మాణ మొనర్చుటకుఁ గోరికగల వారికొకదానిమెంబడి నొకటివచ్చు పరిణామధర్మము

కాని, యొకదానినుండి యింకొకటి యుదయించు తార్కిక పద్ధతిగాని, స్పష్టమైనదేదియు లభింపదు. అజ్ఞానాంధకారము నెడ గాఢమైన ద్వేషము, జ్ఞానజ్యోతియెడ నఖిండాదర భావము కలిగిన బుద్ధుఁడు, రహస్యమైన దానినెల్ల విడిచిపెట్టెను. ఈ పద్ధతి సుస్పష్టమైన, సరళమైన విజ్ఞానమున కవకాశ మిచ్చినది కాని, కొన్నిలోపములు కూడ లేకపోలేదు. బుద్ధుని యుపదేశము గాంభీర్యమును, సమన్వయలక్షణమును గోల్పోయినది. అన్యోన్యసంబంధము లేక వేని కవి వేతై యాతని భావములు నిలిచినవి. ఏకవస్తులక్షణములైన పరస్పరసంబంధములు స్పష్టముగలేవు. భిన్నభావముల నొకసంపూర్ణ సమన్వయస్వరూపములో మేళవించు సావకాశము దృష్టి దూరమైనది. మానవుని తార్కికశక్తి, శిల్పనిర్మాణము వంటి దగుటచే దనభావములను, నూత్రముల నొక నిర్మాణమునకుఁ జేరినవానినిగాఁజూడఁగోరును. బుద్ధునియుపదేశము లందంత ర్యామియై యట్టి భిన్నభావసమన్వయనూత్రమున్నదని మనము చూపవలసియున్నది. బుద్ధుని ధర్మశిక్షణకనుగుణమై పోషకమైన దనుట కుపనిషత్తత్త్వమొక్కటే యున్నది. ఒకసామాన్య విజ్ఞాన ప్రవాహములో నుపనిషత్తుల తత్త్వము పూర్వము, బౌద్ధతత్త్వము పరమునైయున్నవి. “ఉపనిషత్తులలోని యనేకసిద్ధాంతములు శుద్ధబౌద్ధతత్త్వభావములే; లేక, ఉపనిషద్భావములే బౌద్ధధర్మరూపమున వికసించి యభ్యున్నతినందినవి.” ౧. బుద్ధుఁడొక నూతనధర్మ ప్రవక్తనని తలఁపలేదు; పూర్వధర్మమునే యాతఁడు

పునరుద్ధారణమొనర్ప యత్నించెను తత్త్వనిర్ణయవిషయమున బుద్ధుఁడు నుపనిషత్తులుగూడ వేదప్రమాణమును గణించియుండలేదు. అనుష్ఠానములో రెండునుగూడఁ దమకువ్యతిరేకములైన పద్ధతులలోసఖ్యమొనర్చినవి. అందు బౌద్ధము నుపనిషత్త్వమును సిద్ధాంతములో సంగీకరించినవారు నిత్యాచరణములో వైదిక దేవతారాధకులై యుండిరి. ఈవిషయములో నుపనిషత్తులు దేవతారాధనవిధానమునెడఁ జూపినంత సఖ్యతను బౌద్ధులుచూపలేదు. రెండును, హేతురహితములు, జడాత్మకములునగు క్రతుకర్మకలాపమును నిరసించినవి. యజ్ఞకర్మ నిర్వహణమువలనఁ గాని, తపోధ్యానములచేఁగాని మోక్షములభింపదని రెండును స్పష్టపఱచినవి. పరమసత్యస్వరూపజ్ఞానమే బంధవిముక్తి నొసఁగునని రెండునుజెప్పినవి. ప్రత్యేకజీవసత్యము స్థిరమైనదిగాదని యుభయనిశ్చయమైయున్నది. ఇహలోక జీవితము దుఃఖదూషితము, పరలోకసుఖప్రాప్తికే మనము యత్నింపవలెనను భావము రెంటికిసమానమే. జీవితమమకార జ్వరవిముక్తి ముఖ్యమని రెండు నుద్ఘోషించినవి. ఉపనిషత్తుల ప్రధానసందేశమైన సర్వజీవైకత్వమునుగూడ బుద్ధుఁడంగీకరించెను. రెండును జీవితమొక యాత్రయనియు నందు మన కుచ్చనీచదశాప్రాప్త్యవకాశము లున్నవనియుఁ జెప్పెను. ధర్మము సర్వలోకము నొకేరీతి శాసించునను విశ్వజనన నూత్రము నూత్నమైనదికాదు. పరమసత్యము బుద్ధికగ్రాహ్యమని రెండు సంగీకరించినవి. పరమసత్యదార్థము, శూన్యమును గాదు, శూన్యవిరోధమును గాదు, రెండునుగాదు, రెండునుగాకపో

సప్తమాధ్యాయము : ప్రాచీనబౌద్ధమతధర్మశాస్త్రము 321

దను విషయముపనిషత్తులలోని కొన్నివాక్యములను మన దృష్టికి గొనివచ్చుచున్నది. సత్యమైన దేదియైతేక, మనము శాశ్వతముగా నజ్ఞానవశులమై యుండవలసివచ్చినయెడల, తీరని జిజ్ఞాసాదాహము మనకెన్నడును గలుగదు. ఆత్మ, ప్రపంచము మున్నగుసమస్యలకు సమాధానములిచ్చుసందర్భములో నుపనిషత్తులుపయోగించిన శబ్దములు, నామరూపములు, కర్మవిపాకము, అవిద్య, ఉపాదానము, అర్హత్తుడు, శ్రమణుడు, బుద్ధుడు, నిర్వాణము, ప్రకృతి, ఆత్మ, నివృత్తి, మున్నగువానినే బుద్ధుడు నుపయోగించెను. కొలదిమందికిమాత్రమే పరిచయాధికారముగల యుపనిషద్ధర్మమును బౌద్ధమతమూ ప్రజాబాహుళ్యమునెదుటఁ బెట్టినది. ఈ ప్రచురణాపరమనకై, జనసామాన్యమునకు దురివగాహములైన నిగూఢసత్యములను బౌద్ధమతము త్యజించినది. ఉపనిషదున్నతసందేశమును, మానవకోటి నిత్యజీవితాచరణములోఁ జొప్పింపవలెనని బుద్ధుని ప్రోత్సహింపబడినది. ౧. ఉపనిషత్సత్యములను సామాన్యప్రజాస్వాధీనమొనర్చుటయే బౌద్ధచరిత్రకర్తవ్యమైనది. ఈవిధముగా బౌద్ధమత మొకసంప్రదాయమును సృజించి, దానిని నేటికిని సజీవముగానుండునట్లుచేసినది. హిందువుల చరిత్రమం దట్టిప్రజాపరములగు మహోద్యమము లుదయించుట సామాన్యలక్షణమైయున్నది. మహర్షి ముఖ్యులమహోపదేశరత్ననిధి, కొల్లఁదిమంచి సొంతమైన భాగ్యమైయుండఁగా, వైష్ణవాచార్యుడైన సుప్రసిద్ధరామానుజుడు, గుప్తమంత్రార్థరహస్యములను బంచ

౧. చూడు. హోమ్సు, ది కీక్ ఆఫ్ బుద్ధ.

ములకుఁగూడ నుపదేశించెను. బ్రాహ్మణధర్మము, స్వీయ ప్రాతిపదిక నూత్రాచరణమునకుఁ దిరిగివచ్చుటే బౌద్ధమత మని చెప్పవచ్చును. ఉపనిషత్కృతమునకు విరోధముగా బయలుదేరిన ప్రతిఘటనాతరంగశిఖరముపైనిలిచి, దిగ్విజయయాత్ర చేసిన విప్లవకారుఁడు బుద్ధుఁడుకాఁడు. ప్రజలు మఱచి నిర్లక్ష్య మొనర్చిన యుపనిషద్ధర్మములను దిరిగి బహిరంగప్రచారమొనర్చిన సంస్కర్తగా నాతఁడుపనిచేసెను. బుద్ధుఁడొనర్చిన దోష మేమనగా, నుపనిషద్ధర్మములో నొకభాగమును దీసికొని, పూర్ణసత్య మదియేయని, దానినిబెంచి అతిశయోక్తిగాఁ బ్రదర్శించెను. తత్త్వవిచారమనిన నాతనికిఁగల యరుచిచే నాతఁడర్థసత్యమునేగ్రహించి, తానుగ్రహించిన సత్యమనేకములైన యితరసూత్రములపై నాధారపడియున్నదనికాని, తానుజూచిన దృష్టి కతీతమగుదృష్టియున్నదనికాని యాతఁడు దెలిసికొనలేక పోయెను.

౨౨-బౌద్ధమతము-సాంఖ్యతత్వము

బౌద్ధ జైనమతములు రెండును సాంఖ్యసిద్ధాంతముపై నాధారపడియున్నవని కొందరు విద్వాంసులు తలచినారు. సాంఖ్యసిద్ధాంతముల విస్తృతియే బౌద్ధమతమని బర్నూస్ తలచెను. సాంఖ్యకర్తయగు కపిలుఁడు బుద్ధుఁడు నొకవ్యక్తియై యుండవచ్చుననియు, దీనికి సాక్ష్యముగా బుద్ధుఁడు కపిలవస్తుపురమున జన్మించెననియు వీబరుపండితుఁడు పలికెను; జీవితము దుఃఖమయమని వీరిసామాన్యనిశ్చయము. బ్రాహ్మణమత మందలి దేవతల యారాధనము నుభయులు నామోదించి

సప్తమాధ్యాయము : ప్రాచీనబౌద్ధమతధర్మతత్త్వము 32కి

బ్రహ్మతత్త్వమునుగూర్చి మానము వహించిరి.జడపదార్థ నిత్య త్వమునుగూర్చియు, వస్తుస్వభావమునుగూర్చియు, బ్రహ్మ మునుగూర్చియుఁ గొన్ని సిద్ధాంతములు రెంటికిని సమానములే. సాంఖ్యుల ద్వైతసిద్ధాంతము, తత్త్వములగణనము బౌద్ధమునకుఁ బ్రాచీనములని జాకొబి, గార్బేలు తలచుచున్నారు. సాంఖ్యుల సృష్టిసిద్ధాంతమునకు, బౌద్ధభావములకుఁ గొన్ని పోలికలు కలవు. బౌద్ధమతముచెప్పిన చతుర్విధసత్యములును, సాంఖ్యప్రచన భాష్యములోఁ జెప్పిన నాలుగుసత్యములకు సరిపోవును. (1) మనము దేనిబంధమునుండి విముక్తులమగుచున్నామో అదిదుఃఖము (2) మోక్షమనగా దుఃఖనాశనము (3) దుఃఖకారణము ప్రకృతిపురుషసంబంధ జ్ఞానవివేకము లోపించుటే. (4) మోక్షసాధనము జ్ఞానదర్శనమే. కపిలుఁడు, బుద్ధునివలెనే, యజ్ఞములను, పార్శ్వములను, విధికర్మలను నిరసించెను. సాంఖ్య గ్రంథములు తమకర్తయని చెప్పికొనిన కపిలుఁ డనేకశతాబ్దములు బుద్ధునకుఁ బూర్వుడనియు, బుద్ధునికాలమున సాంఖ్య భావములు ప్రజలలో వ్యాప్తములైయున్నవనియు బౌద్ధులంగీకరింతురు. వస్తుస్థితినిగూర్చి అరువదిరెండు సిద్ధాంతములుగల నీఘనికాయమునందలి మొదటినుత్తాంతములో, సాంఖ్యసిద్ధాంతమునకు సరిపడునదొకటికూడఁ గలదు. “దేనిపై నాధారపడి

౧. అవిద్యకుఁ బ్రాధానమునకు, సంస్కారమునకు బుద్ధికి, విజ్ఞానమునకు సహంకారమునకు, నామరూపములకుఁ దన్మాతలకు, మహాయతమునకుఁ విందియములకుఁ బోలికలున్నవి. (చూడు కెరన్. బౌద్ధమతలక్షణములు. పుట ౪౭.). సాంఖ్యుల ప్రత్యయసంఘము, బౌద్ధుల ప్రతీత్యసముత్పాదము చాలపోలికగలిగియున్నవి.

యేకానిములవలన, సన్న్యాసులును బ్రాహ్మణులును శాశ్వత సదాకా సత్త్వమును విశ్వసించి, అత్మయు, జగత్తును శాశ్వతములని ప్రకటించుచున్నారు? సాంఖ్యతత్వమూలభావములను బుద్ధుఁ డెఱిగియుండనగును. లోకము దుఃఖమయము, మోక్షమనగా ప్రకృతినుండి వేరగుటయనుభావములు బుద్ధుని కనుకూలముగాఁ గన్పట్టియుండవచ్చును. బౌద్ధసంధసిద్ధాంతమునకు సాంఖ్యమానసిక దశాపరిశీలనము ముఖ్యాధారమైయుండవచ్చును. కాని అనేకశతాబ్దముల యనుభవముల సంప్రటీకరణమైన సాంఖ్యతత్వ మనంతరకాలమునకుఁ జెందినదను విషయ మసత్యముగాదు. నిరంతరపరివర్తమాన మహాప్రవాహమున నొకటివెంబడి నింకొకటివచ్చుచుండు క్షణికస్థితిగల వేస్తువు లనుబొద్దుల క్షణికవాదమును, వస్తుస్థితిదర్శనముపై నాధారపడియున్నదను సిద్ధాంతమును, శూన్యమే పరమసత్యమనుభావమును సాంఖ్యసూత్రములు (౧౮-౨౭-౪౭) ఖండించియున్నవి. మరియు బౌద్ధమతశాఖాతత్వముల జ్ఞానముతోఁ దమకుఁ బరిచయమున్నట్లును, వాని కనంతరకాలమునకే యవి చెందియున్నట్లును సాంఖ్యసూత్రములు చెప్పియున్నవి.

౨౩-బౌద్ధమత విజయము;

ఇంచుమించుగా నొకవేయి సంవత్సరముల కాలము బ్రాహ్మణమతము జాతీయమతమై విలసిల్లియుండగా, బౌద్ధమతము దానిని జీర్ణింపఁజేసి, రెండుశతాబ్దములలో, భారత రాజధర్మమై ప్రకాశించినది. ప్రపంచచరిత్రమున నెచటను ప్రచారక మతములైన ముస్లిము, క్రైస్తవమతములు గూడఁ

సప్తమాధ్యాయము : ప్రాచీనబౌద్ధమతధర్మతత్త్వము 225

బుద్ధుని యపూర్వవిజయమును బొందియుండలేదు. బుద్ధుఁడైనను, బ్రహ్మసామాన్యముయొక్క కోరికలకును, వభిప్రాయములకు ననుగుణముగాఁ దనయుపదేశములనుమార్చి బోధించి యుండలేదు. పాపపరిహారమునకు నాతఁడెట్టి జనాకర్షణములైన తేలికపద్ధతులను జూపుటకాని, మోక్షమును దాను బంచిపెట్టుచున్నానను దంభవృత్తికటనమునుగాని యాతఁడు చేసియుండలేదు. మానవులు సహజముగా వాంఛించు సుఖాభిలాషలన్నిటిని నిశ్చయదీక్షతో నిగ్రహించు పద్ధతిని బోధించిన బుద్ధుఁడు బ్రహ్మసార్వభౌమమున కనుగుణముగనుపదేశము నెన్నఁడును జేసియుండలేదు. బౌద్ధమత విజయకారణములు ముఖ్యముగా తిరత్తుములు, (1) బుద్ధుఁడు (2) ధర్మము, (3) సంఘము, బుద్ధుని యప్రతిమానమూర్తి, యతని మహనీయ జీవితక్రమము, మానవకోటియెడ నాతని సోదరభావము, యోగిపుంగవుల కాతని చక్రవర్తిత్వము, నివన్నియుఁ బ్రజామానసము నదృష్టముగా నాకర్షించినవి. బౌద్ధమత స్థాపకాచార్యునిఁ గూర్చి బార్తుపండితుఁడైన వాసెను; “ఆవిశ్వపంద్యమూర్తిని మనము సరిగా గ్రహింపవలెను.....పరిపూర్ణశాంతి మాధుర్యములు రూపొందిన యాతనిలోకోత్తర సౌజన్యము, సర్వజీవరాసుల యెడ నాతని యనంతకారుణ్యము, ధర్మస్వాతంత్ర్యము, నిర్దుష్ట పూర్ణభావ సమన్వితము నైనవాఁ డాదివ్యమూర్తి” ౧. “జ్ఞాన ప్రదములు, శ్రేయోదాయకములుకాని మాటల నాతఁడెన్న

భారతీయ తత్వశాస్త్రము

డును మాటాడలేదు. ఆతఁడు విశ్వజ్యోతి. ౨.” ఆతని యనుమానాదార్యము, ధర్మదీక్షాభినివేశము, మానవకోటి నాశించియుండకున్నచో నాశ్చర్యముకలిగి యుండెడిది. అతఁడుపదేశించిన మానవసాభ్రాతృత్వము, పెంపొందుచున్న వర్ణకాఠిన్యమునుపశమింపజేసెను. సంఘమునందలి శిక్షణము కూడ

౨. వధ్యయుగములందుఁ గూడ మార్కపాలో బుద్ధునిగూర్చి విని యిట్లువ్రాసెను. “బుద్ధుఁడు క్రైస్తవుఁడుగాఁబట్టి యున్నచో నేనుకీర్తిస్తానకుఁ బ్రధానభక్తుడై యుండెడివాఁడు. ఏలన, నాఁకుఁడు పవిత్రము, శుద్ధమునైన జీవితమును గడచెను.” “రెండుమతముల స్థాపకులకు, సుపదేశస్వభావములలోఁ జాల సామ్యములున్నవి. ఇరువురు సత్పూర్వవిమర్శకశక్తిని, సంబంధజ్ఞానమును గలిగియున్నారు. అన్నిటికిన్న ముఖ్యముగా నిరువురును మానవజాతికి ముక్తినే వాఁచిరి. ఉభయమున ప్రేమరాజ్య సూత్రములే ప్రకటించిరి; మనసోదరులయెడ మనయెడఁ బ్రేమనేకాక, బుద్ధుఁడు తన ప్రేమరాజ్యములోఁ బశుజాతినిగూడఁ జేర్చినాఁడు, “ఏప్రాణిని హింసించరాదు.” సర్వమునుద్యజించి, శిష్యులు త మృదుఃపరిపకలెననియే యిరువురును బోధించిరి. ఇహలోక సుఖశృద్ధిమును, ఆశ్రిత్యాగమును, జీవితమునకుత్కృష్టమైన భూతదయాధర్మము నిరువురు సమానముగా నుపదేశించిరి. సంకల్ప భావకుద్ధియొక్క అపవ్రీణమాన ప్రాధాన్యము నిరువురు నుపదేశించిరి. దోషమున కప్రవృత్తికారమును ద్వేషమును ప్రేమచే జయింపవలెననియు నిరువురుచెప్పిరి. శిశువులు, దరిదుర్గిలు, రీనులు, పతితులు నైన నిరువురుకు నపారకారుణ్యముకలదు మనకుఁ దెలిసినవారి జీవితగాఢలలో నద్భుతసామ్యములున్నవి. అన్నిటికంటెఁ బ్రాధాన్యము, విలక్షణమునైన దేవనగా, నాశనకశిలాసదృశమైన వారి జగన్మోహనకృత్తిత్య ప్రభావములు, మహామతశక్తులై ప్రజాహృదయముల నాకర్షించినవి.” “క్రైస్తవేతరులలో మోక్షమార్గము గణితము, ప్రాణమునైన కీర్తిస్తానకుఁ బూర్వపురుషుఁడు బుద్ధుఁడని నేను తలచెదను.” బివెల్మిల్మన్ మెమోయర్సు. పుట ౨౦౩. (దల్లియ. యచ్. విల్లి. అనేకభవనములు పుట౬౦)

సప్తమాధ్యాయము : ప్రాచీనబౌద్ధమతధర్మతత్త్వము 327

ననేకుల నాకర్షించినవి. బుద్ధునివలెనే, యనుచరసన్న్యాసులును సత్యప్రబోధము నిమిత్తము సర్వసంగములను ద్యజించిరి. పవిత్ర లీమోక్షమున కర్హులను నాతని మహోన్నత నైతికోప దేశమే, సర్వప్రవక్తల ధర్మసారమై యున్నది. దేవుఁడున్నాడని నమ్మనివారికిఁగూడ బుద్ధుఁడు సత్కర్మాచరణ మార్గము నుపదేశించెను. సర్వజీవకృపాపరత్వమును బౌద్ధధర్మము ప్రకటించిన హృదయ ప్రకంపనమొనర్చు ధోరణిలో స్వతంత్రమైన యేయితర ధర్మతత్త్వమును బోధించియుండలేదు. రక్తపాతిముఖుఁ గూడిన పశుపథ యజ్ఞములలో నింకను నడచుచున్న దినములలో సర్వజీవదయా ప్రకటనము నిచ్చిన బౌద్ధ సందేశముత్కృష్ట ఫలితము నొసఁగెను. వైదిక కర్మకలాపమున కాలఁడు చూపిన ప్రతిఘటనము వలన నాతని సిద్ధాంతములు జనసామాన్యమునకు రుచించెను. “ఈలోకమున ద్వేషమెన్నఁడును ద్వేషముచే శాంతింపదు; ద్వేషము ప్రేమచేతనే శాంతించును.” “యుద్ధవిజయము ద్వేషమును పోషించును, ఏలనఁ బరాజితుఁడు దుఃఖించును.” “రణరంగమున నొక్కఁడే వేయిమందిని జయింపవచ్చును, గాని, ఆత్మజయమును గాంచినవాఁడే ఉత్తమ విజయుఁడు.” “క్రోధమును దయచేతను, చెడుగును మంచిచేతను నిగ్రహింప వలెను.” “జన్మముచేతఁ గాక, శీలముచేతనే యెవ్వఁడైనను బ్రాహ్మణుఁడుగాని నీచకులజుఁడుగాని యగును.” నీవుచేసిన సత్కర్మలను మఱుఁగువలెనని, నీవుచేసిన పాపములను లోకము నెదుటఁ జెప్పుకొనుము.” “పుండుపై నుప్పును మర్దించినట్లు, పాపకర్మ

యొనర్చిన వానిఁగూర్చి దూషణవాక్యముల నెవ్వఁడుపయోగించును ?” మున్నగు నుపదేశములనుండి బుద్ధుని బోధామృతముయొక్క అతిలోకరామణీయకము నెఱుంగనగును. సౌజన్యముయొక్క ఘనతనుగూర్చి బుద్ధుని మేఘగంభీర నినాదము వంటి దింకొకటెప్పుడును మన చెవులఁబడి యుండలేదు. జాజ్వల్యమానమైన ధర్మశీలప్రబోధమే భౌద్ధమత విజయమునకుఁ గారణభూతమైనది. భౌద్ధమతప్రచారక తత్త్వముకూడ బుద్ధుని యుపదేశవ్యాప్తికిఁ గొంత హేతువైనది. బుద్ధుఁడు తనశిష్యుల నిట్లాజ్ఞాపించెను. “నానాదేశములకుఁబోయి యీసందేశము నుపదేశింపుఁడు. దరిదుర్లు దీనులు, ధనికులు సధికులు సమానులని బోధింపుఁడు. సాగరములో నదులన్నియుఁ గలియురీతిని, యీసుతములో సర్వవర్ణములు గలిసిపోవును.” అది ప్రేమ ప్రిధాన మతమగుటచేతను, చిరస్థాపిత సంప్రదాయమునకును, వైదిక కర్మకలాపమునకును వ్యతిరేకముగాఁ బనిచేయుచున్న శక్తులకు రూపమిచ్చి ప్రకటించుటవలనను, దీనులు, దరిద్రులు, చిక్కులేనివారు రక్షణార్హులను కారుణ్యసందేశము నిచ్చుట చేతను భౌద్ధమత మఖండవిజయము నందినది.

ఉపయోగించిన గ్రంథములు.

౧. భౌద్ధనూత్రిములు. యన్. బి. ఇ. వాల్యము. ౧౧
౨. ధన్యుపదము; సుత్తనిపాతము. యన్. బి. ఇ. వాల్యము ౧౦
౩. మిళిందరాజప్రశ్నములు. యన్. బి. ఇ. వాల్యములు. ౩౫, ౩౬.
౪. వారెన్; అనువాదములలో భౌద్ధమతము.

నస్తమాధ్యాయము : ప్రాచీనమతబౌద్ధధర్మతత్వము 329

౩౧. రైన్ డేవిడ్సు: బౌద్ధమతము.
౩౨. రైన్ డేవిడ్సు: బౌద్ధభారతవర్షము.
౩౩. రైన్ డేవిడ్సు: బుద్ధసంభాషణములు.
౩౪. రైన్ డేవిడ్సుసతి: బౌద్ధమతము.
౩౫. రైన్ డేవిడ్సుసతి: బౌద్ధమనస్తత్వశాస్త్రము.
౩౬. రైన్ డేవిడ్సుసతి-ఆంగు. అనురుద్ధుని తత్వసూపుటి
౩౭. రైన్ డేవిడ్సుసతి-మాంగ్ టిన్: డి ఎక్సుపోజిటర్.
౩౮. పోసిన్; నిర్వాణమార్గము.
౩౯. కెరన్: భారతీయ బౌద్ధధర్మపట్టిక.
౪౦. హామ్మిన్సు: భారతీయమతములు. ౩౩ అ.
౪౧. హామ్మిన్సు: బౌద్ధతత్వము.
౪౨. కుమారస్వామి: బుద్ధుడు; బౌద్ధధర్మము.

భారతీయ తత్వశాస్త్రము

అష్టమాధ్యాయము.

పౌరాణికతత్వశాస్త్రము

౧. బ్రాహ్మణమత పునర్నిర్మాణము

దేశములోఁ దూర్పుభాగమునఁ బ్రతిఘటనోద్యమములు
ప్రచారముచేయుచున్నను, బ్రాహ్మణులస్వస్థానమైన పశ్చిమ
భాగమున నప్రయత్నముగానే పెక్కు-మార్పులు జరుగుచున్నవి.
విచిత్ర విశ్వాసములను బ్రకటించుచున్న నూతనజాతుల నార్య
సంఘములోనికిఁ జేర్చుకొనుచున్న సమయములో, దేశమున
విచ్ఛలవిడిగా సంచరించుచున్న నూతనజాతుల మనోభావముల
కనుగుణముగాఁ బ్రాచీన వైదికవిజ్ఞానము ప్రచండపరివర్తన
మందవలసివచ్చెను; లేకున్న, వారినార్యజాతులఁగా నొనర్చు
కార్యక్రమము కొనసాగదు. అది విస్తరించి, నూత్నరూప
ములఁ దాల్పవలెను. లేదా, నశించి, యదృశ్యముకావలెను.
ఆర్యుల యాభిజాత్యగర్వము, నూత్నజాతులకు యాగకర్మాధి
కార మొనగుటకిచ్చగింపలేదు: కాని, వారిని విడిచిపెట్టుటకు
నిష్టపడలేదు. అవిచ్ఛిన్నముగాఁ దమయభ్యున్నతి కొనసాగవలె
నన్నచో, నూత్నవిశ్వాసములను దమవిజ్ఞానమునందు జీర్ణించు

అష్టమాధ్యాయము : ప్రాచీనబౌద్ధమతధర్మతత్త్వము 311

కొని, నవ్యజాతుల నైతికావసరముల కనుగుణముగాఁ బ్రదర్శింప వలసియున్నది. అనార్యుల నార్యులనుగా మార్చుపద్ధతి కేవలము మతసంబంధమైనది. నూత్నజాతుల విశ్వాసములు, చిహ్నములు, కథలు, గాథలుదీసికొని బ్రాహ్మణుఁడు భావాంతరములనందుఁ గల్పించి, వారినానందింపఁజేసెను. వారి దేవతల నాతఁడంగీకరించి, వైదికవిజ్ఞానముతో సమన్వయింపవ్రయిత్నించెను. కొన్ని అధునాతములైన నుపనిషత్తులు, అనార్యమత విధానముల పునాదిపై వేదమతపునర్నిర్మాణమునకుఁ బూనుకొనిన యత్నములే. బౌద్ధయుగపూర్వదశలో ననార్యజాతి జన సమూహముల కార్యత్వమిచ్చు మహోద్యమము చెలరేగినకాలమున జనించినవే పాశుపత, భాగవత, తాంత్రికవిధానములన్నియు నైయున్నవి. ఆర్యప్రభావముచే నీ పద్ధతులన్నియు నెట్లు కల్పితములై పోషింపఁబడినవనగా, నేఁ డవి వేదముల నుండియు, నుపనిషత్తులనుండియు నుదయించినవికావని నమ్ముట కసాధ్యముగానున్నవి. భారతవర్షమున నార్యుల వ్యాప్తిదశలో వైదికమతము వికసించి వ్యాపించినపద్ధతి నీ రామాయణ మహాభారతేతిహాసములు ప్రదర్శించుచున్నవి.

౨.—మహాభారతము.

ఒకే భారతకుటుంబమునకుఁజెందిన రెండుశాఖల మధ్య మందుఁజరిగిన ప్రాచీనమహాయుద్ధమును మహాభారతము వర్ణించును. శతసథబ్రాహ్మణము ౧. “భారతవంశీయులుపొందిన యశాన్నత్యమును బూర్వులుకాని, యనంతర కాలజులుకాని పొం

దియుండలేద"ని పల్కుచున్నది. ఆర్.సి.దత్తు, పాగ్టి ౨ పండితులనుసరించి, క్రి.పూ. పదిరెండు లేక పదుమూడవ శతాబ్ద ప్రాంతమున జరిగినయుద్ధములోఁ బ్రదర్శింపఁబడిన వీరవిహారములను మహాభారతమువర్ణించినది. దీనిని కోల్ బూక్ ౧౫-వ శతాబ్దమునకుఁజెందినదనెను; విల్సన్, ఎల్ఫిన్స్టోన్, విల్ఫర్డు లదే సత్యమనిరి. మెక్డొనెల్ యిట్లువాసి నాడు: "భారత మూలసారము, చరిత్రమునకాధారరూపమైనది, ప్రాచీన సమీప నివాసులకు నిరువురు రాజకుటుంబములవారి కనగా, కురుసాంబాల వంశీయుల కీ యుద్ధము జరిగియున్నదనుటలో సందేహములేదు; తరువాత నీ రెండుకుటుంబములును గలిసినవి. యజుర్వేదమున నీ రెండుతెగలు కలిసియున్నవి; భారతవీరులలో ముఖ్యుడగు వైచిత్ర్యవీర్యుడైన ధృతరాష్ట్రుడు విఖ్యాతపురుషుడుగాఁ గౌరవమునఁ బేర్కొనఁబడెను. అందుచే నీ యితహాసమునకుఁ జరిత్రబీజములు చాలపూర్వకాలమునందే, అధమము క్రి.పూ. ౧౦-వ శతాబ్దమునకైనఁ జెందునని చెప్పవలెను." 3. భీముని రక్తాస్వాదనకాంక్షయు, ద్రౌపది బహుభర్తృత్వమును, దదితరములనుబట్టి, విషయమున కాదిరూప మనార్యమని తెలియుచున్నది. కాని యచిరకాలములో నీ గాథ నార్యగాథగాఁ జేసి వైచిరిని తోచును. దేశమునందలి వివిధరాష్ట్రపతులగాథలలో నొకమహాకావ్యమై, మహాభారతము జాతీయమైన యితహాసమైనది. సర్వప్రజలకు, వంగదేశమువారికిని, దక్షిణాపథము వారికిని, పంజాబు దేశస్థులకును, దక్కనుప్రాంతీయులకు నీయితి

అష్టమాధ్యాయము : ప్రాచీనబౌద్ధమతధర్మతత్త్వము విశిష్ట

హాసము సమానముగా నాదరణపాత్రమైనది. ఈ యితీహాస కల్పనము ప్రజాపామాన్యము నాకర్షించినది; అందుచే బ్రజలు చెప్పకొను కథాప్రపంచమునంతను స్వీకరించినది. జాతియొక్క పూర్వవిశ్వాసములను, సంప్రదాయముల నీయితీహాసము సంకలనమొనర్చి పోషించినది. సర్వభావసంపుటియై విస్తరించిన యీ మహాభారతమునుగూర్చి, యిందులేనిది భారతీయభూమిలో నేదియులేదని చెప్పుదురు. భారతభూమి నాశ్రయించిన భిన్నజాతుల మతసాంఘికభావముల నిది శ్రోక్షింపకరించి, తన్మూలమున భారతవర్షజాతుల కందర కేకత్వమున్నదను భావము నుద్ఘాటించినది. సోదరి నివేదిత యిట్లు ప్రవాసినది: “ఒకపండితుఁడు గాక, ఒక యభిమానపాఠకుఁడుగా నొకవిదేశీయుఁ డీ గ్రంథమును జదివినచో నాతనిదృష్టిని రెండులక్షణము లాకర్షించును: “మొదట భిన్నత్వములో నేకత్వము; రెండవది, నిర్మాణాత్మకమై, యేకమైన వీరసంప్రదాయమును గలిగి, యేకకేంద్రముగల భారతజాతి భావమునడి శ్రోతల శ్రోతృకుహరములలో నిరంతరము ధ్వనించును.”

3—కాలము — కర్తృత్వము

పూర్వభారతగ్రంథవిస్తరణమే ప్రస్తుతము మనకున్న మహాభారతమని యంగీకరింపబడెను. వ్యాసుఁడు మొదట ౨౪,౦౦౦ శ్లోకములుగల గ్రంథముగా మహాభారతమును రచించెననియు, దానినే వ్యాసుఁడే ౬,౦౦౦,౦౦౦ శ్లోకములుగా బెంచెననియు మహాభారతప్రథమాధ్యాయము చెప్పుచున్నది. అం దిప్పుడొక్క లక్షశ్లోకములే మిగిలియున్నవి. ఈ భారత

మైనను, యుద్ధవిషయములనుగూర్చి సంప్రదాయసిద్ధములైన పద్యములు, పాటలు, గీతములు మున్నగువానిపై నాధారపడి యుండనగును. మహావీరులు ప్రదర్శించిన ప్రతాపములను, యుద్ధలాఘవమునుజూపిన యోధాగ్రేసరుల గూర్చిన స్తోత్రములను, రాణులసౌందర్యమును, రాజాస్థానముల మహత్తర శోభను ప్రశంసించు కీర్తనములు, గీతములు, యుద్ధనినాదము లింకను ప్రజలశ్రోత్రములలో బ్రతిధ్వనించు కాలముననే రచింపబడియుండనోపును. అతిప్రాచీనకాలము నుండియుఁ, బశ్చిమమునఁ గురుపాంచాలదేశములందును, దూర్పునఁ గోసల సీమయందును, వారివారిజాతుల నాయకుల వీరవిజృంభణము లనుగూర్చి, గీతపాఠములు సంకీర్తనములు చేయుచునేయుండిరి. ఈగీతములు పరంపరాగతములైన కారణమున, లిఖింపఁ బడియుండలేదు; అందుచే ననేకపరివర్తనములకులొనై యుండవచ్చును. తమకు సంబంధింపకున్నను, బ్రాహ్మణమతము వీని నన్నిటిని విడిచిపెట్టుటకు వీలులేదు; ఆర్యవిజ్ఞానమునకును, నార్యులకును బ్రజాసముదాయములో గోచరించిన కథలు, గాథలు, గీతకలు, చారిత్రాకోపాఖ్యానములు, నూహకల్పనములు మున్నగువానిని సామరస్యముకల్పించి రచించినగ్రంథమే మహాభారతము. యుద్ధమునకు సమీపకాలమునందే, రచింపబడియుండుటచేఁ గావ్యనిర్మాణోద్దేశముకాని, తత్వనిర్ణయభావముకాని లేని, వీరగీతమే మొదటభారతమై యుండనగును. దీనిరచనాకాలము క్రీ.పూ. ౧౧౦౦, ప్రాంతమై ౧.

౧. వైద్యపండితుఁడు పూర్వభారతరచనము రమరవి క్రీ. పూ. 3, ౧౦౦ గాఁడలశెను.

అష్టమాధ్యాయము : ప్రాచీనబౌద్ధమతధర్మతత్త్వము కిశోర

యుండును. నూత్నవిషయపరంపరచేరుచుండుటచే, దానిని నందు జీర్ణించుట కష్టకార్యమైపోయినది; కాని యీపని దిగ్విజయముగాఁ గొనసాగి, మహాభారతరూపమున ఫలించినది. పామరజనగీతములకు, నూతనజాతుల మూఢవిశ్వాసములకు నొకవంకను, నార్యులమతానుష్ఠానదీక్ష కింకొకవంకను జరిగిన అసంతృప్తికరమైన సామరస్యము గ్రంథముఖమున ముద్రితమై గోచరించును. వ్యాసుఁడు తనశక్తి నంతను వినియోగించి గ్రంథ రచనము చేసెను. నాటివాతావరణమున సంచారములోనున్న గాఢానంప్రదాయములను, వీరపూజలను, యుద్ధసంఘటనములను, హృత్కంఠము కలిగించు శౌర్యప్రకటనములను, సీతనియమములులేని భిన్న దేవతలకు వైదికనామకరణమొనర్చి వానికి సమన్వయమొనర్చి విశ్వవిస్తృతిగల మహాకావ్యముగా వ్యాసుఁడు ౨. నిర్మింపఁగలిగెను. గీతారూపము మొదటిది; ఉత్తరరూపము భారతము. బహుదేవతారాధనము, కర్మకలాపము వ్యవహారములలోనున్న దినములలో నిది రచింపఁబడి యుండవచ్చును. వైదిక దేవతలైన యింద్రాగ్నుల యారాధనము గల భాగము లీకాలమునకుఁ జెందినవి. ఆదినములలో స్త్రీల కధికమైనస్వాతంత్ర్యమున్నది; వర్ణకాతన్యములేదు. మత శోభాతత్త్వముగాని, ఆత్మతత్త్వముగాని, అవతారవాదముగాని, నాఁడులేదు. కృష్ణుఁ డొకచారిత్రక పురుషుఁడుగా సుప్రసిద్ధుఁడయ్యెను. యవనులు, పహ్లావులు, శోకజాతివారు దేశమునందుఁ బ్రవేశించినది రెండవదశ. సృష్టిసీతలయకారకు

౨. ఒకేవ్యక్తి యాగ్నింధకర్త యగుననిచెప్పటనందేహోష్ణదమైనది

తైస బ్రహ్మ, విష్ణువు, శివుడు నొకేబ్రహ్మమునకుఁ రూపము
 తైస త్రిమూర్తి భావము వ్యాప్తిలోనున్నది. మొదట నింద్రుడు
 చూపిన ప్రతాపశౌర్యములివుడు విష్ణువునకు నొకప్పుడు శివు
 నకుఁ గల్పింపఁబడెను. మొదట వీరగాధగా నారంభమైన
 భారత మివుడు బ్రాహ్మణమతగ్రంథమై, శివుడు, విష్ణువు
 వరుసగాఁ బరమేశ్వరత్వపదవిని గాంచినవారై, యొక ఆస్తిక
 గ్రంథముగాఁ దయ్యారైనది. భగవద్గీత యీకాలమునకుఁ
 జేందినది; కాని యందలితత్వవిషయములన్నియు మహాభార
 తము చివరికాలమునకుఁ జేందియుండవలెను. ఏడేనిమిదిభాగ
 ములలోఁ దత్వము, మతము, రాజ్యతంత్రము, ధర్మశాస్త్రము
 మున్నగునవి చర్చింపఁబడెను. బ్రాహ్మణమతము కొలదిమంది
 కుద్దేశింపఁబడినకాలము గతించి, నూత్నవిశ్వాసములను, మతా
 చరణవిధానములను దనలో లీనమొనర్చుకొనిన సందర్భములో
 బూర్వవిజ్ఞానములోని తత్వవిషయములను నూత్నదశావసర
 ముల కనుగుణముగాఁ బునఃకల్పనము చేయవలసివచ్చెను. ఉపని
 షత్తుల అద్వైతమునకును, ప్రజల దైవవిశ్వాసములకును సమ
 న్యయము నిర్మించు యత్నములు జరిగినవి; స్థిరమైన సామ
 రస్యవిధానము నిర్ణయింపఁబడలేదు. భగవద్గీతాగ్రంథకర్త
 నిష్కలంకమైన యంతర్విలోకనశక్తితోడను, సమన్వయసామర్థ్య
 ముతోడను, నూతనమతతత్వ నిర్మాణమొనర్చెను. ఇదియే
 తదనంతరాస్తిక తత్వములన్నిటి కాధారమయ్యెను. భిన్నకాల
 ములకుఁజేందిన భిన్నకర్తలకృతుల కాకరమై, చరిత్రమునకుఁ

అష్టమాధ్యాయము : ప్రాచీనబౌద్ధమతధర్మతత్త్వము 317.

గాల్పనికగాధలకు, రాజధర్మములకు నీతిధర్మతత్త్వశాస్త్రములకు నిలయమైన సర్వవిజ్ఞానస్వరూపమై పృథాగశించినది. ౧.

౧. మహాభారత రచనాకాలము మనకు సరిగాఁ దెలియదు. బౌద్ధమత ముదయించిన కాలమున మహాభారతమున్నదని నిస్సంశయముగాఁ జెప్పవచ్చును. దీని మూలస్వరూపమించుమించుగా క్రీ.పూ. ౫-వ శతాబ్దమునాటికి రచింపఁబడియుండవచ్చునని మెక్డొనల్ భావమైయున్నది. ఇందుబుద్ధుని స్మరణయే లేనికారణమునఁబ్రై యూహాపటలము కలుగుచున్నది. పాణినికి భారతమందలి పాత్రలసంగతి తెలియును. (గవియు ధిభ్యామ్ స్థిరః ౮.3.౯.౫. వాసుదేవాద్భుతాభ్యామ్ వుచో. ౪. 3. ౯. ౮.) ఆశ్వలానుననూత్రములు భారతమును మహాభారతమును స్మరించి యున్నవి. (గృహ్యసూత్రములు 3.౪. ౪) గుప్తచక్రగర్తలకాలములోని యొకకాసనము మహాభారతమాకాలమున నున్నదని చెప్పుచున్నది. అశ్వఘోషుఁడు తన బుద్ధచరితమునందును, సౌందరనందనునందును, భారతమునుచేర్చొనెను. బౌద్ధాయనుఁడు తనధర్మసూత్రములలో రెండుశ్లోకముల నుదాహరించెను. అందొకటి భారతములోని యయాతి చరిత్రములోనిది. (౨౨ ౨, ౨౬) రెండవది భగవద్గీతలోనిది (౨. ౨౨, ౯.) ఇతఁడు క్రీ. పూ. ౪౦౦ వాఁడు. ఈసాక్ష్యముల నన్నిటినిబట్టిమాడ మహాభారతము బుద్ధునికాలమునాటికి నుత్థాపితమైయున్నదని స్పష్టము. కాని మహాభారతభాగము లేయే భిన్నచరిత్రలకాలములకుఁ జెందినవో సరిగానిశ్యమింది చెప్పఁజాలము. క్రీ. పూ. ౫-వ శతాబ్దానంతరమైనను, చాలకుండి రచయితలు తమవికాసమందిన నూత్ననైతికమతభావములనందుఁ జొప్పించుటకాని, తదనుగుణముగాఁ గొన్నిమార్పులుచేయుటకాని జరుగలేదని నిశ్చయింపఁజాలము. కొన్ని భాగములు పురాణకాలమునకుఁజెందినవనియు, క్రీ. వె. ౬-వశతాబ్దమువఱకును గ్రంథము పెరుగుచునేయున్నదనియుఁ గొందరభిప్రాయపడినారు. "కీ. వె. 3౦౦ నాటి కీమహాకావ్యము నిశ్చయముగా గుర్తింపఁబడెననియు, క్రీ వె. ౫౦౦ నాటికిది నేటిరూపమునే కలిగియుండెననియుఁ జెప్పవచ్చును." (బూల్, కిప్లే, మహాభారతపఠనమునకు సాహాయ్యము.) వీది యెట్లున్నను గ్రంథము క్రీ.పూ. ౫౦౦ నాటికేస్థితిలో నున్నదో యిప్పటికినాథితిలో నవిచ్ఛిన్నమైయున్నది.

కొన్ని వేళల మహాభారతము పంచమవేదమని వచింపఁబడినది. సాంఘికధర్మ వ్యక్తిధర్మముల నిరూపించు సాధికారప్రమాణముగల గ్రంథమనియు నిది చెప్పఁబడెను. 1. దుర్బలులకుఁ బతితులకుఁగూడ ధర్మమార్గము నిది యుపదేశించును. 3. బౌద్ధమతగ్రంథము లన్ని వర్ణములవారును జహవవచ్చును; బ్రాహ్మణుల వేద వేదాంగములు ద్విజేతరులు చదువరాదు. ద్విజేతరులకుఁగూడ నుపకరించుట కవసరమై పంచమవేద మేర్పడినది.

౪-రామాయణము.

వాల్మీకిరామాయణ మొకసుప్రసిద్ధమైన యితీహాసము. భారతమువలె నిది నానామత భావసంపుటముగాదు. రామాయణవీరుఁడగు రాముఁడు ధర్మమునకవతారము, పరిపూర్ణతకు మూర్తిమత్త్వము, నగుటచే విష్ణుపునవతారమని యెంచిరి. అతఁడీలోకమున సధర్మమును రూపుమాపుటకొఱకు, ధర్మమును సంరక్షించునిమిత్తము నుదయించెను. మొదట సితీహాసముగా బయలుదేరిన యీగ్రంథము, వైష్ణవతత్త్వమును బోషించునదిగా మార్పునొందినది. మహాభారతమంత విశ్వజనీన తత్త్వము నిది ప్రకటించదు. పరిపక్వనచనావైదుష్య మిందుఁగలదు; దీనివలన నిదియేకకర్తృకమని చెప్పవచ్చును. కాని

1. ఆశ్వలాయన గృహ్యసూత్రములు. 3. ౪. ౪

3. సాయనఁడు కృష్ణయజుర్వేదభాష్యములో వేదాధికారములేనిస్త్రీ, శూద్రులకొఱకు మహాభారతము, పురాణములు, కల్పింపఁబడినవని వ్రాసినవాఁడు. చూడు బిల్లియోధికా ఇండియావాల్యుము ౧. పుట ౨

అష్టమాధ్యాయము . ప్రాచీనబౌద్ధమతధర్మతత్త్వము 319

యిందు మనము రెండుదశలను గనుఁగొనవచ్చును. మొదటిది యితీహాసము; రెండవది మతతత్త్వప్రదర్శనము. ద్వితీయకాండ మొదలు షష్ఠకాండవరకుఁ దీసికొని, తరువాతఁ జేర్చఁబడినవని యందరంగీకరించిన ప్రధమ సప్తమకాండలను విడిచిపెట్టినచోఁ గావ్యముయొక్క ప్రధానవిషయ మైహికమని తెలియఁగలదు. రాముఁడొక సత్పురుషుఁడు, ఘనుఁడు, మహావీరలక్షణసమన్వితుఁడునై, దక్షిణదేశమును నాగరికతాపర మొనర్చుటకొఱకనాగరకజాతుల నాతఁ డుపయోగించెననియుఁ జెప్పవచ్చునే కాని, విష్ణ్వవతారముకాదని స్పష్టమగును. రామాయణము ప్రకటించు మతము బహుదేవతారాధనము, బాహ్యము. ఇంద్రాధిపత్యముగల వైదికదేవతలిందుఁ గలరు. నూత్నదేవతలైన, కామ, కుబేర. కార్తికేయులును ఉమా గంగా లక్ష్మీదేవులును, దేవతాస్థానములొసఁగఁబడిన సర్పరాజైన శేషఘోషి, మర్కటమైన హనుమంతుఁడును, నెలుగుబంటియైన జాంబవంతుఁడును, గరుడపక్షియు, జటాయువును, శివునివాహనమైన వృషభమును ముఖ్యస్థానమును బడసినవి. యాగమే పూజావిధానము. విష్ణువునకు, శివునకు నగ్రస్థానములున్నను, సర్ప వృక్ష నదీపూజలున్నవి. కర్మయుఁ, బునర్జన్మవిశ్వాసమునున్నవి. మతశాఖలు లేవు. రెండవదశలో యవనులు, పార్థియనులు, సిథియనులు పేర్కొనఁబడిరి. రాముఁడు విష్ణ్వవతారమని స్థాపించుచున్న ములున్నవి.

తత్కాలాచార విశ్వాసములను రామాయణమే విశేషముగాఁ బ్రదర్శించినను, మతతత్త్వదృక్పథములో మహాభార

తమునకుఁ గలప్రాముఖ్యము రామాయణమునకులేదు. గృహ్యసంహితాధర్మము నదిపోషించి, మోక్షసంపాదనమునకు సంసారపరిత్యాగ మవసరములేదని చెప్పినది గావున, రామాయణము జౌద్ధనన్యాసిమతమునకుఁ బ్రతిఘటన రూపముగా నుద్భవించినదని కొందరు తలఁచుచున్నారు.

రామాయణము బుద్ధుఁడు నాస్తికుఁడనిగ స్మరించియుండుటచే, మహాభారత కాలమునకుఁ దరువాతనే రామాయణ రచనము జరిగియుండుననియు, నందలి కథమాత్రము మహాభారత పూర్వగాథయే యైయుండవచ్చుననియుఁ దోచుచున్నది.

భారతీయ తత్వశాస్త్రాభిమానియైన సత్యప్రియునకుఁ గౌతుకము గలిగించు మహాభారత భాగములు, సనత్కుజాతీయము, భగవద్గీతా, మోక్షధర్మము, అనుగీతయునైయున్నవి. యుద్ధపరిసమాప్తికాలమున నర్జునుఁడు, యుద్ధారంభవేళ శ్రీకృష్ణుఁడు తనకుపదేశించిన గీతనుపదేశింపుమని కోరగా, దత్తమానమైన యోగదృష్టి తిరిగి లభించుట దుస్సరమని పలికి, దానికిబదులుగా ననుగీతనుపదేశించెను. భిన్న భావములను సమన్వయించుటకు భగవద్గీత యత్నించిన మాటనటుంచి, మహాభారతము భిన్నవిశ్వాస సంకలనమేకాని సమన్వయముకాదని చెప్పవచ్చును. అనేకములగు తత్వశాఖలున్నవి యనుగీత పలుకుచున్నది. “వివిధరూపములగు ధర్మనియమములు పరిస్పరవిరుద్ధములుగాఁ దోచుచున్నవి. శరీరము నశించిన వెనుక

అష్టమాధ్యాయము : ప్రాచీనబౌద్ధమతధర్మతత్త్వము 341

గూడ ధర్మముండునని కొందరనుచున్నారు; ఉండదని కొందరు వలుకుచున్నారు; కొందరంతయు సంశయాస్పదమనియుఁ గొందరు సం దేహమే లేదనియు వచింతురు. కొందరు శాశ్వతమనఁ బడు వస్తువశాశ్వతమనియుఁగాదు శాశ్వతమేయని కొందరును వాకొనుచున్నారు. సత్యము నిత్యము ననిత్యముగూడనని కొందరు వాదించుచున్నారు. కొందరు సత్పదార్థమేకమనియుఁ గొందరది ద్వైతరూపమనియు, మఱికొందరది ద్వైతాద్వైతరూపమనియుఁ జెప్పుదురు. బ్రహ్మవేత్తలైన కొందరు బ్రాహ్మణులు బ్రహ్మమేకమనియుఁ, గొందరది భేదరూపమనియు నితరులది నానామాపములు గలదనియుఁ జెప్పుచున్నారు. దేశకాలములు సత్యములని కొందరును, కాదని కొందరును వచించుచున్నారు.” ౧. అన్యోన్యవిరుద్ధభావము లొకచోఁ గూర్పఁ బడినవి; వేదముల బహుదేవతారాధనము, నుపనిషత్తుల యద్వైతము, సాంఖ్యద్వైతము, యోగదైవత్వము, భాగవత, పాశుపతశాక్తియుల యేకేశ్వరవాదము నిందుఁగలవు. వివిధమత భావపరిశీలనమును భావిగ్రంథ భాగమునకు విడిచి, యిచట మహాభారత రచయితలగు వైజ్ఞానికుల తత్త్వభావములను మనము దర్శింపవచ్చును.

౫-యుగసామాన్య భావములు.

భిన్నతత్త్వలక్షణములు మహాభారతములో నుండుటచే నది యేప్రమాణముల సంగీకరించినదో విస్పష్టముగాఁ జెప్పటంకష్టము. సాధారణముగా వేదప్రమాణ మంగీకరించినది. ప)

త్యక్తానుమానాగమ ప్రమాణములను గుర్తించెను. కొన్నిచోట్లులందు న్యాయశాస్త్రమునకుఁ జెందిన నాలుగు ప్రమాణములు నిందుఁ బేర్కొనఁబడెను. 1. వేదప్రమాణ విరోధులకి నదితప్పక ఖండించును. వేదనిందకులైన నాస్తికుల వాదమును సాంఖ్యతత్త్వాభిమానియైన పంచశిఖుఁడు ర నిరసించెను. లోకాయతులును గి పేర్కొనఁబడిరి. హేతుమంతయులైన పండితులు, ఆత్మసత్యమును, నిత్యత్వమును దృఢీకరించుచు “భూమండలమంతయు సంచరించుచుండిరి.” 2. “దిగంబరుడై యున్మాదునివలె నొకఁడు కాశీక్షేత్రమున గంతులిడి, ప్రజలనాశ్చర్యచకితుల నొనర్చె”నను వాక్యములు జైనుల నుదాహరించి నవి. 3. బౌద్ధమత ప్రతిఘటనము కన్పట్టును. “నీవంతకాంతిగల దానవగుటకుఁ గారణమేమి?” యని యొకకాంత యింకొక కాంతనడుగగా, నామెక్కిట్లు బదులుచెప్పెను: “నేను కామాయ వస్త్రములనుగాని నారచీరలనుగాని ధరించలేదు; ముండిత శీరముగాని, జటాభారముకాని నాకులేదు.” 4. మతదోహము, వేదనింద, నరకహేతువులనియు, క్షుద్రజన్మములకుఁ గారణములనియుఁ జెప్పఁబడెను. మహాభారతములో నొకపాత్రయిట్లు చెప్పుచున్నది; “నేను నక్కనై పుట్టుటకుఁ గారణము, పూర్వజన్మములోనే నొక కుత్రిమపండితుఁడను, దర్కవా

(1) ౧౨౨. ౧౬, ౪౧. (3) ౨౨. 3౧, 2౦ (౪) కాంతిపర్వః ౨౧౮. (౫) ౧౨. 2౦, ౪౬ (౬) ౧౨౨. ౧౮, ౨3. (2) ౧౪౨. ౬, ౧౮.

౧. ౧3౨. ౧౨3, ౮. మాడు౧౨౨. ౧౮, 3౭

అష్టమాధ్యాయము : ప్రాచీనబౌద్ధమతధర్మతత్వము 343

దిని, వేదవిమర్శకుడను; కుతర్కము, పిడివాదము చేయుచు, సభాముఖముల నుపన్యసించుచు, బురోహితుల నిందించుచు, బ్రహ్మాస్తిత్వవాదములను నిరసించుచు, నాస్తికుడనై, సంశయాత్మకుడనై, నేను నొకపండితుడనను సహంకారముతో నుంటిని." 2. పురాణేతిహాసములును బ్రమాణములే యని చెప్పబడెను. 3. వేదప్రమాణమును గూర్చి యచటచట సంశయము కూడ వ్యక్తమయ్యెను. "వేదము మోసగించు నది." 4 విధిని షేధాతీతులకు వేదమును బ్రమాణము కాదని చెప్పిన యుపనిషదభిప్రాయ మిచట సూచింపబడెనని తోచును.

మహాభారతము వేదమతము సంగీకరించి, దానిని విశేషముగ వికసింపజేసినది. పూర్వధర్మమును బోషించి, నూతనదేవతల ప్రవేశమున కనుకూలమొనర్చినది. ఇంద్రియదుర్బలుడయ్యెను; సూర్యకుటుంబ దేవతయైన విష్ణువు గుణములు శక్తులు, అగ్నిసూర్యులకు సంక్రమించినవి. యముడు తనఘనతను నిలుపుకొనునుగాని, ధర్మరాజగును. "కొందరు తలచునట్లు యముడు మృత్యువుకాదు. సుకృతుల కానందమును బొవులకు దుఃఖమును నొసఁగువాఁడు యముడు." 2 వాయువరుణులు తమ గౌరవములను గోల్పోయిరి. ప్రజాపతి యధాస్థానము నలంకరించెను. విష్ణువు, శివుడు ప్రాముఖ్యము పొందకపూర్వము సుప్రసిద్ధుడై యుండెను. ప్రధమ బౌద్ధ

(2) ౧22. ౧౮౦. ౪౭-౪౮. (3) ౧22. 3౪౩. ౫౦. (4) ౫౭ ౪౭౬. ౪. ౧22. ౪. ౪౭౬

పాలీ సారస్వతమున నిట్టి దశయున్నది. రెండవఘట్టములోఁ ద్రిమూర్తిభావ ముదయించెను. బ్రహ్మ విష్ణు శివులు, పరమేశ్వరుని భిన్నరూపములే; పదవిలోఁ బరస్పర సహకారబంధము గలవారు. ఈవిషయము మెగస్తనీసుకుఁ దెలియును. స్పష్టములైన భేదలక్షణములు దెలియకున్నను, విష్ణుశివు లిరువురు దేవతాశ్రేష్ఠులైరి. ఇరువురు సులభముగా నొండొరులతోఁ గలిసిపోయిరి. ౧ ఒకగీతము విష్ణుపరముగా శివునికి, శివపరముగా విష్ణువునకుఁ జెప్పబడెను. ౨. మూడవదశలో నితిహాస పీరుడగు కృష్ణునకు విష్ణువుతో నైక్యము కల్పింపబడినది. కృష్ణతత్త్వము, ప్రకృతివస్త్యారాధనమందలి మూఢవిశ్వాసములను, గర్మకలాపమును దిగఁద్రొక్కినది. కృష్ణుని కాళీయశిరోనాట్యమునకర్థము, కృష్ణుఁడు నాగపూజను నిరసించుటయే. ౩. నివలన సింధుని పరాజయము నైదికసంప్రదాయమునకు బరాజయము, విష్ణుతత్త్వమునకు విజయము.

దేవతలందరలో శ్రేష్ఠుఁడొకఁడున్నాడను తత్త్వమింకను బ్రచారములోనున్నది. “నేను నారాయణుఁడను, సృష్టికర్తను, నాశకారుఁడను, నేనే విష్ణువును, బ్రహ్మను, దేవతాధిపతియైన యింద్రుని నేనే, నేను గుభేరుఁడను, యముఁడను, శివుఁడను, సోముఁడను, గాశ్యపుఁడను, ప్రజాపతిని.” ౩. ఉపనిషత్తుల యేకేశ్వరతత్త్వము ప్రబలమై, దేవతలందరు నొకే బ్రహ్మరూపములని వ్యక్తీకరించును. దేవుని అంతర్యామిత్వ మంగీకరింపబడెను. ఉపనిషత్తుల నిర్గుణబ్రహ్మము సగుణబ్ర

హృష్టై, యీశ్వరుడనియు, శివ, విష్ణు, కృష్ణ ర. నామములను బొందెను. నిష్కామభక్తియే మహాభారత మతసారము. నిర్గుణబ్రహ్మము పూజావిధానమున కనుకూలముకాదు; అందుచే నకల కల్యాణగుణమూర్తి యగు నీశ్వరుడు మహాభారతమునకు దేవుడయ్యెను. సగుణ నిర్గుణమూర్తులలో నిర్గుణ బ్రహ్మమే పరమసత్యమను నమ్మకమున్నది. ౫. వ్యక్తమైన వాసుదేవునికంటె నవ్యక్తబ్రహ్మమధికుడు. “అవ్యక్తబ్రహ్మమే పరమసత్యము, నిత్యము, అవినాశము, అవికారమునైనది.” ౬. కాని ప్రాధాన్యము సగుణమూర్తియైన వాసుదేవుని కీయఁబడెను. మతానుష్ఠాన దృక్పథములో నీభావము నుపనిషత్తులును బోషించినవి. ౭.

భిన్నమార్గము లొకేనత్యమునకుఁ దీసికొనిపోవు నను నొకవిధమైన నిశ్చయజ్ఞానముచేఁ బ్రజానమూహములోనున్న భిన్నవిశ్వాసములను మహాభారత మంగీకరించినది. “పంచజ్ఞానతత్త్వములు, నారాయణ తత్త్వమునే బోధించి, భిన్నభావములతో నర్పించినవి. జ్ఞానహీను లీరహస్యము నెఱుంగరు” పూర్వవైదిక మతముఁ క్రమముగా నితిహాసములలో నవ్యహిందూమతముగా మారినది. అవైదికములై ఆగమవర్గమునకుఁ జెందినశాక్త, పాశుపత, శైవ, పాంచరాత్రతత్త్వములు

(౪) పతంజలి శివభాగవతులగూర్చి పరిపఠించెను. చూడు మహాభావ్యము. ౨౮ ౭౬ గీ. శాంతిపర్వము ౩౩౯. ౨౧-౨౨. (౬) శాంతిపర్వము. ౧౬౨ ౧౦. ౭. చూడు తోపనిషత్తు ౧౮. ౨.౨౦; క్వేతాశ్వతరము ౩౮ ౨౦; ౬౮. ౨౧; ముండకము. ౩౮. ౨.౩

హిందూమతములో మిళితములైనవి. దేవాలయ విగ్రహారాధనము, పుణ్యతీర్థయాత్రలు క్రమముగా వచ్చిచేరినవి. మహాభారతమునఁ బ్రసంగింపఁబడిన భీష్మతత్వముల జ్ఞానమును, శాస్త్రనిర్మాణ యుగమున బ్రహ్మసూత్రార్థ నిర్ణయప్రియత్నముల సర్థము చేసికొనుట కవసరమై యుండును గాన, వానిని సంగ్రహముగా మనమిచటఁ దెలిసికొనుట మంచిది.

౬-దుర్గాపూజ

మహాభారత భీష్మపర్వారంభమున దుర్గాపూజ పేర్కొనఁబడినది. యుద్ధారంభమునకుముందుగా దుర్గాదేవికిఁ బ్రణామమాచరించి, విజయమిమ్మని ప్రార్థింపుమని కృష్ణుఁ డర్జునునికిఁ జెప్పినాఁడు. ౧. మొదటిదశలో నీమె వింధ్యాద్రియందలి జాతులచేఁ బూజింపఁబడిన కన్యాదేవత. త్వరలోనేయామె శివుని భార్యయై ఉమాదేవియైనది. మార్కండేయపురాణమునందును, హరివంశములోని రెండు శ్లోకములందును, ౨. నొక గొప్పమతశాఖకు నీ దుర్గాంబ మూలాధారమైనది. ౩-వ శతాబ్ద పూర్వభాగమున బాణకవి చండిశతకమును రచించెను.

౧. ౨౩౮. ఆమెకుఁ బెన్నుకానుములీయఁబడె : కుమారి, కాళి, కషాలి. మహాకాళి, చండి, కాంతారవాసిని, మున్నగునవి. విరాటపర్వమున యుద్ధిష్ఠరుఁడు దుర్గాప్రార్థనముచేసిన యొకశ్లోకముకలదు. (౬-౫) వింధ్యపర్వములో నురాపానము, మాంసభోజనము, పశుహింసలచేయును మహిషాసురునిజంపినదానిగా స్తోత్రమున్నది. కృష్ణునివలెనే నీలమేఘశ్యామవర్ణముగలదికావున నామె కృష్ణుని చెలియనియుఁ జలఁపఁబడెను.

౨. గీ. ౧౬౬౮. చూడు ఏవలెన్ (దేవీస్తోత్రములు)

శక్తిపూజ మొదట సనార్యజాతులలోనుండి, తరువాతఁ గ్రామముగా నార్యులచే నంగీకరింపఁబడినది. ఈమె భయంకర రూపిణియై, విలయశక్తుల కాధారమైనకారణమున, రుద్రుని భార్యగాఁ జేయఁబడినది. ఋగ్వేదమునందలి దేవస్వరూప ములతో నీమెనుగలుపుటకు రుద్రాణి, భవానియను నామకరణములచేఁ బ్రయత్నములు చేయఁబడెను. సర్వజీవమూలశక్తి రూపమును స్తుతించుటకు రచితమైనదని చెప్పఁబడిన దేవీ నూక్తము 3, శాక్తేయమతమున కాధారమైనది. అందలి యారవశ్లోక మిట్లున్నది: “బ్రహ్మద్వేషియైన దుర్గాద్రుని ఖండించుటకు రుద్రునికొఱకు నేను ధనుస్సునెక్కు-పెట్టుచున్నాను. మానవునికొఱకు నేను రణమొనర్తును. భూమ్యాకాశములు నేనావరించియున్నాను.” ఆకాశముతో నారంభించిన యీ జగ మంతటిని బరమాత్మనుండి యావిష్కరించునట్టి శక్తి యీమె. “నేను వాయువువలె సంచరించి సర్వమును గల్పింతును.” ౧. అసురులనోడించి కాంచిన జయగర్వాంధులైన దేవతలకు బుద్ధి చెప్పిన దేవిగాఁ గేనోపనిషత్తునందీమె వర్ణింపఁబడినది. తుద కామె దేవేంద్రునినెదుట నొక సుందరాంగిరూపమునఁ బ్రత్యక్షమై ఉమాహైమవతి యనుపేరుతో నాతనికి జ్ఞానోపదేశ మొనర్చును. తరువాత నామె బ్రహ్మయొక్క మాయాశక్తియైనది. ఈదేవియొక్క శక్తిసాహాయ్యములేకుండ సృష్టిస్థితిలయ కార్యములను బరమేశ్వరుఁడు చేయఁజాలఁడని యొకతత్త్వ

వ్యాఖ్యబయలు దేరినది. ఈశ్వరుడు సృజించునపు డాతఁడు వాక్చక్తి చేతను, రక్షించునపుడాతఁడు శ్రీ లేక లక్ష్మీశక్తి చేతను, లయముచేయునపుడు దుర్గాశక్తి చేతను నావహింపబడునని చెప్పుదురు. సర్వజీవస్థితికాధారము, పోషకము, నాశకమునైన శక్తి యీశ్వరి. శక్తిమతశాఖ నార్యవంతమొనర్చుటకు యత్నములుచేయఁబడినను, నేటివఱకుఁగూడ వాడుకలోనున్న కొన్ని శాక్తియుల యాచారములవలన లోపభూయిష్టమైనదని తెలియఁగలదు.

౭-పాశుపతతత్వము

మహాభారతమునందు శివునకుసంబంధించిన పాశుపత దైవతత్వము చెప్పఁబడినది. ౨. పృథ్వీ నాశనశక్తులమూర్తియైన ఋగ్వేదమండలి (౧ మం. ౧౧౪, ౮.) రుద్రుఁడు, శతరుద్రీయమునందుఁ బాశుపతయైనాఁడు. బ్రాహ్మణములందు రుద్రునినకుఁ బర్యాయపదముగ శివశబ్దము వాడఁబడెను. పాశుపతతత్వము రుద్ర-శివ సంప్రదాయమైనది.

సర్వదర్శనసంగ్రహమందును, ౧ అద్వైతానందునిబ్రహ్మవిద్యాభరణమందును, పాశుపతతత్వ వివరణమున్నది. తన

(౨) (కాంతిపర్వము. ౩ ౪౯. ౧౬౪) నారాయణీయప్రకరణమునందుఁ బంచమత తత్వములలోనిది యొకటిగాఁ జెప్పఁబడెను. కనకపర్వమునందు దక్షుఁడు, హిమాద్రి నమానాథుఁడై, దేవగణపరివృతుఁడై, యున్న పశుపతి యొద్దఁ బాశుపతాస్త్రమును బడసెననియున్నది. ఇతఁడే ఋగ్వేదమునందలి మరుద్గణాధిపతియైన రుద్రుఁడనీ తలపఱచుచును.

అష్టమాధ్యాయము : ప్రాచీనబౌద్ధమతధర్మతత్త్వము 349

వేదాంతనూత్రీభాష్యమున శంకరుఁడేపతత్త్వమును విమర్శించినాఁడు. ౧. దీనిముఖ్యములైన పంచపరమాణములు నిట్లున్నవి. (౧) కారణము, జగమునకు సృష్టిస్థితిలయకారకుఁడు, శాశ్వతపరిపాలకుఁడు, పతి లేక ప్రభువైనవాఁడు కారణము. (౨) కార్యము. ఇది కారణముపైనాధారపడినది. కార్యమున విద్య, కళలు లేక నిందియములు, జీవులు లేక పశువులు నున్నవి. సర్వస్థితిజ్ఞానములు, పంచభూతములు, పంచగుణములు, పంచేంద్రియములు, పంచకర్మేంద్రియములు, బుద్ధిచిత్తాహంకారములు పతిపై నాధారపడియున్నవి. (౩) యోగము లేక శిక్షణము. మానవుఁడు మానసికశిక్షచే దేవునిజేరువిధానము. (౪) విధి లేక నియమములు; అనగా ధర్మానుష్ఠానమార్గములు. (౫) దుఃఖాంతము. దుఃఖనిర్మూలనమగు మోక్షము; పూర్ణజ్ఞానక్రియాశక్తులుగలస్థితి. మోక్షావస్థయందైనను, జీవి తన ప్రత్యేకవ్యక్తిత్వమునుగలిగియేయుండి, స్వేచ్ఛారూపములను బొందుచు నేపనినైనను సంకల్పమాత్రమున జేయఁగలిగియుండును. వైశేషికనూత్రీములకు మొదటివ్యాఖ్యాతయైన ప్రశస్తపాదుఁడును, న్యాయభాష్యమునకు టీకవ్రాసిన ఉద్యోతకారుఁడును, పాశుపతతత్త్వవాదులు.

౮-వాసుదేవుఁడుగు కృష్ణుఁడు

ఇప్పుడు మనము చర్చించునది మహాభారతమున సుప్రసిద్ధమైన వాసుదేవ కృష్ణతత్త్వము. ఇది భగవద్గీతకును, నభినవవైష్ణవమతమునకు నాధారమైనది. భాగవతమతాభివృద్ధిలో

౨. శంకరభాష్యము. ౨ అ. ౨-౩౮. ౩౯

నాలుగుదశలున్నవని గార్బేచూపినాడు. మొదటిదశలోనిది బ్రాహ్మణతత్వమునకు వేరైనది. గార్బేభావములో కీ). పూ. 300 వఱకు వ్యాపించిన ప్రథమదశా లక్షణములేవనగా, కృష్ణవాసుదేవాత్మకమైన యేకేశ్వరవాదము, సాంఖ్యయోగములతోడి సఖ్యభావము, మతస్థాపకుని దైవముగానొనర్చిన విషయము, భక్తిభావముచే సతిశయమైన మతతత్వము నైయున్నవి. వేదాంతసూత్ర భాష్యకారులచే విమర్శింపబడిన అవైదిక లక్షణములుగల యీమత మీదదశకుఁ జెందినది. ఈమతము బ్రాహ్మణ భావపూరితమగుట, కృష్ణుఁడే విష్ణువనుట. విష్ణువున కత్యంతప్రాముఖ్యమునిచ్చుట విష్ణువు గొప్పదేవుఁడనుటయే కాక, సర్వదేవతలకు సగృగణ్యుఁడనుటయు నీ రెండవదశకు (కీ). పూ. 300) జెందినవి. విష్ణువునారాధించునారు వైష్ణవులను శబ్దప్రయోగము మహాభారతమునఁ గలదు. ౧. వేదము నందలి విష్ణ్వారాధనమునకు నిర్వాజ కృపాసిద్ధాంతము లేదు. మూడవదశ భాగవతమతము వైష్ణవమతముగా మారుట. వేదాంత సాంఖ్యయోగతత్వభావములిందుఁ గూర్పబడినవి. క్రీ. వె. ఒకటే మొదలు పదిరెండవశతాబ్దమువఱకు నిట్టిపరివర్తనముజరిగినదని గార్బేయభిప్రాయపడినాడు. రామానుజుఁడు వైష్ణవతత్వనిర్మాణముచేయుట తుదిదశ. ఇచట మనకు మొదటి రెండుదశలతోడనే సంబంధము.

హరిగీతా ౨ భగవద్గీత ౩ లలోఁ జెప్పబడిన సిద్ధాంతము

౧. ౧౮౮. ౬-౯౭. (౨) 3౪౮-౫3. ఇదియొక ఏకాంతికమతము నారాయణీయము, సాత్త్వికము, ఏకాంతికము, భాగవతము, సాంఘికము

అష్టమాధ్యాయము : ప్రాచీనబౌద్ధమతధర్మతత్త్వము 315

శ్వేతద్వీపమునందుఁ బరమేశ్వరుఁడు, నారదునకుఁజేసిన వాసు దేవనాయకమైన భాగవతమతోపదేశమే.

మహాభారతమందలి నారాయణీయ ప్రకరణములో సరనారాయణులను జూచుటకు, నారదుఁడు బదరికాశ్రమము నకుఁ బోయిన కథగలదు. అచట నారాయణుఁడు కొన్ని పుణ్య కర్మలు చేయుచుండుటగాంచి, సర్వజగత్సర్వయైన యాతఁడు కూడ దేనినిఁగోరి యట్టికర్మ నాచరింపవలసివచ్చెనని నారదు ఁడడిగెను. నారాయణుఁడు తనకు నిత్యరూపమైన అవ్యక్తబ్ర

హ్మమును సమాసార్థకపదములుగా వాడఁబడినది. ఈకాఖ్య ముఖ్యాధారగ్రంథములు మహాభారత నారాయణీయ ప్రకరణము, కాండిల్యనూత్రములు, భాగవత పురాణము, పాంచరాత్రగ్రంథములు, రామానుజుని యొక్కయు నాలవ్యుల యొక్కయు రచనములు. దీనికి ముఖ్యగ్రంథములుగా బ్రహ్మవైవర్తపురాణము, భాగవతము, విష్ణుపురాణము, భగవద్గీత, మహాభారతము (అల. 2. 10-31; 31-107 23; 44. 3. 1-10) నని నారదపాంచరాత్రము చెప్పచున్నది. క్రీ. శ. 11-వ శతాబ్దమునకుఁ జెందిన కారణమున రామానుజుని రచనములు మనకి చటఁ బనికిరావు. రామానుజుఁ డుపనిషత్తుల అద్వైతమును, భాగవతమును సమన్వయింప యత్నించును భాగవతమైనను మన యస్వేషణమునకుపకారి కాదేలన, మహాభారతమునందు భక్తిమతమునకుఁ దానుసరియగు స్థానమీయని కారణమున భాగవతమును రచించినట్లు వ్యాసుఁడు వాగిసీకొనెను. (107 10-11) నారదునికోరిక ననుసరించి, భాగవతమును వ్యాసుఁడు భక్తిప్రధానముగా రచించెను. నారదనూత్రములు కాండిల్యనూత్రములు మహాభారతమున కనంతరము రచింపఁబడినవి.

భాగవతమునకు నారదనూత్రములు ఈక వ్యాసులను స్మరించెను. (నా. నూ. 103) కాండిల్యనూత్రములు భగవద్గీతనండి (1-10) స్లోకముల నుదాహరించెను. కావున మనకు ముఖ్యాధారము మహాభారతనారాయణీయ ప్రకరణము

హ్యమును ధ్యానించుచున్నానని నారాయణుడు బదులుచెప్పెను. అట్టి రూపమును జూడవలెనని కోరి, నారదుడు శ్వేతద్వీపమునకుఁ బోగా, దనయందుఁ బూర్ణనిశ్చల భక్తిగల వానికిఁగాని తనరూపము గోచరింపదని పరమపురుషుడు జెప్పెను. వాసుదేవమతము నారదునకుపదేశింపఁబడినది. వాసుదేవుఁడే పరమాత్మ, సర్వాంతర్యామి. జీవాధిపతి. వాసుదేవుని పరరూపమైన సంకర్షణుడు; సంకర్షణ సంజాతుడు ప్రద్యుమ్నుడు లేక మనస్సు, ప్రద్యుమ్నేక ఆత్మజ్ఞానము. ఈనాలుగును బరమేశ్వరుని దివ్యరూపములు. ఈరూపములు, లేక వ్యూహముల సంఖ్యాస్వభావములనుగూర్చి భిన్న భావములు గలవని మహాభారతము చెప్పుచున్నది. ౧. భగవద్గీత వీనిని స్మరింపలేదు. సృష్టిసిద్ధాంతమునకు నీవ్యూహపద్ధతి విరుద్ధముగానున్నదని వేదాంతసూత్రములు విమర్శించుచున్నవి. వరాహనారసింహ, వామన పరశురామ, శ్రీరామావతారములను జెప్పి “మధురలోఁ గంసుని నాశనమొనర్చు నవతారము జనించు”నని రచింపఁబడియున్నది. బుద్ధుఁడవతారముగాఁ జెప్పఁబడలేదు. భీష్ముడు యుధిష్ఠిరునకుఁ జెప్పిన ఉపరిచరవసుచరిత్రము వ్యూహములను బేర్కొనలేదు. ౨. దీనివలన రెండువిషయములు స్పష్టములగుచున్నవి:

౧. కాంతిపర్వము. 3౪౮. ౫౭.

(౨) మొదటఁ జిత్ర శిఖంకు

లచే స్థాపితమైన పాంచరాత్రమతమును పరిచరవసువు స్వీకరించెను భగవంతుని సాన్నిధ్యమున నీకత్వమును మొదట ఋషులు ప్రతిపాదించిరి. భగవంతుఁడిట్లు చెప్పెను: “మీరుత్కృష్టములగు లక్షకోకములను రచించిరి. అవి

అష్టమాధ్యాయము : ప్రాచీనపాఠ్యమతధర్మతత్త్వము తిరతి

భాగవతమత మేకేశ్వరమతమనియు, నందలి మోక్షసాధనము భక్తిమార్గమనియుఁ దెలియుచున్నది. పశుపథ నిరసించఁ బడెను. పశుహింస చేయరాదని చెప్పినకారణముననే బుద్ధుఁడు విష్ణ్వతార పురుషుఁడని చెప్పఁబడెను. భక్తికర్మాభ్యాస మేక కాలమునఁ జేయవలెనని యీమతము చెప్పును. 3. సంసార పరిత్యాగముతోడి సన్న్యాస మిమతమంగీకరింపదు. ౪.

భగవంతుని మొదటి ప్రసిద్ధనామము వాసుదేవుఁడు. ౫. “నిత్యుఁడు, ప్రేమనిలయుఁడు, దయాసముద్రుఁడు, అబోధ్యుఁ డునైన దేవుఁడే వాసుదేవుఁడు.” ౬. ఈనామము భాగవత

వేదానుకూలములై, మానవులకవసరములగు సర్వనియమములను గలిగియున్నవి. కర్మ ధ్యానమతమార్గముల రెంటినవి చెప్పును. ఈశాస్త్రము గురుశిష్యపరం పరమాలమున బ్రహ్మస్మతిఁబడుచున్నది. బ్రహ్మస్మతినుండి వసురాజు దీనిని గ్రహించి, నా భక్తుఁడగును.” వసురాజశ్వమేధముచేయగా బ్రహ్మస్మతి పురోహితుఁడగును. ఏకత, ద్విత, త్రితులు యాగసదస్యులగుదురు. అందు పశు పథలేదు. దేవుఁడు వసురాజునకేదర్శనమిచ్చి యాతనిహోమమును స్వీకరించును. బ్రహ్మస్మతి కోపగించును. సదస్యులు దైవకటాక్షములేనిదే దైవసాక్షాత్కారములభింపదని చెప్పుదురు. అప్పుడు వారు శ్వేతదీప్యమాన చంద్రనిభకాంతి గల భక్తులుగలరనియు, వారికిందియములు లేవనియు, వారు నిరాహారులు నియు, సూర్యతేజోవిరాజితుఁడగు దేవునియందు మగ్నులైయున్నారనియు చెప్పిరి. తామచటనే భక్తిగలవానికిఁగాని దైవముప్రత్యక్షముగాఁడను జ్ఞానమును దెలిసికొనిరనియుఁ దెప్పిరి. (మాడు. భండార్కరు. వైష్ణవమతము)

3. శాంతిపర్వము. 33౪-3౫౧.

౪. పోల్పు: ప్రకృతి లక్షణమైన భర్మ నారాయణాత్మకః (శాంతి పర్వము. 3౪౭-౪౦-౪౧)

౫. మాడు. భ. గీ. ౭౭. ౧౮.

(౬) భీష్మపర్వము. ౬౬-౪౭

మంత్రములనున్నది. ౧. భగవన్నామము, పూర్వవైదికమతమునుండివచ్చినదే భాగవతధర్మమని నూచించుచున్నది. వేదములలో భగవంతుని వరప్రసాదియైన యొకదేవుడు చెప్పబడినాడు. భగవంతునిగా శ్రేయమనియు, సంస్కృతవ్యాకరణముననుసరించి, శ్రేయముగలవాడు భగవంతుడనియు సర్థమువచ్చెను. అట్టిదేవము నారాధించుటే భాగవతమతమైనది. విష్ణుపురాణము భగవంతునిగా వైశ్వర్య, ధర్మ, యశస్సంపత్తి, జ్ఞాన, వైరాగ్యములను వ్యక్తమునంపత్తియనియు నిదిగలవాడు భగవంతుడనియు చెప్పినది. ౨. కృమముగా వాసుదేవుడే, నారాయణుడు విష్ణువునయ్యెను.

౧ ఓం నమోభగవతే వాసుదేవాయ.

౨. విష్ణుపురాణము. ౬౭ గీ, ౭౪. వాసుదేవునికి సాత్వగుణమునామమీయబడినదికావున భాగవతమతము సాత్వతమతమనియు నుపగీర్తము. (ఆదిపర్వము. ౨౧౮-౨౨.) భగవంతునిచ్చించువారు సాత్వగుణుని భాగవతము చెప్పినది. (౧, ౧౪, ౨౫; ౩, ౧, ౨౯.) మొగస్తనీసీవిషయమును స్మరించెను. అనార్యుల నార్యులజేయుపద్ధతిలో వాసుదేవుడు నారాయణుడై విష్ణునయ్యెను. భగద్గీతాకాలమున విష్ణువు పరమేశ్వరుడుగా గుర్తింపబడిన విషయము సంశయస్పదము. అందు విష్ణు వాదిత్యులలో నొకడు. మహాభారత నారాయణీయప్రకరణమున వాసుదేవుడు నారాయణుడనొకడే. జీవాత్మపరమాత్మలకు లేక నరనారాయణులకుగల అవిభాభావసంబంధతత్వము మిశ్రిములైన యెదుపక్షము వేదమందలి కథననుసరించియే పెంపొందియుండవచ్చును. సాక్షిమాత్రుడు నారాయణుడు. ఫలభోక్తనరుడు. సర్వప్రపంచ నిలయుడైన విశ్వాత్ముడేనారాయణుడు (మ. భా. ౧౨౭ ౩౪౧) నరనారాయణులు జలమనియు, జలనివాసుడైనకారణమున నారాయణుడయ్యెననియు మనువు చెప్పినాడు. (౧౨. ౧౦ చూడు. ఆర్. వి. ౧౦౭. ౮౨ గీ, ౬.) సర్వప్రపంచాధిపతియై యాకడు క్షీరసాగరమున శేషశయ్యానయ్యెనునాడు. అలంకారమునటుంచి అనాత్మమనవ్యతిరేకమైయున్న పరమేశ్వరుని

వాసుదేవ నారాయణశబ్దములతోఁ గృష్ణునకుఁగల సంబంధమెట్టిది ? మహాభారతమునం దప్పుడప్పుడు వీరికిఁభేదమున్నట్లు చెప్పఁబడెను. ౪ కాని వెంటనే యాతఁడు పరమపురుషుఁడుగా నిర్వచింపఁబడెను. కీ. పూ. 300 లకుఁజెందిన చంద్రగుప్తుని యాస్థానమునకు రాయబారిగావచ్చిన మెగస్తనీసు కృష్ణుఁడనాఁడు మధురలో దేవుఁడుగా నారాధింపఁబడుచున్నాఁడని వ్రాసెను. కృష్ణుని పూర్వచరిత్రమును మనముగుర్తింపలయుచో, నాతఁడొక వైదికఋషియనియు, నొకమంత్రీకర్తయనియుఁ దెలియుచున్నది. ౫. ఆతఁ డాంగిరసవంశీయుడు. ౬. ఛాందోగ్యోపనిషత్తునందు, దేవకీసుతుఁడైన కృష్ణుఁడు, ఆంగిరసకులజుఁడగు ఘోరునిశిష్యుఁడుగాఁ జెప్పఁబడెను. ౭. వేదమంత్రీకాలమునుండి యుపనిషత్కాలమువఱకు కృష్ణుఁడొక వైదికవిజ్ఞానవేత్తయను సంప్రదాయమున్నది. కాని ఋగ్వేదమునం దింకొకవాక్యమున, నిందునితో యద్ధముచేయుటకు, పదివేలసైన్యముతో నంశుమతీ నదీతీరమునఁ గృష్ణుఁడు సంసిద్ధుడై యున్నట్లు చెప్పఁబడెను. ౮. ఒక బాలదేవునర్పించిన ఆభరణము

౪. ౭ అ. 33౪, ౧౮. ౫. ఆర్. ౨. ౮ అ. ౭౪.

౬. చూడు. కావీతకిబ్రాహ్మణము 33అ.౯; పాణిని; ౪అ. ౧, ౯౬.

౭. 3అ. ౧౨

౮. ౮అ. ౯౬. ౧3-౧౫. తరువాత ౩౪లో నిందునిపూజను గోపకులచే మానిపించుట, నందుచేనిండ్రుఁడు కోపించి శిలావృష్టిగరియుట, గోప సంరక్షణమునకై కృష్ణుఁడు గోవర్ధన పర్వతమునెత్తుట, మున్నగునవన్నియు ఋగ్వేద కథపై నాధారపడియుండనొప్పును. అధర్వణసంహితలోఁ గృష్ణుఁడు కేశియను రాక్షసునిజంపినట్లు వర్ణింపఁబడెను. ఔద్ధ్రగ్రంథములలోఁ గృష్ణుని

అష్టమాధ్యాయము : ప్రాచీనబౌద్ధమతధర్మతత్త్వము 317

లను గొల్లవాండ్రుజాతి యొకటున్నదని సర్. ఆర్. జి భండా
ర్కరు పండితుడు నుడివినాడు. ౧. నాగరికతలేని యొక అనా
ర్యజాతి యది యని తెలియుచున్నది. ఈసంచారముచేయు
జాతులనుండియే కృష్ణుని కాంతావిహారగాథలు బయలుదేరిన
వని తోచును. ౨. వైద్యపండితునభిప్రాయములో, నాన్యుల
రెండవదండయాత్రలోవచ్చిన యాదవులను క్షత్రియకులమునకుఁ
గృహ్యుడుచెందినవాడనియు, నీ పంశీయులకు యమునా నదీ
తీరము నిలయమైనదనియు, వారికింకను బశుసంతతినిఁ బోషిం
చిపెంచు నాచారమున్నదనియుఁ దెలియుచున్నది. 3 ఇతర
ప్రాచ్యవిజ్ఞానవేత్తలు, వీబరు, దత్తు మున్నగువారలు, పలువు
రొకేభార్యను వివాహమాడు నాచారముగల యనార్యజాతి
జనులు పాండవులని తలచిరి. ఈజాతులందు కృష్ణమతమున్న
దనియు, కృష్ణునిసాహాయ్యమునఁ బాండవులు యుద్ధమున జయ
మందిరనియు మహాభారతగ్రంథకర్త చూపయత్నించెను.
బ్రాహ్మణమతమునకు విజాతీయులయిన పాండవులయుద్ధములు
గాథలు నొక మహోద్దేశముతో మహాభారతేతిహాసమునందు
సంక్రమింపఁజేసి క్రమముగాఁ బాండవుల నాన్యులనొనర్చి, భార
తీయులని నామకరణముచేసిరి. బుద్ధునికి రెండువందల సంవత్సర

సూర్పిచెప్పబడెను. (చూడు లలితవిస్తారము) జైనమతము తలయెత్తునప్పటికే
కృష్ణలూజ వ్యాప్తిలోనున్న సాక్ష్యమున్నది. సుప్రసిద్ధయాదవుడైన ౨౨-వ తీర్థం
కారుడు ఆరిష్టనేమిచరిత్రమును జెప్పుచుఁగొద్దిమాంసమితోకృష్ణునిచరిత్రనుంతును
వర్ణించెను. (చూడు యస్. బి. ఇ. వాల్యము ౨౨ పుటలు ౨౭౬-౭౯)

౧. మాసలపర్వము 2 అ. ౨. వైష్ణవమతము పుట 3౬-3౮
3. కౌరాణికభారతవర్ణము. ౧౮౮.

ములు పూర్వము కృష్ణుడు జీవించినట్లును, వసుదేవ సుతుడనియు, నేకేశ్వర సంబంధనైతికమతము నాతడు స్థాపించెననియు, గ్రామముగా నాతడు వాసుదేవునిగా భావింపఁబడి పూజింపఁబడెననియు, వాసుదేవపూజ నాతఁడేస్థాపించెననియు గార్హస్థ్యపండితుఁ డభిప్రాయపడుచున్నాడు. నాటికి నిలిచిన సంప్రదాయములన్నియుఁ గలిసి, మహాభారతమునందుఁ గృష్ణుఁ డనార్యవీరుఁడుగను, దత్తదేశికుఁడుగను, స్వజాతిదేవుఁడుగను వర్ణింపఁబడెను.

కృష్ణుడు పరమేశ్వరుఁడుగా గుర్తింపఁబడిన క్రమ విధానమును మహాభారతము చెప్పుచున్నది. కొన్నిచోటులందాతఁడు మహాదేవునర్పించుచున్నట్లు చెప్పఁబడినది. ౪. అతనిదైవత్వము లోపించిన కొన్నిసందర్భములు గలవు. ౫. సభాపర్యమనఁడు కృష్ణుని దైవత్వమును శిశుపాలుఁడు నిరశించును; భీష్ముడు సమర్థించును: “కృష్ణుడు దేవుడు కాడనిచెప్పువాఁడు మందబుద్ధి.” కృష్ణుని దేవునిగా సంగీకరించుటకు వ్యతిరేకులున్నారని స్పష్టము. ద్వారకాపురాధీశుడైన యుద్ధనాయకుడని కొన్నిచోటులఁ జెప్పఁబడెను. భగన్నామముగల యేకేశ్వరారాధనముపదేశించిన ప్రవక్తగా నప్పుడప్పుడాతఁడు గోచరించును. ఒక్కొక్కప్పు డాతఁడే భగవంతుడని చెప్పఁబడెను. అనేకయుగముల భావపరంపరలు, కృష్ణుఁడొక చారిత్రకపురుషుడను భావముతో నారంభించి, విష్ణువతారముగా నిశ్చయించు తత్త్వ

(౪) చూడు శ్రోణపర్యమ.

౫. మూయిర్ ఓ. యస్. టి. ౪౪. పుటలు ౨౦౫.

అష్టమాధ్యాయము . ప్రాచీనబౌద్ధమతధర్మతత్త్వము 359

మువటకు నాతని సనేకదశలలోఁ జూపిన భిన్నావలోకనములు మహాభారతము ప్రదర్శించును.

అవైదికశాఖలు పెచ్చుపెరుగుచున్నకాలమున వానిని ప్రతిఘటించుటకు, నొకవ్యక్తిని లోకోత్తరపురుషునిగాఁ జిత్రించవలెనని తలచి మహాభారతమును రచించినకర్త లాలోచించినట్లు తోచుచున్నది. వారికెదురుగా లభించినది కృష్ణుని మూర్తి. గోపికలతో రాసలీల, జలకీడ, గోపికావస్తావహారణాదు మున్నగునవికొన్ని కృష్ణుని దైవత్వమున కనుచితములుగాఁ గన్పట్టుచున్నవి. వీనికర్థాంతరములు కల్పింపవలసియున్నది. శుకయోగిని బరీక్షిత్తు తన సందేహమును బోగొట్టుమని కోరినాడు ! “అధర్మనాశనముకొఱకు ధర్మస్థాపనకొఱకుఁ బరమేశ్వరుఁ డవతరించినాడు. మతసూత్రముల నాతఁడు ప్రదర్శించి, పోషించి, రక్షించి, న్యభిచారప్రవర్తనములచేఁ దానే వాని నుల్లఘించినాడా?” శుకఁడెట్లు బదులుచెప్పెను : “అపవిత్రపదార్థములను దహించుటచే నగ్ని యపరిశుద్ధముగానట్లే, మతసూత్రములను ల్లఘించుట, సాహసకార్యములొనర్చుట దేవతలకుఁ బాపహేతువులుగావు, కాని దేవతలుకానివా రట్టికార్యములను మానసికముగానైనఁ జేయరాదు. శివునివలె మానవుఁడు విషముమింగినచో వెంటనే మరణించును. దేవతల వచనములెల్లప్పుడు సత్యములే; వారిపనులొకప్పుడు ధర్మములు కాకపోవచ్చును ” ౧. బ్రాహ్మణునియొక్క దీనితోనాగలేదు. కృష్ణునికార్యముల కంతరార్థములుకల్పించి, తత్రకరణముల

భారతీయ తత్వశాస్త్రము

నతి నిగూఢరహస్యార్థములతో నింపును. నో² 1 నఁగా బాండి త్వముతోనిమిత్తములేక దేవుని భక్తితోఁగలచిన మానవులు. గృహ బంధు సంతానాదికములఁ బరిత్యజించివచ్చిన గోపికాస్త్రీలు తమవరుఁడైన దేవునిగోరి యాత్మార్పణమొనర్చిన జీవులు, బృందావనము మానవునిహృదయమే. రాధాదులైన గోపికలు, లోకసాంగత్యమును మాయావశులైరి. కృష్ణుని మురళీగానము దేవునిపిలుపు. వానిననుసరించుట పేరుప్రభ్యాతులను త్యజించుట, ఆత్మగౌరవము, ప్రత్యేకత్వమును ద్రోసిపుచ్చుట, గృహ బంధు బంధములను ద్రోసివైచుట. సాంఘికగౌరవము, గృహ శాంతి మున్నగువానిని గోరువారు దేవుని యాహ్వానము నాలకింపఁజాలరు. దేవుని ప్రేమించుటనఁగా బ్రజలచే నవమానములను భరించుటే. జీవాత్మయనుకన్యక పరమాత్మయను పెండ్లి కుమారుని - అందరకునొకే వరుఁడైనను నొక్కొక్కని కొక్కొక్కరూపమున గోచరించు వరుఁడు - ప్రేమించుటనఁగా గృహము, భర్త మున్నగువానిని విసర్జించుటే. ఈతత్వము భారతీయులకే ప్రత్యేకమైనదికాదు. అన్నిటిలోఁ బ్రయతమమైనదానిని త్యజించినఁగాని, దైవప్రీతి కలుగదు. వైష్ణవగీతములలో నిత్యము మనము వినుచుందుము. “నీకొఱకు నేనొక యనాథ నైతిని” అనేకజాతులలో నిట్టికథలున్నవి. నీతివిరుద్ధ ప్రవర్తనములును, ఆత్మదైవ సంబంధములుగాఁ జమత్కరింపఁబడినవి. కాని మనమెంత సదుద్దేశముగలిగి, అర్థాంతరకల్పనములుచేసి, లోపములను గప్పిపుచ్చుటకుఁ బ్రయత్నించినను, బుర్రాణములలోని కృష్ణుని జీవితవిధానమును మన మంగీకరింపఁజాలము.

అష్టమాధ్యాయము : ప్రాచీనపాద్యమతధర్మతత్త్వము 361

కృష్ణునిజీవితములో నిట్టిసందర్భములు, నాతని బాల్యక్రీడలు, సురాపానలాలనుడైన బలరాముని ప్రవర్తనము, కృష్ణుడనాద్యుడని విశదపఱచును. కృష్ణుడు నేడు భారతీయులచే నేకగ్రీవముగాఁ బూజింపఁబడుటకుఁ గారణము, భగవద్గీతాకారుఁడాతనినొక యద్భుతతత్వోపదేశికునిగాఁ బ్రదర్శించియుండుటయే. కృష్ణుడు దేవుడగుటతోఁ గేశవ జనార్దనాదినామములు వాసుదేవునికొసఁగఁబడెను. ఆతఁడు దేవకీసుతుఁడు మున్నగు గాథలును మొదటివాడైన వాసుదేవునకే చేర్చఁబడెను. నేటికిని కృష్ణునిఁగూర్చి పరస్పరవిరుద్ధ వర్ణనములున్నవి. ఆతఁడొక మహాత్ముడనియుఁ నిగూఢతత్త్వజ్ఞునియనియుఁ గొంత ధర్మలోపమున్నను, ప్రజాభివందనపాత్రుఁడగు వీరుడనియు నెన్నోరీతుల వర్ణనములున్నవి.

వాసుదేవ కృష్ణార్చనముతోఁగూడిన భాగవతతత్త్వము పాంచరాత్రమతమనియుఁ జెప్పఁబడును. ఈనామమున కుత్పత్తి యెట్లో మనకుఁ తెలియదు. పద్మతంత్రమునం దిట్లున్నది: “దీనితోఁ బోల్చినచో నితరపంచశాస్త్రములు సంధికారము నిచ్చునవియే. అందుచే నిది వాడుకచేఁ బంచరాత్రమని పిలువఁబడెను.” ౧. పంచసిద్ధాంతములను జెప్పుటచే నీపేరువచ్చియుండనగును. మహాభారత నారాయణీయ ప్రకరణమునందైనను, బరిశుద్ధమైన యీ మతప్రతిపాదనమున్నదని చెప్పఁజాలము; ఏలన వేదభావములప్పుడే యిందును సంక్రమించినవి.

౧. ౧౮. ౧. ౬౯, ఈనామోత్పత్తినిగూర్చి భిన్న భావమునకు చూడు క్రైస్తవం: పాంచరాత్రమున కుపోద్ఘాతము.

ఆత్మారులలో నతిప్రథముడైన యాల్వారు దక్షిణదేశమున కీ. వె. ౫-వ శతాబ్దమునకుఁ బెందును. ఆతఁ డీ మతమును స్వీకరించెను. ఆల్వారుశబ్దమునకు దైవభక్తిమగ్నుడని యర్థము. అన్ని వర్ణములనుండి తీసికొనఁబడిన పన్నిద్దరాల్వారులున్నారు. తమిళములోఁ బ్రబంధములనఁబడు వీరిగ్రంథములు విష్ణునేదో రూపమున స్తుతించిన భక్తిపారవశ్యమును బ్రకటించును. ఇవియే వైష్ణవుల వేదములు. సమ్మల్వారుచే నుపదేశముపొందిన నాదమునితో నారంభించిన గురుపరంపరలో సుప్రసిద్ధ వేదాంత సూత్రభాష్యకారుడగు రామానుజాచార్యుడారవవాడగుటచే వనంతరదశకుఁ జెందినవాఁడు. భాగవతులు వైష్ణవమతమునకుఁ బూర్వవిశిష్టపురుషులు. మొదటఁ బాంచరాత్ర మతానుచరులు వైదికమత పూజావిధానముల నాచరించుట కనుమతింపఁబడ లేదు. వారిపద్ధతులు పాంచరాత్రాగమములపై నాధారపడి యున్నవి.

చర్చనీయాంశముల నాగమములు నాలుగువిధములుగా విభజించినవి. (౧) జ్ఞానము, (౨) యోగము, (౩) విగ్రహ నిర్మాణ స్థాపనక్రియలు (౪) కార్యములు లేక సంస్కారములు చతుర్వ్యవహారములతోఁగూడిన వాసుదేవ కృష్ణుడే ప్రధాన దైవము. కృష్ణు నంతర్యామిత్యమును ముఖ్యమే. “త్రణ

౧. వేదాంతదేశముని పాంచరాత్రరక్షలో ననేకవిధానములు పేర్కొనఁబడెను. ఇదియను, ౧౦ వ శతాబ్దమునకుఁజేరిన యాచార్యుని ఆగమప్రామాణ్యమును, వేదాంతసూక్తి పాంచరాత్ర ప్రకరణమును (౨౮. ౨, ౪౯-౫౨) ఈతత్వమున కధారగ్రంథములు. నారాయణుడే తిలకమతిమను బ్రసాదించెననినమ్ము వైష్ణవుఁడు వీని కాలనిర్ణయముకొఱకుఁ బాటుపడఁడు.

అష్టమాధ్యాయము : ప్రాచీనజాడమతధర్మతత్త్వము 363

బ్రహ్మ పర్యంతము సర్వము కృష్ణమయమే. ౨. విష్ణు దేవుడు తనకుఁగల క్రియాభూతులను శక్తివలన సర్వజగమును సృజించును. వస్తుగుణములకుఁగల యవినాభావసంబంధమే పరమేశ్వరునకు శక్తికిఁగల సంబంధము. పాంచరాత్ర సిద్ధాంతముననుసరించి, రామానుజుడు బ్రహ్మము, జీవులు, ప్రపంచము నున్నవని యంగీకరించును. యాగవిధానములుపోయి, దేవతానిలయములలో విగ్రహపూజలారంభమైనవి. మతమావేశపూరితమగును. భక్తిముఖ్యమని వక్కాణింపఁబడును. ఈతత్త్వము నుండి జనించిన అధునాతనవైష్ణవమతమునకుఁ బ్రధానలక్షణము ప్రపత్తి లేక సంపూర్ణాత్మసమర్పణము. అనన్యసక్తులై దేవుని పాదపద్మముల నమ్మినవారిని దేవుడు సంరక్షించును. ధర్మమూర్తియైన దేవుఁడెట్లు పాపాత్ముల రక్షింపఁగలడనుప్రశ్న యుదయించును. ఈతత్త్వము లక్ష్మీదేవిని మధ్యవర్తినిగా నేర్పాటుచేయును. దేవునిధర్మశాసనము లక్ష్మీదేవిదయతో మేళవించును. లక్ష్మీదేవి శిక్షించుటెరుగదు. ౩. మధ్యవర్తి యైనస్వరూపమే; భక్తునిపిలుపునందుకొని సాయపడును. దేవుని శృపకంటె లక్ష్మీకటాక్షమే ప్రధానమైనది. పూర్వకర్మదోషములన్నియును క్షమింపఁబడును.

జీవాత్మ ముక్తిపొందుటకుఁ బ్రపత్తియే మార్గము ఇది సాంఖ్యయోగ మార్గములవలెనే రక్షింపఁగలదు. ౧. విష్ణు

౨. అబ్రహ్మస్తుంబ పర్యంతమ్ సర్వం కృష్ణశ్చరాచరమ్ [నారద పాంచరాత్రమ్] ౩. నిత్యమ్ అగ్నాతనిగ్రహం.

౧. శాంతిపర్వమ్ కెరక-౭౪.

భక్తులలో వర్ణభేదములేదు. జాబాలబ్రాహ్మణమిట్లు చెప్పును: “హూణ కిరాతాదిజాతి జనులును, విష్ణుభక్తుని సాంగత్యముచే సర్వపాపవిముక్తులగుదురు.” స్మార్తులవలె వీరు వర్ణాశ్రమాచార నియమములనంతగాఁ బాటించలేదు.

పాంచరాత్ర, భాగవత, సాత్వతమతమార్యమతమోలనార్యమతమో చర్చనీయాంశము. దీనివూజావిధాన మవైదికమగుటచే నిదిఅనార్యమని కొందరు వాదించుదురు. ఇది వేదకర్మలనుగాని సంస్కారములనుగాని యంగీకరింపలేదు; సంకర్షణుడే జీవుల జన్మకారకుడనుసిద్ధాంతము వేదమతవిరుద్ధము. యామునాచార్యుఁడు తనఆగమప్రామాణ్యమునందు, ఆగమప్రామాణవిరోధవాదము లన్నిటినిఁ బేర్కొని పరిహరించును. వేదవిరుద్ధభావము లిందుఁగలవనియు, నివి యగ్నిహోత్ర జ్యోతిష్టోమాదికర్మల నుపదేశింప వనియు, మఱియు నివి వేదముల దూషించుననియు, ద్విజులు వీనినంగీకరింపలేదనియుఁ బ్రతికక్షులభావములు. మఱియు నివి అనార్యజాతివారైన సాత్వతులచే నాచరింపఁబడినవి. ౧. ఇందు విశేషముగా నైంద్రజాలికవిద్యలు, మూఢవిశ్వాసములు గలవు. ౩. సంప్రదాయసిద్ధాంతములలో నిదిపేర్కొనఁబడలేదు. బాదరాయణుడైన నీతత్త్వమును సమర్థింపలేదని శంకరుఁడు చెప్పుచున్నాఁడు. చక్రాంకితముద్రలు మున్నగువిచిత్రకర్మకలాపములు దీనియందుఁగలవు. ఈయభ్యంతరములకు యామునాచార్యుఁడు బదులుచెప్పినాఁడు. ఈతత్త్వము వేదములకు సంబం

ధించినదే; దీనిని బాదరాయణుడు మహాభారత భాగవతములందంగీకరించినాడు. మఱియు సుప్రసిద్ధముషిపుంగవులైన భృగుభరద్వాజు లంగీకరించిరి; భాగవతులంద రుత్తమబ్రాహ్మణులే; సాత్వతులనగా నొకజాతికాదు; సత్వగుణ మధికముగాఁగలిగిన భక్తులని యర్థము. రామానుజుడు యామునాచార్యు నంగీకరించెను; ఈతత్త్వము సమర్థింపవలసివచ్చుటచేతనే యిది వేదసంబంధమతమని యంగీకారమును బడయుటకుఁ గొంతకాలము పట్టియుండునని చెప్పవచ్చును. అభినవవైష్ణవమతములో ముఖ్యములైన విగ్రహార్చనము, చక్రాంకితము, ఊర్ధ్వపుండ్రీధారణము పాంచరాత్రమతములోనివే. ఏనామముతోఁ బిలిచినను పాంచరాత్రమతము పురాతనమతమనియు, శాద్ధమతకాలము నాటిదనికాని, యంతకంటెఁ బూర్వమున్నదనికాని చెప్పవచ్చుననియు, మహాభారతనారాయణీయప్రకరణము శ్వేతద్వీపమునకు నారదుడుచేసిన యాత్రలనుగూర్చియు, శ్వేతద్వీపవాసులందరు నేకేశ్వరవాదులు లేక యేకాంతికవాదులనియు వర్ణించెను గాన నీమతము క్రైస్తవులనుండి గ్రహింపబడెననియుఁ గొందరు వాదించువారు లేకపోలేదు. డాక్టరు. నీలు పలికినాడు; “కొందరు భారతీయవైష్ణవులు, ఈజిప్తు, ఆసియా మైనరుదేశములకు నిజముగాఁ బయనించినసాక్ష్యములు నారాయణీయప్రకరణమున లభించుచున్నవి. భారతీయులకుఁగల సహజ సర్వమతాభిమానాదరదృష్టితో వీరు, కొంతకాలముపోయిన వెనుక గౌతమబుద్ధు నవతారములలోఁ జేర్చినట్లే, క్రీస్తునుగూడ నవతారవర్గమునఁజేర్చి, నారాయణావతారముగాఁ బరిగ

జింప యత్నించిరని తేలుచున్నది.” ౧. వీబరుకూడ నిదేయభి
ప్రాయమును బ్రకటించెను. ౨. లాస్సేను వీరితోనేకీభవించెను.
భారతవర్షమునకుఁ బ్రశ్ని మోత్తరదిశనున్న దేశములలో క్రైస్తవ
మత మున్నదని తెలిసి, కొందరు బ్రాహ్మణు లచటికిఁబోయి,
క్రైస్తవమతభావములను గొన్నిటిని సంపాదించి తెచ్చియుండ
వచ్చునని యీతఁడభిప్రాయపడెను. కాని వీరేగినదేశము
పార్థియాదేశమనియు, నచట మతప్రచారకుండగు థామస్
క్రీస్తుసం దేశమును ప్రచురించెనను సంప్రదాయము ప్రాచీన
మైనదనియు నీతఁడు భావించినాడు. కాని యేకేశ్వరతత్వము
వేదములకుఁ దెలియనిదికాదు. నారదుఁడు నేర్చుకొనినశాస్త్ర
ములలో నేకాయనతత్వ మొకటియని ఛాందోగ్యోపనిషత్తు
వలకుచున్నది 3. భాగవతమతము, భారతీయ మూల
తత్వభావములకు విరుద్ధములైన భావములను గలిగి
యుండలేదు. “ప్రాచీనభారతీయ విజ్ఞానజీవితమునో, బరి
చయముగల వ్యక్తికి, భక్తితత్వము భారతీయ దృష్టిచుండి
జనించినదే యని స్పష్టముకాగలదు.” ౪. గార్బేభావ
ములో “క్రైస్తవమతమునుండి భక్తితత్వము గ్రహింపఁబడెనని
చెప్పుట కవసరము సాక్ష్యము నేటికి లేకమాత్రమైనను లభించి
యుండలేదు. భక్తిశబ్దార్థము సూచించుతత్వము క్రైస్తవ
మతమున కొక్కదానికే విలక్షణమైనదికాదు. ఇతరములైన

౧. వైష్ణవ, క్రైస్తవమతములు పుట 3౦. (౨) ఐ. ఎ. ౧౮౭౪.
“కృష్ణజన్మాప్తమి ఁత్సవోత్పత్తిపరిశోధనము.” (3) ౭౮, ౧.౪.
(౪) గార్బే. ప్రాచీనభారతీయతత్వము. పుట. ౮౪.

అష్టమాధ్యాయము : ప్రాచీనపౌద్ధమతధర్మతత్త్వము 367

యే కేశ్వరవాదతత్త్వములలో దేవునియందు భక్తివిశ్వాసములు క్రమాభ్యున్నతినొందుటయే కాక, యే కేశ్వరవాదము సతిక్రమించిన తత్త్వములందుఁగూడ నీ భక్తివిశ్వాసములు సహకారముతోఁ బెంపొందినవి. ముఖ్యముగా భారతవర్షములో భక్తి మతము స్వజాతీయమని చెప్పవలయు లక్షణము లన్నియు నున్నవి. బాహ్యపండితుఁడు వచించినట్లు, భారతవర్షమున ఋగ్వేదకాలమునుండి, నేటివఱకుఁగల మతచరిత్రలో సన్నిదశలందు నేకేశ్వరభావములుండి, అవిచ్ఛిన్నముగాఁ బెంపొందుటవలన, విశేషదైవభక్తి విశ్వాసతత్త్వము భారతీయులే కల్పించుకొననమధ్యలని నిర్ణయింపవచ్చును. శ్వేతద్వీపమనగాఁ దత్కాలభూగోళ శాస్త్రముననుసరించి, మేరుపర్వతమున కావలనున్న భారతవర్షభాగమే. క్రైస్తవమతము భారతవర్షమునకు వచ్చినది క్రీ. వె. రెండు మూడు శతాబ్దములలో మాత్రమే. ఏకేశ్వరతత్త్వము దీనికంటె సతిపురాతనమనుటకు వలయునంత సాక్ష్యమున్నది. వాసుదేవనామము పాణిని వ్యాకరణములో నున్నది ౧ భండార్కరు పండితునభిప్రాయములో “ఇంకను బూర్వికుఁడుగాకున్నను క్రీ. పూ. ౭-వ శతాబ్దారంభకాలము నకే పాణిని చెందియున్నవాఁడు.” ౨. పౌద్ధ జైన మతగ్రంథములు భక్తిమార్గము నుదాహరించినవి. ౩. తేరగాథలోని భక్తిమాత శబ్దమును పౌద్ధులు పూర్వభారతీయ మతగ్రంథముల నుండి తీసికొనిరని యమ్. సెనార్టు తలచినాఁడు. “అత్య

౧ ౪౭. ౩, ౯౮. (౨) బొంబయిగజెటిర్ వాల్యము ౧ భా. ౨ పు. ౧౪౧ (౩) తేరగాథ. ౩౭౦

పూర్వమే యోగసిద్ధాంతములు, విష్ణుగాథలు, భగవంతుడను యర్చింపఁబడిన విష్ణు కృష్ణచరిత్రముగల తత్త్వములే దేశమున లేకుండినయెడల బౌద్ధమతము పుట్టియుండెడిదేకాదు." ౪. బార్తు పలికినాడు: "దేవకీపుత్రుడైన కృష్ణుడే దేవుడుగాఁ బూజింపఁబడి, కృష్ణునిచే నుపదేశింపఁబడిన భాగవత. సాత్త్వత, లేక సాంచరాత్ర మతము కీ. పూ. ౮-వ శతాబ్దమునకుఁజెందిన జైనమతమునకంటెఁ జాలపూర్వమైనది." ౫. పాణిని సూత్రములకుఁ దానురచించిన భాష్యములోఁ బతంజలి వాసుదేవుడనగాఁ బూజ్యుడగు దేవుడని రచించెను. ౬. భాగవతమతము, క్రైస్తవమతమునకుఁ బూర్వదశలోనిదని తెల్పు భూగర్భశాస్త్ర పరిశోధనలసాక్ష్యముకూడనున్నది. భాగవతుడైన హెలియోదొర వాసుదేవునికిఁ గృతజ్ఞతాపూర్వకముగా నొక ధ్వజస్తంభమును గరుడవిగ్రహముతో, స్థాపించెనని కీ. పూ. ౨-వ శతాబ్దమునకుఁజెందిన బేళనగరశాసనము చెప్పుచున్నది. ౭. భగవంతుడైన సంకర్షణవాసుదేవపూజనుగూర్చి ఘోసుండి శాసనము చెప్పుచున్నది. కీ. పూ. ప్రథమశతాబ్దమునకుఁ జెందిన యింకొక శాసనము సంకర్షణలేక వాసుదేవస్తోత్రమును గలిగియున్నది. ఈసాక్ష్యములనుబట్టిచూడగా, భారతవర్షములోని యేకేశ్వరతత్త్వము స్వదేశీయమైన స్వతంత్రతత్త్వమని

౪. ఇండియన్ ఇంటర్ ప్రెటర్. ౧౯౧౭ పుటలు ౧౭-౨౮.

౫. ఐ. ఎ. ౧౮౯౪. పు. ౨౪౮.

౬. జె. ఆర్. ఎ. యన్. ౧౯౧౦. పుట ౧౬౮.

౭. ఎపిగ్రాఫికా ఇండియా వ్యాఖ్యము. ౧౦.

సప్తమాధ్యాయము : ప్రాచీనబౌద్ధమతధర్మతత్త్వము 36౩

యు, నది సహజమైన జాతీయజీవితవిజ్ఞానములనుండి సముద్భవించినదే యనియు స్పష్టమగుచున్నది.

౯-పౌరాణిక ప్రపంచస్వరూపము.

యథాస్వరూపముగాఁ గాకున్నను, మహాభారతము సృష్టికృమము విషయములో సాంఖ్యసిద్ధాంతము నంగీకరించి నది. పురుషుఁడు ప్రకృతిబ్రహ్మ స్వరూపములని నిర్ణయింపఁ బడెను. ప్రపంచము పరబ్రహ్మమునుండి యావిష్కృతమైనదనియు వచింపఁబడెను. ఆత్మనుండి ప్రకృతినిర్మాణము చేసిన గుణములన్నియు సాలెపురుగునుండి దార ముదయించినట్లు ప్రకృతిమైనదని పలుకఁబడెను. ౧ ఈవిధముగా బ్రహ్మము సృష్టికారణమని యితరరూపములలోఁ గూడఁ జెప్పఁబడెను. సృష్టిచేసిన చతుర్ముఖ బ్రహ్మ, ఒకస్వర్ణాండమునుండి జనించెననియుఁ దీనికిఁ గారకుఁడు పరబ్రహ్మమనియు నాయండమందే సర్వజీవరాసులు నుండుననియు వచింపఁబడెను. బ్రహ్మాండభావము నేటికిని నిలిచియున్నది. సాంఖ్యద్వైతతత్త్వములనుగొన్నితావులందు మహాభారతము స్పష్టముగా వివరించెను. ప్రకృతిపురుషునకు వేరైనది. కాని పురుషుఁడు సర్వస్వరూపి. పురుషుఁడు ప్రకృతియు నొకేతత్త్వమునుండి జనించినవి. పురుషాధీనమై ప్రకృతిసృజించును; ౩ లేక ప్రకృతిలోని సృజనశక్తులను పురుషుఁడు ప్రోత్సహించి క్రియాన్వితము లొనర్చును. ౪. కాని యితరస్థలములందు, గ్రియాశక్తి యంతయుఁ బ్రకృతియందే యున్నదనియుఁ బురుషుఁడేవనియుఁ జేయఁడనియుఁ

౧. ౭౭. ౨౦౧. ౪౦౩. ౧౭౭. ౩౧౪, ౧౨. (౪) ౧౭౭. ౩౧౧. ౮.

బురుషుడు తాను గర్భయని తలచినచో నది భ్రాంతి యనియుఁ జెప్పబడెను. ౫. సృష్టిలయములు ప్రకృతికర్మలే యనియుఁ, బ్రకృతి పురుషునుండి జనించినదే యనియు, నందుచేఁ బ్రకృతిపురుషునందుఁ గాలాంతరములందుఁ బ్రవేశించుచుండు ననియు నచ్చటచటఁ జెప్పబడెను. ౬. సూక్ష్మముగాఁ దప్ప, మహాభారతమున మాయాసిద్ధాంతము స్పష్టముగాఁ బ్రతిపాదింపఁబడియుండలేదు, సాంఖ్యసిద్ధాంతము ననుసరించియే సృష్టి పరిణామక్రమము మహాభారతమున వర్ణింపఁబడెను. ౭.

ఈదశలో సాంఖ్యతత్త్వ నిర్మాణము జరుగకున్నను, సాంఖ్యభావములు పరిపక్వమందుచున్నవి. మహాభారతము నందు గోచరించిన సాంఖ్యతత్త్వముయొక్క ముఖ్యలక్షణముల నిట మనము గ్రహింపవలసియున్నది. ఏలన, నసంతరవిజ్ఞాన మంతయు నీసాంఖ్యతత్త్వమును, మతమును నంగీకరింపకున్నను సాంఖ్యమనస్తత్త్వమును సృష్టితత్త్వమును నంగీకరించినవి. సాంఖ్య లోసగిన భూతములసంఖ్యనే మహాభారతమంగీకరించినది. ౨. అను గీతయొసగిన పరిణామక్రమము సాంఖ్యశాస్త్రీయసిద్ధాంత మునకు సన్నిహితముగా నుండును. ౩. అవ్యక్తమునుండి మహత్తు, మహత్తునుండి యహంకారము నందుండి పంచభూతములు,

౫. ౧౨౮. ౨౨౨. ౧౫-౧౬. (౬) ౧౨౮. ౩౦౩. ౩౧. చూడు బి. బి. ౬. ౩౨.

౧. చూడు ఆశ్వమేధపర్వము. ౩౫౮. ౨౦-౨౩; ౪౭౮. ౧౨-౧౫.

౨. చూడు కాంతిపర్వము ౩౦౩-౩౦౬; ఆనుగీత; ౯౮. ౫౦.౮; ౧౨౮. ౩౦౬. ౩౯-౪౦

౩. ౧౪౮. ౪౦-౪౨.

సప్తమూర్త్యాము : (పాచీనజాడమతధర్మతత్త్వము 371

నందుండి శబ్దస్వరూప రసగంధములును, పంచపాణిములును, మణియు సహంకారమునుండి పంచకర్మేంద్రియములు, పంచజ్ఞానేంద్రియములు, మనస్సును నుదయించినవి. పదునారు గుణములతోఁ గూడిన పురుషుఁడు పదునేడవ వాఁడని లెక్కింపఁబడెనే కాని, యిరువదియైదు తత్త్వములు లేనందున, సాంఖ్యతత్త్వము పూర్తిగా లభించియుండలేదు. మహాభారత మిరువదియైదు తత్త్వములకు పెక్కుతావుల నీశ్వరునిఁ గూడఁ గలిపి యిరువదియారు లెక్కించెను. ౪ దీనివలన సాంఖ్యసమస్యల విషయమై ప్రజలు విశేషముగా నాలోచించుచున్న కాలమడియని తెలియుచున్నది.

మహాభారతము గుణతత్త్వము సంగీకరించినది. సత్త్వ రజస్తమోగుణములు ప్రకృతిలక్షణములు. భిన్న పరిమాణములలో నీగుణములు సర్వవస్తువుల యందు నున్నవి. జీవులు దేవతలుగాను, మానవులుగాను, జంతువులుగాను, నొకవిభాగము నేగుణమధికముగా నున్నదో దానినిఁబట్టి చేసిరి. ౫ ఈ మూడుగుణములు నాత్మబంధనములు, అవి కలిసి కనిపించును. పరస్పరసంబంధము గలిగి, ఒకదానినొకటి యనుసరించును. సత్త్వమున్నంతకాలము తమము నుండుననుటకు సందేహము లేదు. సత్త్వతమము లున్నంతకాలము రజోగుణము నుండును. అవి కలిసి యాత్రచేసి, కలిసియే సంచరించును." ౧. దీనిపై వ్యాఖ్యానించుచు నీలకంఠుఁడొప్పు వ్రాసెను. "సత్త్వమెంత పెం

(౪) కాంతిపూర్వ, 3౦౮; చూడు 3౦౬. ౨౯; 3౧౦-౧౧

గీ. అనుగీత ౧౪౭. 3౬-3౮.

౧. అనుగీత. ౨౪౭.

పొందినను, దానికిఁ దమస్సు నిరోధకమైయుండును. ఈవిధముగా సభివృద్ధి నిరోధకశక్తులు మూడుగుణములయందు నవిచ్ఛిన్నముగాఁ గలిసియుండును. వానిబలములో భేదమున్నను నవి యెల్లప్పుడును కలిసియుండును.” తమస్సు మానవునిలో మాంద్యలక్షణము, దానిలక్ష్య మింద్రియసంతృప్తి, సుఖసంపాదనము, దాని ప్రవృత్తి అజ్ఞానము. దానిని నిగ్రహించు మానవుడు సౌమ్యుడనబడును. రజస్సు ఉద్రేకశక్తి; కోరికల సత్తిశయింపఁజేయును. అది మానవున కశాంతినిచ్చి, విజయమును, సధికారమును సంపాదించునట్లు చేయును, దానిని నిగ్రహించినపుడది మృదువైన ప్రేమ, దయ. కరుణారూపముల గోచరించును. అజ్ఞానాన్యతములకుఁ దోడ్పాటునొసఁగి తమస్సు నకును, సత్యదృష్టినిఁ బొందఁజేయు సత్త్వమునకును మధ్యస్థమైనది రజోగుణము. మానవునిలో జ్ఞానభాగము సత్త్వము. అది నిశ్చలమైన సచ్చిలవికాసమొనర్చి, యోగ్యతను బోషించును. మానవులను సక్రిమముగా నడపుశక్తి సత్త్వగుణమే, దానిధర్మము క్రియాత్మకమైన జ్ఞానము, సక్రిమవిధి నిర్వహణము గుణత్రియాధీనుఁడు గానివాఁడు లేడు. మనస్సుసత్త్వమునకు, జీవితప్రవృత్తికి రజస్సు దేహమునకుఁ దమస్సు నిలయములు. తమస్సు మనభౌతికస్వభావమునందును, రజస్సుచేతనస్వభావమందును, సత్త్వము మానసిక స్వభావమునందును నుచ్చదశలో గోచరించును. మనమానసిక నిర్మాణమునందు మూడును భిన్నాంశరూపక సంయోగమును గలిగియే యుండును. విజ్ఞానజీవితమందలి సంకల్పభాగమును దీసికొన్నచో,

సప్తమాధ్యాయము : ప్రాచీనబౌద్ధమతధర్మతత్త్వము 37వ

నేడతెగని కోరికలయొక్కయు వాని ననుభవించుటయొక్కయు బునరావృత్తి గలిగిన క్షుద్రజీవిత ప్రవృత్తిలోఁ దమస్సు బలవత్తరమైయుండును. అధికారలాభ జయోనికములైన కామములందు రజోగుణము విజృంభించును. రజస్తమములకు సామరస్యముచేకూర్చి, జీవమునకు లోకమున కననుకూలసంబంధమును గలిగించి, ఆంతరంగిక సమన్వయమును సాధించునది సత్త్వగుణము. ౨. ఈమూడు గుణములు పరస్పరసంయోగముచే మానవుని శీలమును నిర్ణయించును. కావున మానవులందరు సాత్త్వికులు, రాజసికులు, తామసికులుగా వర్గీకరింపఁబడుదురు. ద్విజులలో వైశ్యు లధములు; స్పర్ధక్రియాపరతంత్రులగు క్షత్రియులు మధ్యములు; బ్రాహ్మణు లుత్తములు. ఈ గుణముల ననుసరించి దైవలక్షణములను జెప్పనపుడు, బ్రహ్మవిష్ణుశివులు మూడుగుణములకుఁ బ్రతినిధులు. దేవునియందే మూడుగుణములును సామరస్యము నొందియుండుటేకాక, దైవ ప్రవృత్తి హేతువులు నైయుండును. దేవునియందు సత్త్వము స్వయంజ్యోతి రూపమైన దివ్యకాంతి, రజస్సు సర్వవ్యాపారసంకల్పశక్తి, తమము కర్మనివృత్తినూచకము. ఈత్రివిధశక్తులు ప్రకృతిలో సర్వవ్యాపారములకుఁ గారణములై యున్నవి. ఈ మూడుగుణముల వ్యాపారమే లోకనాటకము. “గుణములు గుణములనుండి పుట్టి, గుణములలోఁ గలిసిపోవును. ౧.”

౨. పోల్చు, ప్లేట్లో మూడుగుణములు; కామము, క్రోధము; హేతువు. 3. నినుసరించి మూడురీతులు మానవస్తోతరణము.

౧. కాంతిపర్వము. 3౦౫-౨౩.

సాంఖ్యతత్త్వాచార్యులు కపిలుఁడు, ఆనురి, పంచశిఖుఁడునని చెప్పుదురు. కాని పంచశిఖుని తత్త్వమునకు సాంఖ్యతత్త్వమునకు భేదములున్నవి. 3. పౌరాణికతత్త్వము, వేదాంతతత్త్వమునకును, సాంఖ్యతత్త్వమునకును మధ్యమదశను గల్పించిన దను డ్యూసేను సభిప్రాయమును మేమంగీకరింపము. పురాణములురెంటిని. స్వీకరించినవి. పురాణములలో సాంఖ్యతత్త్వము సమగ్రముగా లేకున్నను, ముఖ్యాంశములన్నియు నున్నవి. యోగసిద్ధాంతవివేచనయు స్వీకరింపబడునుగాని, పతంజలియోగశాస్త్రపదములు మాత్రము పూర్తిగాఁ వాడఁబడలేదు. 4.

పంచభూతములైన భూమి జలముఅగ్ని వాయుపుటకాశముల కనుగుణములైన పంచేంద్రియములను. త్వక్చక్షుశ్రోత్రీ జిహ్వఘ్రాణములను మహాభారత మంగీకరించినది. ఇంద్రియమున కింద్రియ విషయసంయోగమాత్రముచే దర్శనము లభింపదు. ఇంద్రియ వేదనమును మనస్సు స్వీకరించి బుద్ధికందిచ్చి బుద్ధి, ఆత్మకు సమర్పింపవలెను. “మనస్సాహాయములేనిదే నేత్రము చూడఁజాలదు. ౫. మనస్సు వార్తలనందించునదే కావున బుద్ధి నిర్ణయించునది. ౬. ఆత్మ స్వభావమునుగూర్చి, కొందరు, ప్రకృతికార్యములకు, సాక్షిమాత్రమనియు, వేదజ్ఞానముల కాధారమనియు, స్వయముగా నచంచలమనియు సాంఖ్యులభావ

(౨) అనుగీతి ౧౨౮ 3౧౯, ౫౯; ౧౨౮ ౨౧౮, ౧౪.

3. చూడు కీత్ సాంఖ్యతత్త్వము పుటలు 3౯. ౪౦

(౪) ౧౨౮. ౨32, ౬-2. (౫) కాంతిపర్వమ్ 3౧౧, ౧2.

(౬) కాంతిపర్వమ్. ౨౫౧, ౧౧.

సప్తమాధ్యాయము : ప్రాచీనశాస్త్రమతధర్మతత్త్వము 375

ములను నమ్మిరి. ఆత్మ అణుస్వరూపమును భావములుగూడ నంగీకరించినది. జీవాత్మల అస్తిత్వమునేకాక, పరమాత్మ లేక పురుషోత్తముఁడున్నాడనియు భారతము విశ్వసించును. దేహ బుద్ధుఁడైన ఆత్మ, క్షేత్రజ్ఞుఁడనియు, దేహగుణని శూన్యుఁడగు నష్టాత్మయే పరమాత్మయనియు భావింపఁబడెను. లింగశరీర భావమును భారతము చెప్పుచున్నది. ౨.

౧౦-ధర్మశాస్త్రము.

సుఖసాధనమైన ధర్మసూత్రమునకు మహాభారతముచ్చ స్థానమునిచ్చినది. “జీవులందరు దుఃఖనివారణమును సుఖ ప్రాప్తిని గోరుదురు.” 3. “మనము కోరునది సుఖము; ద్వేషించునది దుఃఖము” ౪. లోకమున సుఖదుఃఖములు రెండును గలిసియున్నవి. ౫. కాని సుఖదుఃఖములు రెండు ననిత్యములే. ఏసితియందుండి సుఖదుఃఖములరెంటిని నిర్వికారప్రశాంతచిత్తులమై గ్రహింపఁగలమో, ఆస్థితినిసంపాదించుటే మానవ ప్రవృత్తికి బరమావధి. ౬. మానవునకు సంపూర్ణ సంతృప్తి నొసగుటకు నిశ్చలస్థితిని ధర్మమే ప్రసాదింపఁగలదు. ఇహలోకమునందు శాంతి సుఖములను, ననంతరము మోక్షమును ధర్మమియఁగలదు.

ధర్మము మోక్షమునిచ్చునుగాని మోక్షము సిద్ధి ధర్మము సాధనముగాఁ జెప్పఁబడెను. మానవుని పురుషార్థము

-
౧. చూడు శాంతిపర్వము. ౧౮౭-౨౪ (౨) ౨నపర్వము ౨౬-౧౬
 3. శాంతిపర్వము ౧౩౯, ౬౧. (౪) శాంతిపర్వము ౨౯౫, ౨౭.
 ౫. శాంతిపర్వము ౧౯౦-౧౪; ౨౫-౨౩; వనపర్వము ౨౬౦, ౪౯
 ౬. శాంతిపర్వము ౨౫-౧౬

తైన ధర్మార్థ కామ మోక్షములలో నీ రెంటికి భేదముచూపఁబడినది. మోక్షసాధనసూత్రములు మోక్షధర్మములు. సంకుచితార్థములో ధర్మమనగా నీతిసూత్ర సముచ్చయము; కాని యిందు మోక్షభావముకూడ నిమిడియున్నది.

సార్వజనిక నియమములైన అహింసా సత్యములుగాక, ధర్మము సంఘపరిస్థితులపై నాధారపడియుండునది. ధర్మమునకెల్లప్పుడు సంఘసంబంధమున్నది, సంఘమునేకముగా బంధించి చూపునది ధర్మము. ౭. మనము ధర్మమును బోషింపకున్నచో సాంఘికముగా నరాజకము సంభవించి, సంపద, కళ నశించును. సమాజస్థితికి ధర్మ మాధారము. ౮. ధర్మమే సర్వస్పృష్టియొక్క ఔమమునుగూర్చును. ౯. “సంఘక్షేమమునకు వ్యతిరేకమైనదానిని దేనినాచరించుటవలన నీవు లజ్జాన్వితుఁడవుకావలసివచ్చునో దానినిఁ జేయకుము.” ౧౦. “నీకేది యహితమని తలచుచుంటివో దాని నితరులకును జేయకుము.” ౧౧. అను నీసూత్రమున సర్వధర్మసార మిమిడియున్నదని మహాభారతము చెప్పుచున్నది. నర్ణధర్మములు ధర్మసాధనములుగా శాసింపఁబడినవి.” తాను ముండితుఁడుగాక, రాజ్యమును తనవీర్యముచే రక్షించుటే

(2) “ధారణాధర్మ మిత్యాహుః ధర్మో ధారయతే ప్రజాః” కర్ణ పర్వము ౬౯-౫౯

౮. లోకసంగ్రహము లేక సమాజభారణ.

౯. సర్వభూతిహితమ్.

౧౦. కాంతిపర్వము ౧౨౪, ౬౬, ౨౬౧, ౯, ౧౦౯, ౧౦.

౧౧. పండితపత్రిక ౧౮౭౧. పుట ౨౩౮.

క్షత్రియునిధర్మము.” ౧. వర్ణధర్మములకంటె సర్వజన సామాన్యములైన నీతిధర్మము లధికములు. “సత్యము, ఆత్మ నిగ్రహము, తపము, ఔదార్యము, అహింస, నియమవ్రతము, ఇవియే కార్యసిద్ధిహేతువులు. కులవర్ణములుగావు.” ౨. “ప్రాణ ముకంటెను మోక్షముకంటెను ధర్మమే అధికమైనది. రాజ్యము పుత్రులు, యశము, సంపద యివన్నియు సత్యముయొక్క విలువలోఁ బదునారవవంతును గావు.” ౩. స్త్రీలకు వైదిక కర్మాధికారములేకున్నను, పుణ్యతీర్థయాత్ర, పురాణపఠనము, భక్తివిశ్వాసములతో దేవుని భజించుట మున్నగునవి చేయ నచ్చును. ౪.

ధర్మ మిహలోకను బైకసాధనముగా నేర్పాటుచేయుట నదికాదు. కామసంతృప్తియే దానిలక్షణముగాదు. కామాను భవము నిత్యసుఖప్రదముకాదు. “సుఖకాంక్ష సుఖానుభవము వలనఁ దీరదు.” ౫. మనకేది ప్రాప్తించినను మనయాశ పెరుగు చునేయుండును. “జిలుగు సాలెపురుగు తనయైశ్వర్యముచే మర యించుచున్నది.” ౬. ఆనంతమైనదానిని గోరు కోర్కెను సాంత మైనదేదియును తృప్తిపఱుపఁజాలదు. అవసరమైనచో ధర్మము కొఱకు మనము క్లेशము లనుభవింపవలసి యుండును. శాశ్వతా

౧ “దండ ఏకహి రాక్షోద్రక్షాత్రి ధర్మోపముండనమ్.” కాతిపర్వము ౨౩, ౪౬. (౨) ౩అ. ౧౮౧-౪౨ (౩) ౩అ. ౩౪, ౨౨

౪. ౩అ. ౩౭, ౩౩; ౩అ. ౮౪, ౮౩.

౫. “సజాతుకామః కామానాముపభోగేన కామ్యతి” ఆదిపర్వము, ౭౫, ౪౮. చూడు మనువు ౨౨. ౯౪. (౬) ౧౨అ. ౩౩౦, ౨౮.

నందనంపాదనమునకు దుఃఖానుభవమే మార్గము. 2. అసంతృప్తియభ్యుదయమునకు దోహదము. 3. మనము మన మనస్సులను నిగ్రహించి, కామము లుదేకముపొందకుండఁ జూడవలెను. మనకుఁ జిత్త శుద్ధిగలిగి, సత్యము లభించినచో, మానవులకుఁ గష్టముగాఁ దోచుననిగాని, మనకు శ్రమకలుగుననికాని తలఁచి ధర్మాచరణమును మానము. మనస్సంకల్పముల శిక్షణము వలన నిట్టిదృష్టి పెంపొందును. కొన్నితావులందుఁ దీవ్రజనము బోధింపఁబడెను. సుఖదుఃఖములు మిశ్రమమైయుండుటచే నీని బంధములనుండి విముక్తి నందుమార్గము తృప్తానాశనమే. 4. సుశిక్షణముచే మనకు లభించుస్థితి కామసంతృప్తికంటెను, మహేంద్రపదవికంటెను నగణ్యముగా నతిశయమైనది. 5. మహాభారతమునందుఁ దపోయోగములనుగూర్చి సకరిమమైన పద్ధతి యేదియు నిర్వచింపఁబడలేదు. ఏకపాదముపైనిలుచు ఋషులను, తమపైవల్లకములు పెరుగుచున్నను సమాధిగర్భులై యుండువారిని, ఉగ్రకోపాంధులైన దుర్వాసుడు, మున్నగుఋషులనుగూర్చియు వినియుంటిమి. తపోమార్గమునకుఁ జాగ్రత్తముగ్మిమియఁబడినదికాని, దానినిగూర్చి ప్రతిఘటనములును గలవు. “కాషాయాంబరధారణము, మాననృతము, దండత్రయధారణము కమండులువును స్వీకరించుటయు నివి తవ్వదారినిబట్టించును. ఇవి మోక్షసాధనములు గావు.” 6. తక్కిన తిరివిధా

2. వనపర్వము 233, 4. (5) శుభాష్టమము 11-12

“అసంతోషశ్చియో మూఁసే.” (6) శాంతిపర్వము 21, 22; 22, 23

10. శాంతిపర్వము 22, 23; 22, 24.

11. శాంతిపర్వము 32, 33

సప్తమాధ్యాయము : ప్రాచీనబౌద్ధమతధర్మతత్వము 379

శ్రమధర్మములు నిర్వర్తించునందాక లోకమునువీడి సన్న్యసిం-
చుట కంగీకరింపఁబడలేదు. త్యజించుటకుముందు లోకమున
జీవించి యనుభవమును సంపాదించుటే ప్రధానమును విషయ-
మును దెల్పుగాథ యొకటి మహాభారతమునందుఁ గలదు.
వివాహముచేసికొనకుండ ముందుగనే సన్న్యసించిన యొకఁడు
తిరిగి తిరిగి యొకఁఁడొరమైన నరకకూపమును జేరెను. అచట
నాతఁడు తన తండ్రిని తాతను, నింకనితరతరముల బంధువులను
నొకరివెనుకనొకరు ఘోరాంధ తమకూపమున కున్నుఖులై
యున్నవారిని గాంచెను. వారందరు పట్టుకొనివేల్చిలాడుచున్న
తాఁడు నొకకాలశక్తియును నెలుక నెమ్మదిగాఁ గొరికివేయు-
చున్నది. చిన్ననాఁడు తానువినిన జ్ఞాపకముగలవారి కంతనాడ-
ములు “మమ్మరక్షింపు”మని యఱచుచు వినఁబడినవి. వీరంద-
రికి మోక్షమిచ్చి కాపాడుటకు వారివంశములో నొకపుత్రుఁ-
డుదయించుటే. సన్న్యసి దానియర్థమునుగ్రహించి, యింటికిఁ
దిరిగివచ్చి వివాహమాడెను.

ఒకసంఘములోని వ్యక్తులమై సంఘమునెడ మనవిధ్యుక్త-
ధర్మములను నెఱవేర్పవలయుచో, మనవిధులేవో తెలిసికొను-
టెట్లు? పవిత్రులు పరిపూర్ణులు, వారికి వారే శాసనములు.
పరిణతినొందనివారందరు నితరులుకల్పించినట్టియు సంఘమంగీ-
కరించినట్టియు నియముల నంగీకరింపవలెను. ఆచారము ప్రధాన-
మగు నియమము. ౨. నియమములు మనలోని స్వభావదోషము-
లను నిరోధించునవికావున నవి శాసనరూపములను దాల్చి

౨. అనుశాసనపర్వము ౧౦౪, ౧౧౯; షుశ్రు ౧౭. ౧౦౮.

బాధించునవిగా గోచరించును. 3. కర్తవ్యములకు వైరుధ్య మేర్పడుచో నప్పుడు మనము మహాత్ముల ననుసరింపవలెను. మనలనుత్సాహపఱచి, ధర్మోద్యుక్తులమగునట్లు చేయుట కొక ప్రేమపాత్రుడగు వ్యక్తి యవసరమని గుర్తింపఁబడినది. తర్కము స్థిరమైనది కాదు; ధర్మశాస్త్రములు భిన్నభావముల నుపదేశించును. ఏఋషివాక్యమును నిశ్చయముకాదు; ధర్మ నూత్నమతి గుప్తమైనది; అందుచే మహానుభావుల దారినిఁ బోవలెను.” ౪. మహానుభావులనగా నాత్మజ్ఞులనే. కొన్ని సామాన్య ధర్మములున్నవి. ‘అతివాదములను విసర్జింపవలెను’ మున్నగునవి. ౧. అతిశయమైన సహిష్ణుతాభావమును దోషమే. ౨. సత్యము, అహింస ప్రధానధర్మములని చెప్పినను వానికిసవరణలను మహాభారతము ప్రకటించినది. 3. సత్యము పలుకుటలో స్థిరమైనవిలువలేదు. మానవజాతికల్యాణమే సత్య వచనమునకు ఫలప్రాప్తి. ౪. కాని నియమమున కనుబంధముల సంగీకరించుటవలన ప్రమాదములనుగుర్తించి, మహాభారతము, సత్యవిరుద్ధముగాఁ బ్రసంగించినవారికిఁ బ్రాయశ్చిత్తములను నియమించినది.గి.

3. చూడు మీమాంసశాస్త్రములు ౧౮. ౧, ౨; కాంతిపర్వము ౨౯, ౪, ౨౯. (౪) ఉపపర్వము 3౧౨, ౧౧గి.

౧. అతిసర్వత్రయేత్ ౨. ఉపపర్వమ్. ౨౮.౬,౮. (3) కాంతి పర్వమ్. ౧౦౯, ౧౧-౧౬ ౪. యద్భూతహితమ్ అత్యంతమేతత్సత్యమ్ మతమ్ మమ. కాంతిపర్వము 3౨౯. ౧3; ౨౮౭. ౧౬. (గి)౮౮. ౧౦౪-౧౦౯

సప్తమాధ్యాయము : ప్రాచీనబౌద్ధమతధర్మతత్త్వము 381

పాపము, పశ్చాత్తాపముతోఁ గూడిన తప్పు నొప్పు కొనుభావము నంగీకరింపబడెను: నిజముగాఁ బశ్చాత్తప్తఁడైన వాఁడిట్లు చెప్పవలెను. “నేనట్టి తప్పు నికెన్నఁడును జేయను.” దేవునియందు నిశ్చలమైనభక్తి ధర్మసంశుద్ధమైన ప్రవర్తనము నకు సాధనము. ఎంత పుణ్యకర్మనొనర్చినను, జ్ఞానము వలనఁ గాని పరమార్థము లభింపదనిచెప్పు కొన్ని వాక్యములునుగలవు. “మోక్షప్రాప్తికవసరమగు నేకాగ్రతాభ్యాసము నందున్న పవిత్రత నార్జింపనంతకాలము మనము తిరిగితిరిగి జన్మించుచుండవలసినదే.” ౬.

మహాభారతము కర్మకు శక్తిగలదని, యనగాఁ జేసిన కర్మ యనుభవించి తీరవలెనను విషయమును విశ్వసించును. సర్వజీవులు కర్మబద్ధులనియు, జ్ఞానమువలనఁ గర్మబంధ విచ్ఛేదమగుననియుఁజెప్పు నుపనిషద్భావమును మహాభారత మంగీకరించినది. ౭ పితరుల కర్మఫలము సంతతికిఁగూడఁ బ్రాప్తించుననియుఁ గొన్నితావులఁ జెప్పబడెను. ౮. వ్యక్తి స్వాతంత్ర్యమునకుఁ గర్మబంధమునకు సామరస్యము కల్పింపయత్నిములు జరిగినవి. కఠోరమైనకర్మనియతితోఁబాటు వ్యక్తి స్వాతంత్ర్యమున కవకాశముండఁజాలదను భావమే ప్రధానముగాఁ జెప్పబడినను, గొన్ని సవరణలు లేకపోలేదు. మానవప్రయత్నము కర్మను మార్పుచేయఁగలదు. కర్మ అగ్నివంటిది; దానిని విసరి

(౬) అనుగిత ౩౭.౨౩. (౭) కర్మణాబధ్యతే జంతూణా విద్యయాతు ప్రముచ్యతే. శాంతిపర్వము. ౨౪౦, ౭, ౮. శాంతిపర్వము ౧౨౯; మనువు, ౪౭. ౧౭౦; ఆదిపర్వము ౮౦, ౩

జ్వాలగా నొనర్పవచ్చును; ఆర్పివేయవచ్చును. కర్మ మూడు విధములు; ప్రాకృతము, సంచితము, ఆగామి. ఈ దేహమనుభవింపవలసిన యీజన్మములోఁ బూర్వజన్మ కర్మ ఫలసంస్కారములేవి యారంభమగునో యవి ప్రాకృతములు. ఇతరపూర్వజన్మవాసనలు సంచితములు; అనగా బీజరూపసంస్కారములు, ఈజన్మములోఁ జేసిన కర్మఫలసంస్కారము లాగామికర్మలు; ప్రాయశ్చిత్తములచేతను, జ్ఞానముచేతను, సంచితా గామి కర్మలు నాశనమగునుగాని, ప్రాకృతములుపోవు. దైవకృపచేఁ గూడ సంచితాగామికర్మలు నశించును. ఏదైననొక కార్యసిద్ధి కర్మవలననేకాక, సముచితయత్నమువలనఁ గూడనగును. కర్మనియమ వ్యాపారము దేవునికధీనమై యున్నది. దేవుని స్వభావ ప్రకటనమే కర్మనూత్రము. కర్మనూత్రమును ధరించువాఁడు, ఆధారము, శక్తి యీశ్వరుఁడే. ౧.

ముందు జన్మమునుగూర్చి, మహాభారతములో స్పష్టమైన భావములేదు. పితృయానదేవయానములు, సరకమునున్నవి. అమరత్వమనగా, “నొకచక్రివర్తివలె నైశ్వర్యము ననుభవించుటకాదు; ౨ ఆకలిదప్పలు, జరామరణములు మున్నగు దుఃఖములులేని, పుణ్యలోకమున ననుభవించు నిత్యానందమే అమరత్వము. అది మహాయోగికి లభించు బ్రహ్మానందము. యోధునకు దేవేంద్రుని స్వర్గము లభించును. ఇహలోక దేహములను విడిచిన మునీశ్వరులయాత్మలే సక్షత్రములని చెప్పఁ

౧. మహాభారతము ౮౭. ౧౨౮.

౨ ౭.౭. ౭౧. ౧౭.

సప్తమాధ్యాయము : పాశ్చీనజాత్యమతధర్మతత్త్వము 383

బడెను. యుద్ధరంగమున ననువులఁ గోల్పోయిన వీరుల మూర్తులే నక్షత్రములుగా నర్జునుఁడు గ్రహించినాఁడు. దైవముతో నైక్యానుసంధానమే పరమలక్ష్యము. ప్రకృతితో సంబంధము లేని పురుషుఁడు తానని మానవుఁడు గుర్తించుటతో సర్వప్రకృతిబంధములనుండి విముక్తి కలుగుననిచెప్పిన సాంఖ్యభావ మొకొక్కచోఁ బేర్కొనఁబడెను. “దేహధారియైన జీవుఁడు స్వచ్ఛమైన యాత్మధర్మము పొందినచో నప్పుడాతనిని శాసించువాఁడెవఁడును లేడు. ఆతఁడే త్రిలోకాధినేత; ఆతఁడిచ్చవచ్చిన దేహములను బొందఁగలఁడు...ఆతఁడు బ్రహ్మైక్యము పొందును.” 3

౧౧-శ్వేతాశ్వతరోపనిషత్తు

అనంతరకాలమునకుఁ జెందిన యుపనిషత్తు లీదశకుఁ జెందినవి. ఇవి పూర్వోపనిషద్భావములనే పునఃప్రకటనమొనరించును. ఇవికొంతవిశేష విజ్ఞానమును బ్రదర్శించును; మధ్యమకాలమున దేశములోని ప్రజల మనోవికాసమును సూచించును. ఇవియొక మతమునకుఁగాని, యొకశాఖకుఁగాని చెందును. కేవల యోగాభ్యాసములను, లేక సాంఖ్యతత్త్వమును, లేక వేదాంతతత్త్వమునుగొన్ని కొన్నియుపనిషత్తులు ప్రత్యేకముగా బోధించును. మనము తీవ్రతపమొనర్చి, సర్వకామములను నిర్మూలమొనరింపవలెనని జాబాలోపనిషత్తు చెప్పుచున్నది. మైత్రీఁడపనిషత్తు నిరాశాతత్త్వమునే ప్రదర్శించును.

3. అనుగీత ౪

౧. మైత్రీ ఉ. ౧౨. ౨-౪.

సాంఖ్యయోగసిద్ధాంతముల కిది సామరస్యము కల్పించును. సాంఖ్యమతము చెప్పిన యిరువదినాలుగు తత్వములు పరబ్రహ్మమునుండి జనించినవని నిరూపించుచున్నము కన్పట్టును. మైత్రీ, ధ్యానబిందు, యోగతత్త్వోపనిషత్తులు యోగతత్వమును గొనియాడును. భిన్నప్రదేశము లొకేవిశ్వదేశములోని భాగములైనట్లు, జీవులు బ్రహ్మములోని భాగములని అమృత బిందూపనిషత్తు చెప్పుచున్నది. ఇది యద్వైతార్థమును బ్రకటించును. “విజ్ఞానాతీతమై నిష్కలుషమై భాగములులేనిదే బ్రహ్మస్వరూపము. నేనే బ్రహ్మమునని తెలిసికొన్నవాడే, అవినాశి యగును.” ఉపాధికారణముచే నొకటే యనేకముగా గోచరించును. చంద్రునివలెను, జలములోఁ జంద్రుని ప్రతిబింబమువలెను, బ్రహ్మమొకటిగాను, ననేకముగాను గూడఁ గనఁబడును.” ౨. మోక్షమునకు సన్న్యాసమొక్కటే మార్గమని కైవల్యోపనిషత్తు చెప్పును. ౩. జ్ఞానము ర ప్రధానమనిచెప్పి, ఆత్మవస్తువులపై నాధారపడదని వాదించును. “జాగ్రత్స్వప్న సుషుప్త్యవస్థలు మూడింటిలోను, భోక్త, అనుభవము, పదార్థములు వీనినుండివేతలే. నిత్యసచ్చిదానంద సాక్షిమాత్రుడైనవాడనే నేను.” ౪. ధ్యానము, సగుణారాధనము, రూపధ్యానములను గొన్ని యుపనిషత్తులు చెప్పును. విష్ణువు లేకశివుఁడు పరబ్రహ్మమనియు వాసియెడ భక్తిమార్గమును గొన్నియుపనిషత్తులు బోధించును. ఇట్టివే మహానారాయణము, రామతాపనీయము, శ్వేతాశ్వతరము, కైశల్యము మున్నగు నుప

అష్టమాధ్యాయము : ప్రాచీనబౌద్ధమతధర్మతత్త్వము 385

నిషత్తులు. ఈయుపనిషత్తులన్నియుఁ జాలవఱకు, సాంఖ్యయోగ వేదాంత తత్త్వభావములను సమన్వయింప యత్నించినవి. సాంఖ్యాదిశాస్త్రముల నిర్మాణానంతరమే యీ యుపనిషత్తులుద్భవించినవి. శ్వేతాశ్వతరోపనిషత్సిద్ధాంతముల నిట వివరించుటవసరము; ఏలన భగవద్గీతవలెనే యదియును, భిన్నతత్త్వముల సమన్వయమునకై యత్నించినది. ఒకభేదము మాత్రమున్నది. దీనికి శివుఁడే పరమదైవము.

సాంఖ్యయోగతత్త్వముల శాస్త్రీయపద పరిచయము జూపెనుగాన, నీయుపనిషత్తు బౌద్ధయుగోత్తరకాలమునకుఁ జెందినది. కపిలనామము నిది యుచ్చరించినది; కాని శంకరుఁడీ కపిలనామము హిరణ్యగర్భుని కర్థమని చెప్పినాఁడు. త్రివర్ణములు గల ౬. అజమును గూర్చియుండుటచే నివి సాంఖ్యగుణత్రయమని కొందరు భావించురు. కాని శంకరుఁడు మూడు రంగులు సాంఖ్యగుణములను గాక, ఉపనిషత్తులు చెప్పిన మూలభూతములగు భూమిజలాగ్నులను దెల్పునని చెప్పినాఁడు. ఇందలి ద్వితీయాధ్యాయము, యోగతత్త్వమును గూర్చి విశేషముగా వివరించినది. న్యాయశాస్త్రభావములో లింగశబ్దముపయోగింపఁబడినది. ౧. బౌద్ధభావములైన కాలకర్మస్వభావ పురుషాదులతోఁ బరిచయమును వెలిబుచ్చుచున్నది. పరమసత్యమును దెల్పుటకై, యిందు హరుఁడు, రుద్రుఁడు, శివుఁడు మున్నగు

(౬) ౪౭. ౫.

౧. ౬౭. ౯.

నామములుపయోగింపబడెను. 2. బ్రాహ్మణమత సగుణదైవమునకు నిర్గుణబ్రహ్మ లక్షణము లాలోపింపబడెను.

శ్వేతాశ్వతరము “ఆస్తికమతమునకు గొప్పనిర్మాణ”మని డ్యూసేక్ పండితుఁడు పలికినాఁడు; ఏలన సృష్టికర్తయు, బోషకుఁడు, ధర్మమూర్తియైన సగుణదైవము నిదియిచ్చెను. జీవులకు, ప్రకృతిపదార్థమునకుఁ బ్రభువు హరుఁడు. జగత్కారణము స్వభావమను భౌతికవాదము నిది నిరసించును. 3. వస్తువులకుఁగల గుణముల ననుసరించి, పరస్పరసంయోగము చేతనే జగ ముత్పన్నమైనదని భౌతికసిద్ధాంతవాదము. ఈసిద్ధాంతమునకు దేవుఁడవసరములేదు.

ఈశ్వరాస్తిత్వమును దర్కము ఋజువుచేయఁజాలదు. భక్తిధ్యానములకే యది సాధ్యమగును. 4. “ధ్యానసమాధిగతుఁడైన యోగి, తన ఆత్మయొక్క స్వచ్ఛస్వభావమువలన దివ్యజ్యోతిస్వరూపమైన బ్రహ్మమును దర్శించును. అజము, శాశ్వతము, ప్రకృతిస్వభావాతీతమునైన బ్రహ్మమును దర్శించినవాఁడు సర్వబంధ విముక్తుఁడగును.” 5. “పరబ్రహ్మమునకు దృశ్యమానమగు రూపములేదు; ఎవఁడును దననేత్రములతో నాతనిఁ జూడలేడు. ఎవరాతఁడు మృత్యుద్భవముపై నధివసించియున్నాఁడని యనుభవజ్ఞానముచేఁ దెలిసికొందురో, వారు మృత్యువును జయింతురు.” 6. పరమేశ్వరుఁడగు నాతఁడు ప్రకృతికి నాత్మకు నధిపతి; బంధమోక్షముల కారణము, సర్వ

(2) ౧౮. ౧౦; 3౮. ౪, 2; ౪౮. ౧౦. ౧౨ (3) ౬ ౮. ౧. (౪) ౬౮. ౧3. (5) ౨౮. ౧5. (౬) ౪౮ ౨౦.

వస్తువులలో నిత్యమైనవాడు, స్వయంభువుడు.” 2. దేవుని యంతర్యామిత్యము సంగీకరింపబడెను. ఆతఁడు మానవుని హృదయాంతర్వర్తియై సర్వజీవులలో నుండువాడు. “నీవు కాంతవు, పురుషుడవు, నీవు యువకుడవు, నీవు యువతివి, చేతి కట్టినూతఁగాఁ గొని వణకుచున్న వృద్ధువు నీవే, నీవు విశ్వముఖుడవు.” ౩ నిర్గుణబ్రహ్మమే సత్యమనియు, నీశ్వరుఁడు లోకము, ఆత్మ దానిలక్షణములే యనియు శ్వేతాశ్వతరోప నిషత్తునకుఁ దెలియును. “ఎచ్చటఁ జీకటిలేదో, అచటఁబగలు రాత్రియులేవు; అస్తిత్వనాస్తికత్వములు లేవు; అది యేకైక సత్స్వరూపము.” ౪. ఆతఁడు నిర్గుణుఁడే; కాని దైవతత్వజ్ఞులు నిర్గుణుఁడనగా దోషగుణవర్జితుఁడని యర్థమును జెప్పుదురు. 5. పరిణామజగత్తున కతీతుఁడై, 3. దేశాతీత తుఁడై” ౫. కారణ భర్తాతీతుఁడై నిర్వికారుఁడైన పరబ్రహ్మాస్తిత్వమును శ్వేతాశ్వతర మంగీకరించుననుటకు సందియములేదు. అది శుద్ధమూల విజ్ఞానరూపము; దానికాంతిచేతనే సర్వము ప్రకాశించుచున్నది. ౬. “దానికి భాగములులేవు, ప్రవృత్తిలేదు. కల్మషము లేదు, అజ్ఞానము కాని దుఃఖముగాని లే”దని వర్ణింపబడినది. ఈపరమాత్మనుండి, మూడురూపము లుదయించినవి; సర్వజ్ఞుఁడైన పరమేశ్వరుఁడు, అపరిపూర్ణమైన ఆత్మ, సుఖదుఃఖాను

(2) ౬౮.౧౬; ౬౮.౭. ౬౮. ౧౩. (౩) ౩౮. ౧౧, ౧౪, ౧౬, ౪౮. ౩. మాడు మహానారాయణము ౨, ౭; కైవల్యము. ౯, ౧౦.

౧. ౪౮. ౧౮. (౨) ౬౮.౧౧ (౩) ౩౮.౧౪ (౪) ౩౮.౨౦ (౫) ౫౮.౧౩; ౬౮.౫ (౬) ౬౮. ౧౪. (౭) ౬౮.౧౯

భవసామగ్రిలో నిండియుండిన ప్రకృతిప్రపంచము, ౧. మూలములో నీమూడింటికి నెట్టిభేదమును లేదు. ఏకబ్రహ్మమునకు మూడురూపములవి. ౯. ఉపనిషత్తుల పరబ్రహ్మము పురుషులందరలోఁ బురుషోత్తముడైనాఁడు. సగుణదైవమూర్తి, జీవప్రకృతుల కాధారమైన దివ్యస్వరూపి. ౧౦. ఆస్తికధర్మములన్నిటికి నిట్టి వ్యంగ్యార్థమున్నది. మానవవిజ్ఞానమునకు, సర్వశరణ్య ౧౨ ఁడు, సర్వార్థప్రదుఁడు ౧౩ మిత్రుఁడు, యోగ్యుఁడునైన పరతత్వమూర్తియవసరము. నిర్గుణబ్రహ్మరాధనము దుస్తరము కావున, సగుణమూర్తి యొక్క డూహింపఁ బడెను. ౧౪ “బ్రహ్మము పూర్ణజ్ఞానమూర్తి, అవిభాజ్యుఁడు, అశరీరి, భక్తిసాధనలోనున్న భక్తుని యుపకృతికొఱకు రూపగుణకల్పనము చేయఁబడెను.” ౧౫ నిర్గుణసగుణ బ్రహ్మరూపము లొకటేయనియు, సగుణమునకు నిర్గుణమే కారణమనియు శ్వేతశ్వతరము చెప్పుచున్నది. ప్రపంచము నందలి వ్యక్తులనిమిత్తము నిర్గుణబ్రహ్మము సగుణమూర్తి యగుచున్నది. వ్యక్తి తానొక ప్రత్యేకవ్యక్తిత్వమును గలిగియుంటినిని యెంతకాలము తలఁచునో, అంతకాలము పరమాత్మవేటుగానుండిన కారణమున సగుణమూర్తికాక తప్పదు. తనవ్యక్తిత్వమును మానవుఁడు కేవలభ్రాంతియని తెలిసికొనఁగానే జీవాత్మ పరమాత్మ లేక మగుదురు.

(౮) ౧౮.౯ (౯) ౧౮.౧౨ త్రివిధమ్ బ్రహ్మమేతత్ చూడు ౧౮.౭ (౧౦) సంయుక్తమేతత్ (౧౧) ౩౮.౫, (౧౨) ౩౮.౧౭ (౧౩) ౪౮.౧౧ (౧౪) కైశ్చన్యుము ౨౪. (౧౫) రామకావచియోపనిషత్తు ౧౮.౩; చూడు కైశ్చన్యుము ౧౮.

అష్టమాధ్యాయము : ప్రాచీనబౌద్ధమతధర్మతత్త్వము 383

ఇందు మాయాసిద్ధాంతమున్నది. మాయ దేవుని స్వాభావము. కొన్ని మార్పులతో సాంఖ్యతత్త్వ మంగీకరింపబడినది. ప్రకృతి స్వతింత్రమైనదను భావముపోయి, దేవుని స్వరూపమగును. ౧. దేవుని యాత్మశక్తి వలన లోకము సృజింపబడినది. ౨. “తన దేహమునుండి వచ్చినదారముతో సాలెవురు గెట్లు తన గూడుకట్టుకొనునో, అట్లే యొకఁడైన దేవుఁడు తన లోని పదార్థమునుండియే లోకమును సృజించి, దానిని తన స్వరూపముచేతనే కప్పినాఁడు” ౩. దేవుఁడొకటి ననేకముగాఁ గల్పించెను. ౪. ప్రపంచము మిథ్యయను భావములేదు. మన దృష్టికి గోచరింపకుండ లోకము సత్యము నడ్డుపెట్టుచున్నదని చెప్పబడినది. ౫. ప్రపంచము మాయయే; ఏలన నిర్గుణబ్రహ్మమునుండి సగుణదైవమూర్తి, లోకము, జీవులు నెట్లు వచ్చినవో మనమెఱుఁగము. మాయ దైవశక్తి యనియు సంగీకరింపబడెను. ఆత్మజ్ఞానమూర్తియైన యీశ్వరుఁడు అనాత్మ శక్తిచే లోకమునంతను గల్పించెను గావునఁ బ్రకృతియు మాయయే. మాయయనగా నవిద్యాభావము సంగీకరింపబడెను; ఏలన జగత్ప్రవర్ధనము తదంతర్గత సత్యము నాచ్ఛాదించుచున్నది. ఈభిన్నభావములు పరస్పరవిరుద్ధములుగావు; కాని వీనిని సరిగా నర్థముచేసికొన కున్నచో ఫలితము సంశయమే యగును.

తుదిలేని సంసారభావమునకు, నుపనిషత్తుల సృష్టిసిద్ధాంతమునకు మధ్యేమార్గముగాఁ గల్పసిద్ధాంతము కల్పింపబడి

నది. దీనిననుసరించి, ప్రతిజీవితముయొక్క కర్మఫలములు ముందు జీవితములోఁ గలుగుచుండును. ప్రతిజీవితము పూర్వ జన్మఫలితమగును; మొదటిజన్మ మనునది దీనికి విరోధమగును. అందుచే, నొకానొకకాలమున సృష్టి యారంభించెనని చెప్ప వీలుండదు. కాని సృష్టిప్రారంభించిన యుగములు, ప్రళయములు క్రమగతి ననుసరించి వచ్చిపోవు చుండునని చెప్పఁబడెను. ఒకసారి జరిగిన సృష్టి ఒకకల్పకాలముండి, తరువాతఁ బరమేశ్వరునిలో లయమయి, తిరిగి యావిష్కరణము పొందుచుండును. పునస్సృష్టికిఁ గారణము జీవుల కర్మ సంస్కారములన్నియు మిగిలిపోయి, వాని యనుభవమునఁ బునర్జన్మములను గోరును. ఈకల్ప సిద్ధాంతమును, భగవద్గీతయు, శ్వేతాశ్వతరమును, బురాణములు నంగీకరించినవి. ౧. “దేవుడు సర్వ జీవులలోనుండి, లయకాలమందుఁ గ్రోధాగ్నితప్తఁడై, జగద్వస్తు జాలమునంతను విచ్చిన్న మొనర్చి వైచును” ౨. “ఆతఁడొకటి వెనుక నొకటిగా సృష్టియంతయు నాచ్ఛాదనములచేఁగప్పి, తిరిగితిరిగి వానినిఁ దనలోనికిఁ దీసికొనుచుండును” ౩. మిగిలిన యుపనిషత్తులు దీనికి విశేషార్థము నిచ్చినవి. “జగత్ప్రళయము సంభవించినపుడీ పరమేశ్వరుఁడొక్కఁడే సాక్షిమాత్రుఁడై యుండి, తిరిగి తన దివ్యమూర్తి గర్భమునుండి పవిత్ర జీవుల నుద్భవింపఁ జేయుచుండును.” ౪ ఉపనిషత్తులు చెప్పిన

అష్టమాధ్యాయము : ప్రాచీనశాస్త్రమతధర్మతత్త్వము 391

యేకసృష్టికిఁ గాలాంతరసృష్టికల్పనసిద్ధాంత మివిధముగా జీవుల కర్మఫలాను భవముకొఱకు నిర్మింపఁబడినది.

ఏకేశ్వర మతమగుటచే దేవునికి జీవాత్మకు భేదము స్వభావములోఁ గాకున్నను, బరిణామములో నున్నదని శ్వేతాశ్వతర ముపదేశించినది. ౧. దైవధ్యానారాధనములచే నజ్ఞానము నశించును. ౬. భక్తిప్రధానమైనది; దైవకృపచే మానవునికి స్వతంత్రకర్మాధికారమున్నది. ౭. కాని భగవంతుఁడు చపలుఁడుగాఁడు; తన కటాక్షమును గొన్ని నియమముల ననుసరించియే చూపును. ఆత్మ సమర్పణములేక ప్రపత్తిమార్గముపదేశింపఁబడెను. ౮. ధ్యానార్చనములకు విరోధము సూచింపఁబడినది.” పరమాత్మ నిత్యుండనియు, మన యంతరంగమున వసించుచున్నాఁడనియు, దెలియవలెను; ఆతఁడు తప్ప వేరేమియు నులేదు; జీవాత్మయే, కర్తృభోక్తృభోగ, విషయస్వరూపమైన పరమాత్మగా నెఱిగినవాఁడు ముక్తిఁ బొందును.”

మరణానంతరజీవి మూఁడు మార్గములలో నొకదారిని నడువవలసియుండును; జ్ఞానముచే దేవయానమును, సత్కర్మచే బితృయానమును, బాపకర్మలచే నరకమార్గమువట్టి పయనింపవలసియుండును. ౧. జగన్నాథు నెఱిగినచో సర్వబంధవిముక్తి కలుగును. ౨. అంతవఱకును మనకామముల ననుసరించి, భిన్నరూపములు గల దేహములను ధరించుచు జన్మించుచుండ

(గీ) ౪౭. ౬-౭. ౧౭. ౮. (౬) ౧౭. ౧౦; ౪౭. ౪-౬ (౭) ౩౭. ౨౦; ౧౭ ౧౬, ౨, ౩, ౩౧౨. ౬; ౨౧. (౮) ౬౭. ౧౮. (౯) ౧౭, ౧౨.

౧. గీ. ౭. (౨) గీ. ౧౩

వలెను.” సర్వజీవాధారము, గతియునైన యీబ్రహ్మచక్రము నందు, జీవుడను యాత్రికుడు, తాను వేఱు దేవుడు వేఱను భావమున్నంతకాలము పరిభ్రమించు చుండవలెను. దైవకృపచే నాతడుద్ధరింపఁ బడినపుడు మోక్షసిద్ధి నాతడు గాంచును.” 3.

౧౨-మనుధర్మశాస్త్రము

మనము భగవద్గీతా విచారణము చేయుటకు ముందు స్మృతులలో నుత్తమస్థాన మీయఁబడిన మనుధర్మశాస్త్రమునుగూర్చి సంగ్రహముగాఁ బరిశీలించుము. వేదములొఁ జెప్పఁబడిన మనువేదీని కర్తయని ఋషిపుత్రేయుటకుఁ బ్రయత్నములు చేయఁబడినవి. ౪. ఋగ్వేదము నందాతనిని జనకుఁడైన మనువని పిలిచిరి. ౫. సాంఘికనైతిక క్రమమును స్థాపించి, ధర్మనిర్ణయము చేసిన వారిలో మొదటివాఁడు మనువు మానవజాతీయంతయు మనుసంభూతము. ఆతఁడేకైకధర్మ కర్త కాకున్నను, నతని ధర్మశాస్త్రము విశేషగౌరవముతో నాదరింపఁబడెను. “మనువాక్యములకు విరోధముగాఁ జెప్పిన స్మృతి ప్రమాణముకాదు.” ౬.

మనుధర్మశాస్త్రము క్రీ.పూ. ౧.౨౫౦ నాటికిఁ జేరినదని సర్. విల్లియమ్జోన్సు నిర్ణయించినాడు. స్క్లెగల్ దాని కాలము క్రీ.పూ. ౧౨౦౦ తక్కువ కాదనినాడు. మానియరు విల్లియమ్సు క్రీ.పూ. ౫౦౦ అని నిర్ణయించెను ౭ మహాభారతము

3. ౧౮.౬ ౪ ఋషే. ౮మం. ౨౭. ౫ ఋషే. ౧.మం ౮౦.౧౬. ౧ మం. ౧౨౪.౨; ౨ మం. 33. ౧3. ౬. చూడు. తెత్తియసంహిత ౨ ౮. ౨.౧౦.౨;౩౮. ౧.౯. ౪. ౭. ఇండియన్ విష్వప్ ఫుట ౨౧౫.

అష్టమాధ్యాయము : ప్రాచీనజాడమతధర్మతత్త్వము 393

లోని అధునాతన భాగములకంటె నిటీవలిదని వీబరుపండితుఁ డూహించినాఁడు. మనువు వేదసారస్వత పరిచయము గలిగి, పూర్వధర్మకర్తలను, సంప్రదాయములను స్మరించియున్నాఁడు. పూర్వము గద్యములోనున్న గ్రంథమునకుఁ దరువాతఁ జేసిన పద్యరూపమే నేటి మానవధర్మశాస్త్రమని, వీబరు, మ్యాక్సు ముల్లరు, బర్నెల్ భావించుచున్నారు. “ఇది మానవులకు సంబంధించిన శాస్త్రము. కృష్ణయజుర్వేదశాఖకుఁ జెందిన మైత్రాయణీయ షడ్వర్గములో నొక వర్గమునకు సంబంధించినది, ఈ శాఖవారింకను బొంబాయి రాష్ట్రమునఁ గొలఁదిమంది గలరని తెలియుచున్నది.” ఈభావమును సమర్థించుటకు బర్నెల్ విట్టీ వాక్యముల నుదాహరించినాఁడు. ౧. భాషాశైలి స్వభావముల ననుసరించి మనుధర్మము పౌరాణిక యుగమునకుఁ జెందినదని కొందరందురు. మహాభారతము, తదితరపురాణముల వలెనే యిదియు వేదాధికారము లేనివారి కుపకృతియొనరించు ప్రజాదరపాత్రతిగన్న గ్రంథము. ధర్మశాసనమునకు మతమునకుఁ గలసంబంధమిది తెలుపును. దాని ప్రధానోద్దేశము తత్త్వశాస్త్రముకాదు. ఇందలి తాత్త్వికభావములు కేవల పరిచయ వాక్యములని మేధాతిథి భావించినాఁడు. ప్రథమద్వితీయాధ్యాయములలోఁ గల తత్త్వభావములు పురాణములలోనివే. పౌరాణికసాంఖ్యము, వేదాంతము మనుధర్మమున సమ్మిళితములైనవని గోల్ట్రాబ్త్ చెప్పినది సత్యము. ౨. సృష్టిసిద్ధాంత

౧. బర్నెల్ మనుస్మృతి—ఉపోద్ఘాతము పుట ౧౮ ౨. వివిధవ్యాసములు, వాల్మీకి ౧. పుట ౨౪.౯.

మును గూర్చి మనువుచెప్పిన దానిలో విశేషమేమియును లేదు. 3. సృష్టినిగూర్చి చెప్పిన ఋగ్వేదమంత్రముపై నది యాధారపడియున్నది. పరమసత్యస్వరూపము పరబ్రహ్మము. ఆతఁడు స్వయంస్థితిగల హిరణ్యగర్భునిగను, సంధకారముగను రెండు రూపముల ద్యోతకమయ్యెను.” తనశరీరమునుండి యనేకవిధములైన జీవములను సృజింపఁగోరి, యాతఁడు మొదట జలమును సృజించి యందు బీజమునుంచెను. ఆబీజము సూర్య సమకాంతి గల యొకహిరణ్యయాండమయ్యెను. ఆయాండము నుండి తానే బ్రహ్మాఁబుట్టి, సృష్టికర్తయయ్యెను. ఆయాండము నుసనున్న యాదైవము దానిని రెండుగా విభజించి, వానినుండి భూలోక స్వర్గలోకములను, వానిమధ్యమం దాకాశమును, అష్టదిశలను, జలమునకు స్థిరనివాసమును గల్పించెను. తరువాత నందుండి మనస్సును, అహంకారమును, ఆత్మను, సత్త్వి రజస్తమో గుణాత్మకములైన సర్వవస్తువులను, విషయములను దర్శించు పంచేంద్రియములను సృజించెను.” మనుధర్మశాస్త్రముయొక్క ప్రధానతత్త్వముయొక్క స్వభావమీ క్రిందివాక్యార్థముపై నాధారపడియున్నది. “ఇది అదృశ్యమైనట్టియు స్పష్టములైన లక్షణములు లేనిదియు నగు తమోరూపముననుండి, తర్కమున కతీతమై, జ్ఞానమున కందనిదై సుషుప్తిమగ్నమైన దానివలెనున్నది.” ర.తమస్సనగా సాంఖ్యుల మూలప్రకృతి యని యర్థము, ‘తమోభూత’మనగా మూలప్రకృతి మగ్నమైనదని

3. ౧౮ పుట గి. ర. ఆపీదిదమ్ తమోభూతిమ్ అపిజ్ఞాతమలక్షణం అపి తర్క్యమ్, అవిజ్ఞేయమ్, పునుప్తమివసర్వణః ౧౮.గి.

అష్టమాధ్యాయము : ప్రాచీనశాస్త్రమతధర్మతత్త్వము 395

భావము. వేదాంతభాష్యకారుడగు రాఘవానందుడు, తమ స్వనగా నవిద్యయని చెప్పినాడు. హిరణ్యగర్భుని కారణ సామర్థ్యముచే నంధకారమునుండి సాంఖ్యతత్త్వ క్రమము ననుసరించి, జగముద్భవించినది. ప్రపంచము హిరణ్యగర్భుని శరీరమనియు, జీవు లాతడు సృజించినవనియుఁ జెప్పఁబడెను. సృష్టి సిద్ధాంతార్థము విమర్శకుల దృష్టి ననుసరించి భిన్నరూపముల నుండును. గుణత్రయ సిద్ధాంతము ౧. త్రిమూర్తి భావము ౨. నూత్నశరీరతత్త్వము ౩ కూడనిందున్నవి.

మనువురచించిన గ్రంథము ముఖ్యముగా ధర్మశాస్త్రము. ఆచారధర్మములను నిరసించుచున్న దినములలో నది వానిని బోషించెను. సంప్రదాయ గౌరవము క్షీణించుటతో శాస్త్ర ధర్మాధికారభావములు క్షీణించినవి. నిరంకుశ స్వైర భావప్రచారమునకు సమాధాన మాచారధర్మమును గౌరవించునట్లునర్చుట. గంగానదీతీరములనున్న హిందూసంఘములలోనున్న యాచారసంప్రదాయములనే మనువు తన శాసనముల కాధారములుగా స్వీకరించెను. వైదికయాగము ౪ ల నాతఁడంగీకరించి, వర్ణధర్మ మీశ్వరకల్పితగి మని నిశ్చయించును, తపోమార్గము నాతఁడంగీకరించి, ధర్మవిరుద్ధ కామములను విసర్జింపుమని బోధించును. ౬. ఇందుఁ గొన్ని లోపములున్నను, నిరుపమాన ప్రతిభాప్రజ్ఞ లిందు గోచరించును, "తల్లులగుటకు స్త్రీలును, తండ్రిలగుటకుఁ బురుషులును సృజింపఁబ

౧. ౧౨౪. ౨౪.

(౨) ౧౪. ౧౦.

(౩) ౧౨౪. ౧౬-౧౭

౪. ౩౪. ౭౬.

(౫) ౧౪. ౩౧.

(౬) ౪౪. ౧౭౬.

దిరి.” ౭. “భార్య, సంతానము తాను గలిసినవాడే పూర్ణ పురుషుడు.” భార్యాభర్త లేకవ్యక్తిరూపములే, ౮. గృహస్థ భర్తాచరణము ప్రధమము ప్రధానమునైన ధర్మము. “వేదాధ్యాయనముచేయకుండ, వివాహమాడి సంతతినిగాంచకుండ, యజ్ఞకర్మలు నిర్వర్తించకుండ నేద్విజుడు మోక్షము నపేక్షించునో యాతఁ డధోగతినందును.” ౯. “బ్రాహ్మణునకు వేదాధ్యయనదీక్షయే తపస్సు, క్షత్రియునకు దుర్బలసంరక్షణము, వైశ్యునకు వర్తక వ్యవసాయములు, శూద్రున కితరవర్ణముల సేవయుఁ దపస్సులు.” ౧౦

పునర్జన్మావసరములేకుండఁ జేయునది, సత్త్వగుణాధిక్యముగలది ధర్మప్రవర్తనము. ౧. సర్వమును జయించిన వాడొ ధర్మవీరుడు. పరవశమైనదంతయు దుఃఖము; ఆత్మవశమైనదంతయును సుఖము. ౨. “సర్వభూతములలోఁ దనయాత్మను, దనయాత్మలో సర్వభూతములను జూచి, తనయాత్మకే సర్వార్పణ యజ్ఞమొనర్చువాఁ డాత్మాధిపతి, స్వయంప్రకాశము గలవాఁడగును.” ౩. మనముచేయుకర్మలు భావిజీవితమునందెట్టి ఫలితములనిచ్చునో, దానిపై ధర్మమాధారపడి యున్నది. ముందు మంచిజన్మము నొసగునది సత్ప్రవర్తనము. నీచజన్మ

౭. ౯౭. ౯౬ (౮) ౯౭. ౪౫ (౯) ౬౭. ౩౭.

౧౦. చూడు భగవాన్ దాసు. హిందూసాంఘికవ్యవస్థ; ఇంటర్మీడియట్ జర్నల్ ఆఫ్ ఎథిక్స్. అక్టోబరు. ౧౯౨౨. ‘హిందూధర్మము.’

౧. ౧౨ అ. ౮౯ (౨) ౪ అ. ౧. ౧౬౦. సర్వంపరవశం దుఃఖమ్, సర్వమాత్మవశం సుఖమ్. (౩) ౧౨ అ. ౯౧; ౧౧౮

అష్టమాధ్యాయము : ప్రాచీనబౌద్ధమతధర్మతత్త్వము 397

మునిచ్చునది సీచకర్మయునగును. కాని యీ రెండునుగూడ జన్మరాహిత్యమును మోక్షమునిచ్చుకర్మకు న్యూనములే.

సంప్రదాయసిద్ధమగు ధర్మమునే మనువు బోధించె ననియు సూత్నవికాసమున కవకాశము నాతఁడొసగ లేదనియు మేముచెప్పజాలము. మంచిచెడ్డలను నిర్ణయించుటకాతఁడు నాలుగు మార్గములను జెప్పినాడు. శృతి, స్మృతి, ఆచారము, అంతఃకరణము. సాంఘికవ్యవస్థయొక్క సక్రమగతి మొదటి మూటిపై నాధారపడును; కాని దానియభ్యుదయము నాల్గవ దానిపై నాధారపడును. అంతఃకరణవృత్తి కనుగుణముగా మనము ప్రవర్తింపవచ్చును. ౪. మనకు సహేతుకమని తోచిన దానినిగూడ మనము చేయవచ్చును. ౫. అంతరాత్మప్రచోదనము లేక అంతర్వాణియే దైవవాణియని మను వంగీకరించినాడు. ౬..

ఉదాహృతగ్రంథములు

౧. తెలాంగ్. భగవద్గీత, అనుగీత మున్నగునవి. యస్.బి. ఇ. వాల్క్యము ౮.

—౨. హాస్కిన్సు: ది గ్రేట్ ఎపిక్ ఆఫ్ ఇండియా. 3వ అధ్యాయము.

3. సి. వి. వైద్య. పౌరాణిక భారతవర్ణము. అ౧, 2.

౪. ఆర్.జి భండార్కరు. వైష్ణవ, శైవమతములుమున్నగునవి.

౫. హోమచందరే చౌదరి. తరుణవైష్ణవచరిత్రము.

౬. బూలర్. మనుస్మృతి. యస్.బి.ఇ. వాల్క్యము ౨౫

౪. ౨ అ. ౧౨.

(౫) మహాభూతిష్ఠ సమాచారేత్. ౬ అ. ౪౬.

౬. ౪ అ. ౧౬౧.

భారతీయ తత్వశాస్త్రము

నవమా ధ్యాయము.

భగవద్గీత — ఆ స్థికమతము

౧—భగవద్గీత

మహాభారతములో భీష్మపర్వభాగమగు భగవద్గీత, సంస్కృత సారస్వతములో నత్యంత సుప్రసిద్ధమైన ఆధ్యాత్మిక గీతము. “ప్రపంచమునందేభాషలోఁగాని, యింత అప్రతిమాన మనోహరమైనట్టియు, యధార్థమైనట్టియుఁ దాత్త్వికగీత మింకొకటిలేదు.” ౧. భగవద్గీత మతతత్వ నీత్యుపదేశములుచేయు గ్రంథము. ఇదియొకశ్రుతిగాదు; స్మృతిగా నంగీకరింపఁబడినది. ప్రజాదరమే యొకగ్రంథ ప్రాశస్త్యమును దెలుపునదైసచో భారతీయవిజ్ఞానములో గీత కనమానప్రజాదరముకలిగినది. ఇందలి మోక్షసందేశ మతిసులభమైనది. ధనికులుమాత్రమే యజ్ఞ, కర్మలొనర్చి దేవతలను స్వాధీనము చేసికొనఁగలరు: సంస్కృతిగలవారే జ్ఞానమార్గము ననుసరింపఁగలరు. కాని యందర కందుబాటులోనున్న భక్తిమార్గమును గీతబోధించినది. గీతాగ్రంథకర్త, గీతోపదేశితుడు సాక్షాత్పరమేశ్వరుఁడే

౧. విల్లియమ్ వాన్ హోబ్బ.

నవమాధ్యాయము : ప్రాచీనజౌద్ధమతధర్మతత్త్వము 399

లోకమున నవతరించెనని చెప్పినాడు. మానవజాతిలో నుత్తముడైన నరుడు, తనజీవితములో నొకసందిద్ధిదశలో నున్నప్పుడు, కృష్ణుడు పదేశము జేసినాడు. తాను బూనుకొనిన కార్యము ధర్మమైనదని నిశ్చయించి, శత్రువునెదిరించుట కర్జునుడు రణరంగమున కేతెంచిినాడు. కర్మాచరణ ముహూర్తమేతెంచినపు డాతడు విధ్యుక్తధర్మ విముఖుడైనాడు. ఆతని యంతఃకరణము చలించినది; హృదయము విషాదపరిప్లుతమైనది; “విప్లవములో మునిగిన యల్పరాజ్యము పొందువేదన” నాతని మనస్సుపొందినది. చంపుట పాపమైనచో బ్రేమపాత్రులు, పూజ్యులైన వారినిజంపుట దారుణమైన పాపము. ప్రపంచరహస్యము నెఱుంగక, దుర్భరజీవితభారమును నహింస నసమర్థుడైన మానవమూర్తియే యర్జునుడు. తనకామములు కాంక్షలు నసత్యములని తెలిసి, ప్రపంచముయొక్క యధార్థస్వరూపము నెఱుంగఁగల నిశ్చలచిత్త విజ్ఞానమయ కేంద్రము నాతఁ డింకను సంతరంగమున నిర్మించుకొని యుండలేదు. అర్జునుని విషాదము కాంక్షావైకల్యముచే దాత్కాలికముగా నుదయించినదికాదు; జగద్వస్త్వనిత్యత్రవలన జనించు హృదయ నైరాస్యము జీవిత వ్యర్థత్వమువలన నదిసంభవించినది. అవసరమైనచోదన జీవితమును నిరర్థముగాఁ బ్రకటించుట కాతడు సంసిద్ధుడైనాడు, కాని తాను నిర్వహింపవలసిన కర్తవ్యమేదో యాతనికిఁ బెలియలేదు. ఆతని నగాధమైన వ్యామోహ మెదుర్కొని, హృదంతరమున పచింపనలవిగాని విషాదాగ్ని విజృంభించినది. ఆతని విషాదము స్పష్టమైనదేకాని, ప్రచండమైనది; అది మా

నవజన్మముయొక్క విషాదమే; తాత్కాలిక ప్రవృత్తినాటకమున కతీతమైన దృష్టిగలవారికిది సువిదితము కాఁగలదు. ప్రథమాధ్యాయములో నర్జునుఁడు పదర్పించిన విషాదయోగము, జీవయాత్రలో నమావాస్యరాత్రి; ఇది పురోగమనమున కవసరమైన దశయని యోగులు చెప్పుదురు. తరువాతఁగలిగిన జ్ఞానవికాసముతోఁగూడిన ఆత్మసిద్ధిదశలు సంభాషణములోఁ గ్రమముగాఁ బెంపొందును. ద్వితీయాధ్యాయారంభమునుండి తత్త్వపరిశీలన మారంభమగును. మానవునిలోఁ బ్రధానమైనది శరీరముకాని, యింద్రియములుగాని కావు; మార్పులేని యాత్మయే ప్రధానమైనది. అర్జునుని మానసమునకొక నూత్నమార్గము చూపఁబడెను. కరుణైత్రీమే జీవితరంగము. కౌరవులూత్పజ్ఞానవికాసమునకుఁ బ్రతిబంధకములు. మోహముల నణచివైచి కామములను నిగ్రహించి, యింద్రియములపై నాతని ప్రభుత్వము నార్జింప నర్జునుఁడు యత్నించును. అభ్యుదయమార్గము స్వార్థమును త్యజించు క్షేతకరమైన మార్గము. అర్జునుఁడి కశోరక్షేతకరపరిస్థితినుండి, ప్రజ్ఞావాదములచేతను, దర్కప్రసంగ యుక్తులచేతను దప్పించుకొన యత్నించును. హృదయదౌర్బల్యమున కాహుతికావలదని యర్జునునికిఁ గృష్ణుఁడు హృదయోత్కంఠము కలిగించు దైవవాణీ విలాసముతో నుపదేశించెను. మానవ హృదయమునందు మూలమూలల దాగుకొని యుండు క్లిష్టభావములు, స్వార్థప్రేరణములు, తామసిక సంస్కారములు, కృష్ణుని దివ్యదృష్టిలో విస్ఫుటముగా గోచరించినవి. కొంత సంభాషణము జరుగునప్పటికి విచిత్రినాటక లక్షణము లదృశ్య

నవమాధ్యాయము : ప్రాచీనబౌద్ధమతధర్మతత్త్వము 401

ములైనవి; రణరంగ ప్రతిధ్వనులు సమసిపోయి, నరునకు నారా
యణ దర్శనమే మిగులును. యుద్ధరంగమున కుచితమైనరథమే,
పరమాత్మతత్త్వవిచారణమున కనువగు నేకాంత వన గుహంతరః
సీమయై తోచును. ఘోరయుద్ధరంగ భీకరధ్వనులు వారిచెవుల
సోకవు. గీతోపదేశికుఁడు భారతీయుల కత్యంతప్రియుఁడైన పర
మేశ్వరుఁడు; లీలామానుషవిగ్రహుఁడైన మానవుఁడు. ఆతఁడు
పరమశృంగారనిధానము, పావనపరిపూర్ణప్రేమ నిలయుఁడు.
పక్షిసంఘముల కలనాదములలో, మనోజ్ఞసుమదశవర్ణకాంతిలో,
సర్వసుందరవస్తు బాలములలో శ్రీకృష్ణుని దివ్యలావణ్యమూర్తి
నాతనిభక్తులు దర్శింతురు. దేవుడే తానే లోకమున స్వయం
ముగా నవతరించి యెట్లుమాటాడునో కవి చక్కగా విశదపఱచు
చును. కృష్ణుఁడు తానే బ్రహ్మస్వరూపుఁడనని చేయు ప్రసంగ
ములను గవి సమర్థతతో బోషించును. ఇందుఁడు తానే
బ్రహ్మస్వరూపమని చెప్పిన వేదవాక్యమునకు, దేవేందుఁడు
తనలోని యాత్మయే బ్రహ్మమనుభావముతో బలికియుండెనని
వేదాంతనూత్రము లర్థము చెప్పినవి. ౧ 'నన్ను పూజింపుమ' పి
యిందుఁడుచెప్పిన దానికి 'నేను బూజించు దేవుని బూజింపు'
మనియే యర్థము. ఇదేవిధముగా వామదేవుఁడు తానుమనువు,
సూర్యుఁడనని చెప్పినదానికి సర్థముచెప్పఁబడినది. మఱియుఁ
గామము భయము నశించి, జ్ఞానాగ్నిచే బునీతుఁడైన వ్యక్తి
దేవుడేయగునని గీత బోధించినది. గీతాచార్యుఁడైన కృష్ణుఁడు
సాంతమైన వానియందిమిడియున్న యనంతతత్త్వమును, త్వగిం

చిరాయాదులచే నాచ్ఛాదింపఁబడి మానవునిలో డాగియున్న పరమేశ్వరుఁడనియు గీత చెప్పుచున్నది.

గీతోపదేశము విశ్వజనీనము. జనసామాన్యమునకుఁ దెలిసిన హిందూమతమున కాధారభూతమైన తత్త్వము. గీతా గ్రంథకర్త మహాత్మకృష్ణ సంస్కృతిగలిగి, విమర్శాలక్షణము కంటె నెక్కుడు విశాలభావముగలవాఁడు; ఆతఁడు కల్పించిన దొక ప్రచారకోద్యమముకాదు; ఆతఁడు సంబోధించునదొక మతశాఖకాదు; ఆతఁడొక తత్త్వనిర్మాణమును జేయఁదలఁచు కొనలేదు; కాని, తన మందిరద్వారమును సర్వతత్త్వభావము లకును దెఱచియుంచెను. సర్వమతారాధన విధానములకాతఁ డాదరముచూపి యుండుటచే హిందూమతార్థ ప్రచారమున కాతఁడద్భుతమైన ఋజువుచేసికొని యున్నాఁడు. విజ్ఞానము విభాజ్యమనియు, నందుఁ గొన్ని యోగ్యభాగములున్న వనియుఁ గొన్ని నిరసింపఁదగినవనియు నిట్టి పాక్షికభావ దృక్పథమునుండి హిందూతత్త్వమునకు విజాతీయమైనది. ౨. గీత మనకుఁ దన విజ్ఞానబలముచేతను, మహాత్మతదృక్పథముచేతనే కాక, భక్త్యావేశ పారవశ్యముతో ఆత్మజ్ఞానావేశ మాధుర్యము తోడను దివ్యోపదేశముచేసినది. అమానుషాచారముల నిర్మూలించి, ఉత్తమ దైవారాధనపద్ధతిని నెలకొల్పుటలో గీత చిరస్మరణీయమైన మహాపకారముచేసియున్నను, దన అన్యభావనిరసనమునకిష్టములేని దృష్టివలన దుర్మతాచారములను గొన్నిటినిఁ బూర్తిగాఁ దొలగింపలేకపోయినది.

గీతా కంఠ మతివాదధోరణి కొంతకలిగియున్నది. గీతా గ్రంథకర్త తాను తప్పుచేయుట కవకాశములేదని సమ్మతించును. సత్యము నాతడు దర్శించినరీతి నుపదేశించెను; సత్యము నాతడు పరిపూర్ణముగాను, సర్వభోగముఖముగాను దర్శించినాడు. తానుజూచిన సత్యము రక్షించుశక్తిగలదని యాతడు విశ్వసించినాడు. “గీతారూపమునఁ బలికినవాఁ డొకఁఁబుడి; తన మనోహృదయములు జ్ఞానావేశములచే నిండి పొరలినవే కాని, యాతఁడొక శాస్త్రవేత్తవలె నొక మతశాఖా విద్య యందు నుశిక్షితుఁడై, యొకలక్ష్యముఁబెట్టుకొని, తత్త్వవిషయములను విభాగించి, క్రమనిర్మాణమొనర్చినవాఁడు కాఁడు.” ౧. ఒక తత్త్వశాస్త్రమునకును, గావ్యనిర్మాణమునకును గీత మధ్యమస్థానము నాక్రమించును. ఇం దుపనిషత్తులకుఁగల అనంతస్ఫురణ లభింపదు; ఏలన నిది జీవితసమస్యపరిష్కారము నకు బుద్ధిపూర్వకముగాఁ జేయఁబడిన మేధాశక్తిప్రయత్నము. కిషమైన యంతఃకరణప్రవృత్తి, మానసికాందోళనములతోఁ గూడిన యొకపరిస్థితి నెదుర్కొనుటకుఁ గల్పింపఁబడిన గ్రంథమిది.

గీతయొక్క ప్రధానతత్త్వ ముపనిషత్తత్త్వమే; భేదమే మన మతవిషయమొక్కవ ప్రాముఖ్యమియఁబడినది. ఉపనిషత్తులలోని నూత్నములైన తత్త్వభావములు బహుముఖములైన మానవహృదయావసరములను తృప్తిపరుపఁజాలవు. జీవితరహ

స్వమును సృష్టపఱుచుట కుపయోగింపఁబడిన యితరపద్ధతులన్నియును ఆస్తికతత్వపద్ధతులే. మనుజులందఱును దర్కపద్ధతినే ప్రేమించునట్లు చేయుట సాధ్యముకాని పని యని గీతాగ్రంథకర్త తలఁచినాఁడు. అందుచే నాతఁ డుపనిషత్తులను బ్రమాణముగాఁ దీసికొని, వానియందలి మతభావములను విశదీకరించి, జనసామాన్య విశ్వాసములను, జాతీయభావములను మేళవించి, నిర్మాణమొనర్చెను.

౨-కాలము

భగవద్గీతాకాలమును నిర్ణయించుట సులభము కాదు. ఇది మహాభారతములో నొక భాగమైనను, దరువాత నెవరో దీనిని రచించి మహాభారతమునఁ జేర్చియుండురాయని కొందఱు సంశయించిరి. “యుద్ధ ప్రభమదివసమున నుభయపక్షసైన్యములు రణరంగమున నిలిచి, నొండొరుల నెదుర్కొననుంకించుచున్న యవసరమున, కృష్ణార్జునులొక దీర్ఘమైన తత్వచర్చాసంభాషణమునందుఁ బ్రవేశించి, వివిధ మోక్షమార్గములను గూర్చి చర్చించుచుండిరనునది” అసహజముగా గోచరించుచున్నదని వీబర్ పండితుఁడు నుడివినాఁడు. తెలాంగు పండితుఁ డీభావముతో నేకీభవించుచు, భగవద్గీత యొక స్వతంత్రగ్రంథమనియు, దీనిని మహాభారతగ్రంథకర్త తనయుద్దేశముల కవసరముగూర్చి నుపయోగించుకొనెననియుఁ దెలిపినాఁడు. గాయుద్ధారంభకాలమున నొకతత్వమునుగూర్చిచర్చించుట కారంభించుట సమంజసమైనను, యుద్ధరంగమువంటి విపత్పరిస్థితుల

సవమాధ్యాయము : ప్రాచీనపాఠ్యమతధర్మతత్త్వము 405

లోనే ఆలోచనాపరులకుఁ బరమార్థ సమస్యలుదయించుట కవకాశముగలదు. అట్టిసందర్భములందే, తత్త్వాన్వేషణాపరాయణులైనవారు తమ యిందిరియావధుల నధిగమించి, యంతరంగ సత్యధర్మసముచ్చేయములకు వలయు చిత్రైకాగ్రతను బొందుదురు. అర్జునికిఁ దనమిత్రుడైన కృష్ణుఁడు క్లుప్తముగాఁ జెప్పినయువదేశము ననుసరించి, కవి యేడువందలశ్లోకములను గల్పించి యుండవచ్చును. మహాభారతగ్రంథకర్త, అవకాశములభించినపుడెల్ల ధర్మప్రబోధముఁ జేయఁదలఁచియుండుటచే నిట్టితరుణమునఁగూడ నాపనియే చేసియుండవగును.

భగవద్గీత నుదాహరించు సామ్యములు మహాభారతగ్రంథముననే కలవు. వీనివలన మహాభారత రచనాకాలము నుండియు, గీత యందొకభాగముగా నమ్మఁబడెనని స్పష్టముగాఁ దెలియుచున్నది. 1. మహాభారతముయొక్కయు, గీతయొక్కయు శైలి సామ్యములు, రెండు నొకేగ్రంథములోనివని తెలియఁ జేయుచున్నవి. 2. ఇతరమతతత్త్వములగూర్చి, రెండును జెప్పు భావములు చాలవఱ కేకీభవించుచున్నవి. అకర్మకంటఁ గర్మశ్రేష్ఠమని యంగీకరింపఁబడెను. 3. వైదికయోగములనుగూర్చిన సామ్యము, 4. సృష్టిక్రియమునుగూర్చిన నిర్ణయములు 5. సాం

2. ఆదిపర్వము. 1. ౬౯; ౧. ౧౭౯; 2. ౨౪౭.

3. తిలక్ : గీతాచహస్యము. అనుబంధము. యన్. బి. ఇ. వాఙ్మయంశ పోష్ఠాతము.

౧. భ.గీ. 3౨; వనపర్వము. 3౭ అ.

2. కాంతిపర్వము ౨౬౭ : చూడు మనువు. 3౭

3. భ.గీ. ఆధ్యాత్మములు ౭, ౮ కాంతిపర్వము ౨౩౧

ఖ్యగుణ సిద్ధాంతపర్ణనము ౪. పతంజలియోగమునుగూర్చిన ప్రసంగముగి, విశ్వరూపపర్ణనము ౬ నిచుమించుగా రెంటిలో సమానముగానున్నవి. మఱియు సమన్వయవిధానమునందు గీత చూపిన ప్రత్యేకత్వమును లేదు.

గీత మహాభారతములోని నిశ్చయమైన భాగముగా మనము నిర్ణయించినను, దానికాలము స్పష్టము కాజాలదు; ఏలన మహాభారతమునం దనేకభాగము లనేకకాలములకుఁ జెందియున్నవి. భగవద్గీతకుఁ దానురచించిన విద్వదుపోద్ఘాతము నందు తెలాంగ్ పండితుఁడు, గీతోపదేశమును గూర్చియు, దాని ప్రాచీనతైలినిగూర్చియు, నందలి శ్లోకచ్ఛందస్సునుగూర్చియు, గ్రంథాభ్యంతరసాక్ష్యములను గూర్చియు, బ్రసంగించి కీ. పూ. ౩-వ శతాబ్దముకంటె గీత కొంత పూర్వగ్రంథమనివా దించినాఁడు. అథమమది ౪-వ కీ.పూ. ౪-వ శతాబ్దమునకైన జెందునని సర్. ఆర్. జి. బండార్కరు వ్రాసినాఁడు. గీతాప్రథమరచనము కీ.పూ. రెండవశతాబ్దమునకును, నేఁడు మనకుఁ గల రచనము కీ.వె. రెండవశతాబ్దమునకును జెందునని గార్బే తలచినాఁడు. కీ.వె. తొమ్మిదవ శతాబ్దమునకుఁ జెందిన శంకరుఁడు గీతాభాష్యము వ్రాసినాఁడు; కాళిదాసునకు గీతాపరిచయ

౪. భ.గీ. అధ్యాయములు ౧౩, ౧౪; ఆశ్వమేధపర్వము 3౬-3౯ కాంతిపర్వము ౨౮గి; 3౦౦. 3౧౧.

గీ. భ.గీ. ౬౪; కాంతిపర్వము ౨3౯, 3౦౦

౬. ఉద్యోగపర్వము ౧౭౦; ఆశ్వమేధపర్వము ౧గి; కాంతిపర్వము 33౯ వనపర్వము ౯౯.

నవమాధ్యాయము : ప్రాచీనబౌద్ధమతధర్మతత్త్వము 407

మున్నది. కాళిదాసుని రఘువంశమునందు 2 గీతాశ్లోకముతో నమానమైన యొకశ్లోకమున్నది. బాణుడు గీత నుదాహరించును; కాళిదాస బాణు లిర్వురును కీర్తి.వె.పంచమ సప్తమ శతాబ్దములకుఁ జెందినవారు. కీర్తి.వె. రెండవశతాబ్దమునకుఁ జెందిన పురాణములు భగవద్గీతవంటి గీతల ననేకములను గలిగియున్నవి. భాసుని కర్ణభారము సందోకవాక్యము గీతాశ్లోక ప్రతిధ్వనివలెఁ గన్పట్టును, ౮ కొండరు భాసుడు కీర్తి.వె. రెండవ లేక నాల్గవశతాబ్దము వాడనియుఁ గొందఁ రాతఁడు కీర్తి. పూ. రెండవశతాబ్దము వాడనియుఁ జెప్పుచున్నారు. మొదటి గణనము ననుసరించినను, గీత దానికంటెఁ బూర్వగ్రంథమై యుండవలెను. బోధాయన గృహ్యసూత్రములకు వాసుదేవారాధనా పరిచయముండుటేకాక, భగవానుని వాక్యమొకటి గీతాశ్లోకమును స్ఫురింపఁజేయుచున్నది. ౧. బోధాయనుని పితృమేధ సూత్రములు నిట్టివే. ఆపస్తంబుడు కీర్తి. పూ. మూడవ శతాబ్దమువాడైనచో, ౨. బోధాయనుఁ డాతనికంటె నొకటి రెండు శతాబ్దములు పూర్వికుడు. అందుచే కీర్తి. పూ, ౫-వ

2. ౧౦.3౧. పోల్కు భ.గీ. 3౭. ౨౨

౮. హతోఽపిలభతేస్వర్గమ్ జిత్యాతులభతేయశః పోల్కు భ. గీ. 32.

౧. ౨. ౨౨. ౯. పోల్కు. భ.గీ. ౯౭. ౨౬.

౨. యస్. బి. ఇ వాక్యము ౨. ఉపోద్ఘాతము. పుట ౬3. పోల్కు. గ్రంథము [౧౮-పుట ౬3

శతాబ్దము గీతాకాలముగా నిర్ణయించుచో, మననిర్ణయము విశేషదోషమును గలిగియుండఁ జాలదు. 3.

3—ఇతర తత్వసంబంధము.

తనయుగముననున్న భావములన్నియు గీతాగ్రంథకర్త హృదయమునఁ బనిచేసినవి; తాను నివసించుచున్న ప్రపంచము నందలి మతసిద్ధాంత కిరణజాలముల నొకచో నాతఁడొక దివ్య జ్యోతిగాఁ గేంద్రీకరించి ప్రదర్శించినాఁడు. ఒకవైపున గీతకును, వేటొకవైపున వేదములకు, నుపనిషత్తులకు, బౌద్ధమతమునకు, భాగవతమతమునకును, సాంఖ్యయోగ తత్వములకునుగల సరియగు సంబంధములను మనము తెలిసికొనవలసిన యవసరమున్నది.

గీత వేదప్రమాణమును దిరస్కరింపదు. ఒకవిజ్ఞాన సీమయందున్న ప్రజలకు వేదవిధులు నిస్సంశయముగా సత్యము లని చెప్పవచ్చును. వేదోక్తవిధి ననుసరింపని వారికి మోక్షము లభింపదని గీతచెప్పుచున్నది. క్రిత కర్మలన్నియు నిష్కామముగాఁ జేయవలెను. ౪. ఒకయున్నది దశకు వచ్చినవెనుక పరమార్థప్రాప్తికి వేదకర్మజాల మాటంకమే యగును. వైదిక దేవతల కీయఁబడిన మహోచ్చస్థానములను గీత యంగీకరింపలేదు. వేదకర్మలు మనకధికారైశ్వర్యముల నొసఁగినను, నవి మనకు నూటిగా ముక్తినిొసఁగఁజాలవు. మోక్ష మాత్మదర్శ

3. ధర్మనూతిములలోని ఉదాహరణములు, ప్రక్షిప్తములని తలచి వచో, గీతాగ్రంథకాలము క్రీ.పూ. 3వేది-౨ శతాబ్దముని చెప్పవచ్చును.

౪. ౧౭౭. ౧౨.

నముచేతనే లభించును. మోక్షజ్ఞాన రహస్యము హస్తగతమైనపుడు, వైదికకర్మాచరణమున కవసరములేదు.గీ.

గీతయొక్క మూలతత్త్వముపనిషత్తులనుండి స్వీకరింపఁబడెను. కొన్నిశ్లోకములుపనిషత్తులలోను గీతయందును సమానముగానున్నవి. ౬. తేత్ర తేత్రజ్ఞ, త్పరాక్షరచర్చలుపనిషత్తులపై నాధారపడినవే. పరమతత్త్వమునుగూర్చిన యంశము.లుపనిషత్తులలోనివే. గీతయందలి భక్తి, ఉపనిషత్తులందలి ఉపాసనమునుండి నూటిగాఁ బె పొందినది. పరమేశ్వరునెడభక్తి, పూర్ణత్యాగమును గోరును, “ఈప్రపంచములో జీవింపవలసి యుండగా మనకు సంతానమువలనఁ బ్రయోజనమేమి?” ౧. పరమేశ్వరభక్తి, ఆత్మనిగ్రహము, శాంతిసమత్వములుగల పదవి నార్జించుట మున్నగుభావములు నాటి వాతావరణములో నున్నవి. నిష్కామకర్మ, ఉపనిషత్తులలో సమర్థింపఁబడినది. ౨. ఆత్మకున్న తస్థితిలో నిస్సంగదృష్టి లభించునని ఉపనిషత్తులే చెప్పినవి. ౩ ఉపనిషత్తులలోని తత్త్వమతానుష్ఠానభావములను గీత పెంపొందించెను గాని,వానికి విరోధములేకుండఁ జూచెను. ఉపనిషత్తులుచెప్పిన పరిపూర్ణ పరమసత్యము జీవితమును మార్పు

గ. ౨౨. ౪౨-౪గీ; ౯౨. ౨౦—౨౧.

౬. భ. గీ. ౨౨. ౨౯; కఠోపనిషత్తు ౨. ౭. భ. గీ. ౨.౨౦,౮. ఆ.౧౧. కఠోపనిషత్తు ౨౨. ౧౯; ౨౨ ౧గీ, భ.గీ. ౩౨. ౪౨; కఠోపనిషత్తు ౩ ఆ. ౧౦; భ.గీ.౬-౧౧ శ్వేతా. ఉ. ౨.౧౦; భ.గీ. ౯-౧౩; శ్వే. ఉ.౨.౮.

౧. బృ.౨.ఉ. ౪౨. ౪,౨౨ (౨) ఈశోపనిషత్తు (౩) ఛాందోగ్యము ౪౨, ౧౪.౩; బృ.౨.ఉ. ౪ ఆ. ౪.౨౩,

చేయుటకు వలయు నుత్సాహము నొసంగజాలదు. భాగవత సంప్రదాయమును దృష్టిలోనుంచుకొని, ఉపనిషద్విరుణ బ్రహ్మమునకొక తేజోవంతమైన వ్యక్తిత్వమును గీతకల్పించెను. ఆతఁడే శివ, విష్ణురూపములచేఁ దెలియఁదగిన సగుణమూర్తి. కాని గీతాగ్రంథకర్త విస్మరింపఁబడిన ప్రాచీనతత్వమునే తిరిగి యుద్ధరించుచుండెననియు, నూతనతత్వము నుపదేశించుట లేదనియు నెఱుఁగును. “ఈయక్షర బ్రహ్మయోగమును నేను వినస్వంతు నకుఁ జెప్పితిని; వివస్వంతుఁడు మనువునకు, మనువుఁడైతాకువు నకుఁ జెప్పెను.” దీనినే యిప్పు డర్జునునకుఁ గృష్ణుఁ డుపదేశించెను. ౪. దీనినలన గీతారహస్యమును గాయత్రీమంత్ర ద్రవ్యము మూడవ మన్వంతర ఋగ్వేదఋషియునైన విశ్వామిత్రుఁడు మొదట రామున కుపదేశించెను. క్రమముగా నది సూర్యవంశరాజులైన కృష్ణుఁడు, గౌతమబుద్ధుఁడు, మున్నగు వారికి లభించెను. అధ్యాయాంతమందుఁ జెప్పినరీతిని గీత యొక్క పూర్తిపేరు భగవద్గీతా నామముగల ఉపనిషత్తు. సంప్రదాయము చెప్పు గీతోపనిషత్సంబంధము సువిదితము; “ఉపనిషత్తులు గోవులు, దోడ్త కృష్ణుఁడు, అర్జునుఁడు వత్స, గీతోపదేశమే అమృతమువంటి క్షీరము.”

భాగవతమతమే గీతయందలి సమన్వయ తత్వమున కాధారభూతమైనది. భాగవతసిద్ధాంతము గీతోపదేశమునొక టేయని సూచింపఁబడినది. దీనిని హరిగీతయనియు నందురు. ౫. వాద్యమతస్మరణము గీతలో లేకున్నను, గీతలోని కొన్ని భావ

ములు బౌద్ధభావములవలె నున్నవి. రెండును వేదముల అప్రతిహత ప్రమాణమును ధిక్కరించును. వర్ణవిభాగకాఠిన్యమును రెండును గొంతసడలించును. కర్మమతమునకు నిరసనరూపకముగానే రెండు తత్త్వములునుదయించినను, గీత, బౌద్ధమతముకంటె నెక్కుడు సంప్రదాయానుగుణమైనదగుటచే నెక్కువ ప్రతిఘటనము చేయలేకపోయినది. మధ్యేమార్గమును బుద్ధుడు ప్రకటించెనుగాని, తనయువదేశములలో నాతఁడు స్వీయనియమాతిక్రమణ మొనర్చెను. వివాహమునకు బదులు బ్రహ్మచర్యమును, మృప్తాన్నమునకుబదులు లుపవాసమును బోధించుట మధ్యేమార్గము కాఁజాలదు. సన్న్యాసుల మతోన్మాదమును; ఆనందమునకు బదులు దుఃఖమును, దినమునకు బదులు నిశాంధకారమును మంచివని స్వీకరించిన యోగులను గీత నిరసించినది. గుహాంతర సీమలందుఁ గుములుట, మృత్యువును గోరుట మున్నగువానితో నిమిత్తమలేని మోక్షసాధనలున్నవని గీత పలికినది. నిర్వాణం శబ్దము గీతలోనున్నది కాని యిది బౌద్ధమతమునుండి స్వీకరింపఁబడినట్లు తోచదు; ఏలన నిది బౌద్ధమతమే చెప్పిన శబ్దముకాదు. సరోత్తముని లక్షణములను గూర్చి గీతయు బౌద్ధమతమును జెప్పినభావములు సమానములే. ఒకతత్త్వముగాను, మతముగాను బౌద్ధమతముకంటె గీత యెక్కుడు పూర్ణమైనది; బౌద్ధతత్త్వము శూన్యభావమున

౧. గీత. ౬ అ. ౧౫. (౨) భ.గీ. ౨౭. ౫౫. ౭౨; ౪౭. ౧౬-౨౩; ౫ అ. ౧౮-౨౮; ౧౨ అ. ౧౩-౧౬. పోల్చు. ధర్మపదము, ౩౬౦-౪౨౩; సుత్తనిపాఠము, మునిసుత్తము ౧౭. ౭, ౧౪.

కెక్కువ ప్రాముఖ్యమిచ్చినది. జాద్ధధర్మముల నీతిసూత్రములను గీత స్వీకరించి, జాద్ధులతత్వమే సర్వదోషములకు నవిశ్వాసములకును మూలకారణమని పరోక్షముగా ఖండించెను. పూర్వసంప్రదాయ సంబంధములను దెగఁద్రొంపుకొనని కారణము చేతనే జాద్ధమతమునకు వలెఁగాక గీత కెక్కువ చిరప్రాముఖ్యము లభించినది.

గాళ్ళే ననుసరించి, “సాంఖ్యయోగ శాస్త్రములందలి యుపదేశములే భగవద్గీతయందలి తత్వప్రసంగములకుఁ బూర్తిగా నాధారభూతములైనవి. వానితోఁ బోల్చినచో వేదాంతమునకు ద్వితీయస్థాన మీయఁబడినది. సాంఖ్యయోగము నామములు పెక్కుచోట్ల నుదాహరింపఁబడెను. కాని వేదాంత శబ్దమొక్కమారే స్మరింపఁబడెను. (వేదాంతకృత్ ౧౫ అ, ౧౫) అదియైనను నుపనిషత్తు లేక సిద్ధాంతప్రవచన భాషములో వాడఁబడినది. కావున, మనము, నేడు మనకు లభించియున్న గీతా గ్రంథమునఁ దత్వశాఖలన్నియు నెట్టిస్థానమును గలిగియున్నవని తలఁచినప్పుడును, సాంఖ్యయోగ సిద్ధాంతములకును, వేదాంతమునకునుగల సమన్వయావకాశము లేని సందర్భములు గమనించినప్పుడును, భగవద్గీతలోని వేదాంతము ప్రధమగీతా గ్రంథమునకుఁ జెందినదికాదని యోచించుచున్నది. తాత్త్వికముగాఁ గాని, మతదృష్టిలోఁగాని మనము పరిశీలించినను సీసత్యమే బయల్పడఁగలదు,” గీతలో నుపయోగించిన సాంఖ్యయోగ శబ్దములు సాంఖ్యయోగ శాస్త్రములకు సంబంధించినవికావు. మోక్షసాధనములలో సాంఖ్యమనగా విచారణయనియు, యోగ

సవమా ధ్యాయము : ప్రాచీనబౌద్ధమతధర్మతత్త్వము 413

మనగా ధ్యానవిధానమనియు సర్థము.౧. మతీయు భగవద్గీత కాలమునందు, సాంఖ్యయోగ శాస్త్రములకు వేదాంతమునకు స్పష్టమైన భేదనిర్వచనము చేయఁబడి యుండలేదు. గార్ఘ్యే పండితు నభిప్రాయమునకట్టి స్పష్టనిర్వచన మవసరమైయున్నది. “ఉపనిషత్తులందును, భగవద్గీతయందును, దదితర ప్రాచీన హిందూమత గ్రంథములందును అనేకపరిణామములకు లోనైన పెక్కు-తత్త్వసిద్ధాంతములు మిళితములై యున్నవి. విడదీసి వానిని భిన్న శాస్త్రములుగాఁ జెప్పుకొన్నచో, నవి పరస్పర సమన్వయమున కనుకూలములుగావు. సాంఖ్యము, వేదాంతము నవి అనేకయుగములనుండి మనము వాడుచున్న యీ తత్త్వములెన్నఁదో చెప్పటకు శక్యము కాని కాలమున నవి వేఱుగా నిర్మింపఁబడియుండవలెననిఁ చెప్పిన ఫిజ్జిఎడ్వర్డుహాల్ భావము సత్యదూరముగాదు. సాంఖ్య మన స్తత్త్వము, సృష్టి క్రమము గీతచే సంగీకరింపఁబడెను. కాని గీత సాంఖ్యతత్త్వ సిద్ధాంతముల, నిర్వచనముల సంగీకరింపలేదు.3. కపిలునిపేరు గీతలోనున్నది. కాని పతంజలి నామములేదు. గీతలో స్మరింపఁబడిన కపిలుఁడు సాంఖ్యతత్త్వకర్తయైన కపిలుఁడని చెప్పఁజాలము. ఒకవేళ నట్లేయైనను సాంఖ్యతత్త్వ వివరములన్నియు స్పష్ట

౧. భ.గీ. ౨.3౯; 3.3: గీ.ర-గీ; ౮-౨౪; ౧౮-౧3 లో సాంఖ్యమునకు వచనమున్నది. వ్యాసస్మృతినుండి మధ్యాహ్నయఁడు సాంఖ్యమును స్మరించిన యొకశ్లోకము నుదాహరించి, సాంఖ్యమనగా ఆత్మతత్త్వవిజ్ఞానమని యర్థము చెప్పెను. భ.గీ.౨౮. ౮౦-౮ శ్లో.ముపై మాధ్వభాష్యమునుజూడుఁడు.

౨. సాంఖ్యసారమున కుపోద్ఘాతము. పుట ౭.

3. భ.గీ. ౨.౧౧-౧౬; ౧౮-3౦; ౨. ౨౭-౨౯; గీ-౧౪; ౭.౪;౮.గీ.

ముగా నాటికి నిర్వచింపబడియుండలేదు. మనోబుద్ధ్యహంకార శబ్దములు తటచువాడబడినను, సాంఖ్యభావములో వాడబడి యుండలేదు. ప్రకృతిశబ్దము భిన్నార్థముతోనే వాడబడెను, గ. దైవాస్తిత్వ సమన్వయ సాంఖ్యము ప్రయత్నపూర్వకముగా నుపేక్షించియుండగా, గీత దానిని స్థాపింప నధికశ్రద్ధ చూపి యున్నది.

ప్రకృతిపురుష భేదమును గుర్తించినను, గీత వానిద్వైత భావమును సమన్వయించినది. పురుషుడు స్వతంత్రుడుగాఁడు, దైవప్రకృతిలోనొకయంశమే పురుషుడు. మానసికశక్తి ఉన్నత ప్రకృతిరూపము. మనము సాంఖ్యమునుగూర్చి చర్చించు నప్పుడు, ప్రకృతివిషయములన్నియుఁ బురుషునికొరకు నిలిచి యున్న ప్రదర్శనములని తెలియఁగలము. ప్రకృతి అచేతన మైనను, నాత్మకు మోక్షమును జేకూర్చు మహోద్దేశమును గలిగియున్నది. ఉద్దేశపూర్వకములైన ప్రకృతి వ్యాపారము వలనఁ, ప్రకృతి యచేతనమైనదని చెప్పుటకువీలులేదు. గీతలో నీలోపము తొలగింపబడినది. ప్రకృతి వ్యాపారమున కాధారమై యొకపరమార్థమున్నది. సాంఖ్యతత్వములోవలె నిచటఁ బురుషుడు లేక జీవి స్వతంత్రవ్యక్తిగాఁడు. పురుషుని స్వభావము ప్రకృతి వ్యాపారమును గుర్తించుట మాత్రమేకాక ఆనందించుటయుఁగలదు. జీవులు నిజముగా వేరువేరుగా నున్నవను భావమును గీత యంగీకరింపదు. ౨. ఒకయుత్తమ పురుషుడు

గ. ౩౨. ౩౩; ౪-౬; ౭.౪; ౯-౮; గ. ౧౧; ౧౩-౧౦; ౧౮. ౧౯.

౨. ౭౨. ౪; ౧౩ ౨౦-౨౨; చూడు వేదాంతసూత్రములు, ౨.౧.౧; దానిపై శంకరభాష్యము.

లేక పరమాత్మ స్వరూపుఁడుగలఁడని గీతచెప్పుచున్నది. కాని, జీవాత్మలక్షణములను, జీవాత్మకుఁ బ్రకృతితోఁగల సంబంధమునుబట్టి చూడఁగా సాంఖ్యసిద్ధాంతము కొంతవఱకుఁ దన ప్రభావమును గీతపైఁ జూపినదని చెప్పవచ్చును. 3. పురుషుఁడు సాక్షియేకాని కర్తకాఁడు. ప్రకృతియే సర్వముఁజేయును. “నేను చేయుచున్నా”నని తెలఁచువాఁడు పొరపడుచున్నాఁడు. పురుషునికిఁ బ్రకృతితో సంబంధములేదని తెలియుచు జీవితలక్ష్యము. గుణత్రయ సిద్ధాంతమంగీకరింపఁబడెను. “ప్రకృతిజమైన గుణత్రయాధీనము కాని వస్తువు లోపమునఁగాని దేవతలకు నిలయమైన స్వర్గమందుఁగాని యేవియులేదు. ౧. త్రిగుణములే జీవుని బంధించుపాశము. గుణత్రయమునకు మనమెంత కాలము బద్ధులమైయుండుమో యంతవఱకు సంసారచక్రమునఁ బరిభ్రమించుచుండవలెను. గుణత్రయాతీత స్థితియేమోక్షము. సాంఖ్యసిద్ధాంతము చెప్పినట్లే, యింద్రియములు, వానిగుణములు నిందును జెప్పఁబడినవి. ౨.

యోగాభ్యాసములను గూర్చియు గీత ప్రసంగించినది. చంచలస్వభావముగలిగి దుర్నిగ్రహమైన మనస్సు నెట్లునిగ్రహింపవలయునని యర్జునుఁ డడుగఁగా, నభ్యాసవైరాగ్యములచే మనోనిగ్రహము సాధ్యమని కృష్ణుఁ డుపదేశించియున్నాఁడు. 3.

౪—గీతోపదేశము

మానవుని పరమగతినిగూర్చియు, బరమసత్యమును గూర్చియు గీతాకాలమున ననేకభావములు వ్యాప్తిలోనున్నవి.

అనుభవజ్ఞానముచే ఆత్మసర్వనముపై నాధారపడిన ఉపనిషత్సూత్ర ప్రదాయములు, ప్రకృతి సంబంధమునుండి విముక్తిగాంచుటయోముక్తియని చెప్పిన సాంఖ్యతత్వభావములు, మననిత్య నైమిమిత్తిక కర్మానుష్ఠానమువలననే పరిపూర్ణత సిద్ధించునని చెప్పిన పూర్వమీమాంసా ధర్మములు, హృదయమును భక్త్యావేశపరవశమొనర్చినచో బ్రహ్మాదర్శనానందము లభించునని పలికిన భక్తిమార్గవిధానములు, లోకనస్తుజాలమునుండి మరలి, అంతర్ముఖమైన దృష్టివలనఁ గలిగిన చిత్తశాంతివలననే మోక్షజ్ఞానముచేకూరునని వచించిన యోగతత్వసందేశములు నాకాలమున దేశమునందు వ్యాపించియున్నవి. పరమసత్యమైన సత్పుదార్థము నిర్గుణముగాను, సగుణమూర్తిగను గ్రహింపఁబడినది. ఇట్టి భిన్నభావములన్నిటి నొక సమన్వయతత్వములోనికిఁ దెచ్చి, ప్రకటింప గీత యత్నించినది. అందువలననే మోక్షసిద్ధాంతమును గూర్చియు, సాధనములను గూర్చియు బాహ్యదృష్టికి విరోధములుగా గోచరించుభావములతో గీతనిండియున్నది. ఏకైకసిద్ధాంతప్రతిపాదనము గీతయందు గోచరింపనికారణమున గీతాతత్వమును గూర్చి, రచయితలు భిన్నసిద్ధాంతములను నిర్మించిరి. భిన్నశతాబ్దములలో భిన్నవ్యక్తులు గీతాగ్రంథరచనములోఁ బాల్గొనిరని గార్చే, హాస్యిన్లు పండితు లభిప్రాయపడిరి. గీతామూలస్వరూపములో నొక యాస్తికగ్రంథముగా

౧. భ. గీ. ౧౮-౪౦: ౧౪-౧౬. ౨. ౩౭. ౪౦-౪౨; ౧౩-౧౬.

౩. చూడు భ. గీ. ౬౨. ౩౩-౩౪. ౧౦-౩౭లో న్వాసతత్వము. స్మరింపఁబడెనని శంకరుభిప్రాయము. చూడు శంకరగీతాభాష్యము.

సాంఖ్యయోగ తత్త్వములననుసరించి కీర్తి. పూ. రెండవశతాబ్దమున రచింపఁబడినదనియు, నుపనిషద్ద్వైతవాదులు తమసిద్ధాంతమును సమర్థించుటకు కీర్తి. వె. రెండవశతాబ్దములో నందు వేదాంతభావములను జొప్పించిరనియు గార్భేతలఁచినాఁడు. “ఈరెండు సిద్ధాంతములును, ఏకదైవ సర్వదైవతతత్త్వములు రెండును గలిసిపోయినవి. రెండు నొకదానినొకటి యనుసరించి కొన్నితావుల సంబంధములేకుండగను, గొన్నిచోటుల దుర్బల సంబంధముతోను గీతలోఁ బ్రదర్శింపఁబడినవి. ఇందొకటి బాహ్యమైన హీనధర్మముగను, రెండవది రహస్యమైన అంతరంగికధర్మముగనుగూడఁ జెప్పఁబడలేదు. పరమసత్యజ్ఞానమున కేకదైవతతత్త్వము మార్గదర్శకమగు నారంభదశయనికాని, సర్వము బ్రహ్మమేయను వేదాంతతత్త్వమే తుదిసత్యమని కాని యెచ్చటను బేర్కొనఁబడి యుండలేదు. భావలోఁగాని, భావములోఁగాని రెంటికి నెట్టిభేదము లేనట్లుగనే గీతలో నన్నిచోట్ల లందుఁ జెప్పఁబడెను.” ౧. అధునాత నోపనిష ద్రూపమున నున్న యొక విష్ణుగీతమే, కృష్ణప్రొక్కమైనగీతగా మారినదని హాస్పి-న్ను పలికినాఁడు. అది మొదట శ్వేతాశ్వతరముపంటి యొక ఉపనిషత్త్రేయనియు, దరువాత దీనిని కృష్ణమతశాఖవారు తమకనుగుణముగా మార్చుకొనిరనియు కీత్ పండితుఁడుచెప్పెను. ఒక అద్వైతగీతమును విష్ణుభక్తులు తమకనువగునట్లు తీర్చిదిద్దిరని హాల్స్టుమక్ అభిప్రాయము. గీతాగ్రంథకర్త హృదయము భిన్న తత్త్వ ప్రవాహములచే గలతఁబొందెనని బార్నెట్టు

తలచినాడు. ఉపనిషత్తుల మహోన్నతమైన అద్వైతశిఖరము నుండి, నిమ్నగమనమొనర్చిన సంకుచితత్వమే గీతయనియు, నేకదైవతత్వమునుండి, నాస్తికతత్వములు బయలుదేరిన సంధికాలమునకు గీతచెందుననియు డ్యూసేకపండితుఁ డూహించినాడు.

పై పండితులభావములను వేనిని మనమంగీకరింప నవసరములేదు. మహాభారతకాలమున బయల్పడలిన నూత్న సంపదర్శముల కనుగుణముగా రచింపఁబడిన ఉపనిషత్తులమే శీతోష్ణదేశము. ఏకదైవతత్వాభిమానుల కుపనిషత్తులలోని యుత్కృష్ట తత్వమునుండి, యొకమతానుష్ఠాన నిర్మాణమును గీత కల్పించినది. అంతర్ద్వైపై నాధారపడి బ్రహ్మతత్వమును బ్రకటించిన ఉపనిషత్తులలో నేకేశ్వరభజనముచే లభించు భక్తిభావామృతమునకుఁగూడఁ దావుగలదని గీతబోధించినది. విష్ణుణ నిరాకారబ్రహ్మము ధ్యాన భక్తిమార్గములలో నున్న వారికనుగుణముగా గోచరించెను. సిద్ధాంతమునుండి యరుష్టానమునకుఁ దత్వమునుండి మతమునకు దృక్పథములలోని మూర్ఖులర్యాచీనోపనిషత్తులందుఁ గాననగును. వీనియందు రక్షకుఁడొకఁడు సగుణరూపముగో గుర్తింపఁబడెను. జీవితానుష్ఠానముల కవసరమై, ఉపనిషత్సత్యాధారమైన తత్త్వసమన్వయమును గీత కల్పించి, భారతీయజీవితరక్తమునందుఁ బ్రసరించునట్లు చేసెను.

వివిధ తత్త్వభావసిద్ధాంతములను సమగ్రమైన యొక పూర్ణతత్వముగోనికే దెచ్చి గీత సమన్వయింపఁగలిగినదా

యను విషయమును ముందు మనము చూడఁగలము. సామగ్ర్యమున కవకాశములేని భిన్నభావములు గీతయందుఁ గలవని భారతీయ సంప్రదాయమే కలదు. దేదీప్యమానములైన కొన్ని భావములు సమన్వయమున కెంతమాత్ర మనుకూలింపవని పశ్చిమ పండితుఁడు నిశ్చయముగఁ జెప్పుచున్నాఁడు. సామగ్ర్యముమాట నలుంచి, సామగ్ర్యమున కవసరములగు విషయములనుగూర్చియే మనము తీర్పులు చెప్పవసరములేదు. ౧.

౧. గీతనుగూర్చి అనేక భారతీయ భాష్యములున్నవి. వృత్తికారుఁడు, శంకర, రామానుజులు మాఘులు. వల్లభనింబార్క జ్ఞానేశ్వరులు ముఖ్యులు. వేదాంతమాత్రములకు విభులవ్యాఖ్య రచించినవృత్తికారుఁడును బోధాయకఁడు గీతవైకాకవృత్తిని రచించెనని ఆనందగిరి వ్రాసినాఁడు. [(౨౨.౧౦) శంకర గీతాభాష్యమున కానందగిరి వ్యాఖ్యచూడుఁడు.] గీతజ్ఞానకర్మ సముచ్చయ మార్గము నుపదేశించునవి యాతనియభిప్రాయము. రెంటిలో నేయొంటియు మోక్షమీయఁజాలదు. జ్ఞానమే పరమసాధనమనియు, జీవబ్రహ్మైకత్వము కేవలమనుభవైకవేద్యమనియు శంకరుఁడు భావించినాఁడు జగములోని అనేకత్వము ఘనమున భూర్లజ్ఞానముచే గోచరించుచున్నది. అసత్యమైనదైవతమునై నాధారపడినది కావున సర్వకర్మలు బంధహేతువులు. నిజమైన జ్ఞానము దైవభావము నున్ములించినప్పుడు, ఆత్మసిద్ధి చేకూరును; తరువాత నెట్టికర్మయు నవసరములేదు. అవ్యమైనకర్మ భక్తియోగములు జ్ఞానసాధనములు. (చూడు శంకరగీతా భాష్యము, ౩౨. ౧.) చిత్ అనగా చీపుఁడు, అచిత్ జగత్తు, ఈశ్వరుఁడు చూడుపదార్థములున్నవనియు, చిదచిత్తు లీశ్వరుని జేహమనియు రామానుజుఁడు పల్కినాఁడు. రామానుజతత్త్వము విశిష్టాద్వైతము, మతము భక్తిమతము, వర్ణవిభాగముండవలెనని పరోక్షముగ నాశ్చర్యముచూపినాఁడు. శంకరరామానుజు లిద్వరు కర్మకు ద్విత్వస్థానమును భిన్నోద్దేశములతో నిచ్చియున్నారు. ముగ్ధుఁడు మాయావాదమును నిరసించి, పరబ్రహ్మను, జీవులు ఈశ్వరముగావేసని నిర్ణయించెను. ఇతఁడును

గీతోపదేశ సందర్భమునుబట్టి చూచినచో, జీవితసమస్యను పరిష్కరించి, సకళిమకర్మానుష్ఠాన మార్గమును నూచించుటయే ప్రధానోద్దేశమని తెలియఁగలదు. అదిముఖ్యముగా నొకధర్మ నిర్ణయము లేక యోగశాస్త్రమునని స్పష్టము. ధర్మసూత్రము లకుఁ బ్రాధాన్యమొసఁగిన కాలమునందు గీత వ్రాయఁబడిన కారణముచే ధర్మప్రాధాన్యమును గీతయును స్వీకరించినది. యోగశబ్దమున కెన్నియర్థములున్నను, గీత కర్మయోగమునకుఁ బ్రాధాన్యమిచ్చినది. యోగమనగా దేవుని సాన్నిధ్యముః

దైవభక్తియే ఉత్తమమోక్షమార్గమని నిర్ణయించెను. శుద్ధాత్మయు బ్రహ్మయు నొకటే యని కల్పభుండు పలికినను, జీవుఁడు బ్రహ్మములో సంశయించెదనను. జగత్తు మాయకాదు. మాయపరమేశ్వరుని శక్తియే, అతనిసంకల్పముచే నదిజేయఁబడినది. అవ్యాజ దైవశక్తియే మోక్షకారణము. ప్రపంచము, జీవులు నూత్నియౌపములలో దేవునియందుండెననియు, నిదిద్వైతాద్వైతమనియు నింబాదుకల్పనభిప్రాయము. పతంజలియోగమునే గీతజోధించినదని భాసేశ్వరుని వాదము. గీతనుగూర్చి సుమధులైసవారిన్ని భిన్నభావములను గలిగియుండగా, గీతార్థము గ్రహింప యత్నించు విద్యార్థికి విశేషకష్టమున్నది. గీతయిచ్చిన సమస్యలు ములు, సామరస్యములు విద్యుత్తరంగములవలెఁ బ్రకాశించును.

కాని యెట్లుపరస్పరవిరుద్ధ భావములకు సమన్వయ మేర్పడెనో వివరములు మనకు లభింపవు. గీత ఆత్మజీవితమునుద్ధరించినది. మనముమతివిశ్వాసమునై సాధారపడినంతకాలము, మనకదిమహోజ్వలకార్యముగావనోజ్జ్వలయియుండును. కాని విమర్శకుఁడు దానిలోని భిన్నాంశములను శ్రద్ధతోఁ బరిశీలింపకున్నచో సునిశ్చితమైన తత్త్వమందుగోచరించదు.

౧. యోగమభ్యాసము; సాంఖ్యము జ్ఞానము. చూడు. శ్వే. లా. ఉ. సాంఖ్యయోగాదిగవ్యమ్. యోగమఁగాఁ గర్మయనియు నర్థమున్నది. చూడు. గీత. 3.౭; ౧.౧, ౨; ౧౩, ౨౮. యోగమఁగాఁ బరమేశ్వరునదృశితశక్తియనియు నున్నది. చూడు ౯.౧; ౧౦.౭; ౧౧-౮. తేని కష్టపాప్తియోగమనియుఁగలదు. చూడు. ౯-౨౨;

నవమాధ్యాయము : ప్రాచీనబౌద్ధమతధర్మశాస్త్రము 421

నకుఁ బోవుట; సృష్టినిగల్పించిన మూలశక్తితో సంబంధమును సంపాదించుట, పరమాత్మదర్శనము, చిత్తమనస్సంకల్ప శక్తుల నన్నిటిని దేవునికి సమర్పించుటయేకాని యేయొకశక్తితో యిచ్చుటకాదు. యోగమనగా మానవుఁడంతరాత్మతోఁ దా దాత్మ్యమునుబొందుట. అంతరంగమును సుశిక్షితమొనర్చి, సుఖాధికార కాంక్షలను దృఢలీల నెదుర్కొని విసర్జించు నిశ్చల చిత్త బలమును సంపాదించవలెను. లోకములో మనకుఁ దటస్థించు విపత్ప్రమాదములు మనయాత్మకంటని రీతిని ప్రవర్తింపఁ గల విధముగా మనము చిత్తశిక్షణాభ్యాసము చేయుటే యోగమని చెప్పవచ్చును. యోగమివిధముగా మోక్షోపాయము. బుద్ధినిబ్రీసన్న మొనర్చి, చిత్తమును విభ్రాంతులనుండి త్రాగవముచేసి, సత్యదర్శనముచేయుట కనువగురీతి నాంతరంగిక శిక్షణముబొందుటే పతంజలి యోగవిధానము. ఆవేశోద్యేకములను మనమునిగ్రహించి, పరమాత్మదర్శనము చేయుటకు దేవునకాత్మ సమర్పణముచేయుటే సాధనము. మనజీవితమంతయు నొకయచిచ్ఛిన్న దైవసేవార్పణముగా నగునట్లుగా మనసంకల్పమును మనము శిక్షింపవచ్చును. మనజీవితప్రతిభాత్రిలో దేవుని మనము చూడవచ్చును; అదియొక కిరణముగా గోచరించి, క్రమముగాఁ బెంపొంది అనంతజ్యోతియై ప్రకాశించును. ఈ వివిధయోగములన్నియు నీశ్వరసంయోగమునుగూర్చు యోగముగాఁ దుదకు ఫలించును. కాని కేవల ధర్మోపదేశము, తత్త్వసిద్ధాంతముల యాధారములేక నిలువఁజాలదు. అందుచే గీతలోని యోగశాస్త్రము బ్రహ్మవిద్యపై సాధారపడియున్నది.

ఈవిధముగా గీత జీవితతత్వమును, ధర్మసూత్రమును, బుద్ధిగతమైన సత్యాన్వేషణమును, నిత్యానుష్ఠానరంగమునఁ బ్రతిఫలించు సత్యమును గూడ నైయున్నది. ప్రతిఅధ్యాయము తుదను దీనినే గీతపేర్కొనినది; బ్రహ్మవిద్యాయామ్ యోగశాస్త్రీ అనగా బ్రహ్మవిద్యానుగుణమైన మతశిక్షణమని యర్థము.

గీ—పరమసత్యము.

ఉపనిషత్తులలోవలెనే పరమసత్యాన్వేషణము బాహ్యభ్యంతరతత్త్వవిభాగ పరిశీలనములననుసరించి చేయఁబడినది. ద్వితీయాధ్యాయమున దన తత్త్వనిర్మాణసూత్రము నీవిధముగాఁ బ్రకటించుటవలన గ్రంథకర్త తత్త్వాభిలాషప్రత్యక్షమగుచున్నది; “అసత్యమునందు సత్పదార్థములేదు ; సత్యమునంద సత్పదార్థములేదు.” ౧. వస్తువు, ఛాయ; అక్షరము క్షరములభేదమును నిర్వచించుటతో సత్పదార్థపరిశీలనమారంభమగును, “లోకముననాశనమగుక్షరము, నవినాశమగు సక్షరమునను రెండుస్వరూపములున్నవి. మార్పులేని దక్షరము,” ౨. ఇచట సక్షరమని చెప్పఁబడినదే పరమాత్మయనుటకు వీలులేదు. వలన దీనితరవాతశ్లోకమునందే. “అచ్యుఁడొకఁడు పురుషోత్తముఁడైతే పరమాత్మఁడున్నాఁడనియు, నాతఁడే మూడులోకములందువ్యాపించి, వానినిరక్షించుచున్నాఁడనియు 3; జెప్పఁబడినది. గీతాగ్రంథకర్త మొదట సర్వపరిణామములకుమూలమైన

౧. “అత్యక్తమైదింకొక బ్రహ్మస్వరూపమున్నది. అదినిత్యమై, జగద్గుప్తు వినాశముతో నది నాశముకాదు.” (౮-౨౦)

౨. ౮ అ. ౨౧.

(3) ౮ అ. ౨2. చూడు. ౮-౨౦.

నవమాధ్యాయము : ప్రాచీనబౌద్ధమతధర్మతత్త్వము 423

ఆధారభూతమైన శక్తినిగూర్చి నిర్వచించినాడు. మనయనుభవములోనున్న యీదృశ్యమాన ప్రపంచమందే, క్షరాక్షరములైన రెండులక్షణములున్నవి. లోకములోని వికారములతోఁ బోల్చినచోఁ బ్రకృతి యంతకంటె స్థిరమైనదేకాని, ప్రకృతి ఎవనిపై నాధారపడియున్నదో యాపరమేశ్వరునితోఁ బోల్చినచో నదియుననిత్యమైనదే. ఈయత్తమ పురుషునియందే నిజముగా నమరత్వము, నిత్యత్వమునిలిచియున్నవి. ౨ రామానుజుడు తనసిద్ధాంతమునకనుగుణముగా, క్షరమనగాఁ బ్రకృతియనియు, నక్షరమనగా జీవాత్మయనియు, బురుషోత్తముడనగా నీరెంటికినతీతుడైన పరమాత్మయనియు నర్థముచెప్పినాడు. నిత్యానిత్యములఁగూర్చి మనముచేయునాహా ప్రసంగములు మాని, పురుషోత్తముడనగా సగుణసాకారమూర్తియనియర్థముచెప్పుకొనవచ్చును. పరిమితజగత్తున కాధారభూతమైనదని బ్రహ్మమునుగూర్చిచెప్పి, యట్టిబ్రహ్మము నిరాకారనిర్గుణమని వచించుట సమంజసముకాదు. గీతనిత్యానిత్యవస్తువులభేదమును నిర్ణయించును. ఏదిపరిమితమున నిత్యమో అదిపత్యముకాదు. పరిణామశీలముగలదంతయు స్వవిరోధలక్షణముకట్టినది. మార్పునకులోనైనదాత్మకాదు. ఆత్మకుమార్పులేదు. లోకద్రవ్యములన్నియుదాముకానిదగుటకు మార్పునొందఁ బరిశ్రమించుచున్నవి కావుననవియన్నియు నసత్యములే. లోకములోనిసర్వవస్తువులు 'అనిత్యతాముద్రితములు, వీనివెనుకమార్పులేమియుఁ బొందనిదేదోయొకటున్నదని మనయంతర్వాణి చెప్పుచున్నది. ఏలననేదియు శూన్యమునుండిజనించదు. పరమాత్మ, నిత్యపరి

కామవశమగు ప్రకృతికాజాలదు, అది పరబ్రహ్మము, ప్రపంచ మనాది ప్రవాహరూపమైనది, పరబ్రహ్మ కూటస్థమైనది. “ఎవఁడు పరమాత్మసర్వవస్తువులలోనుండి, అవినశించినను, నశించకుండనుండునని తెలియునో, యాతఁడే తెలిసినవాఁడు.” 3. ఈపరబ్రహ్మము సర్వస్వరూపమై యుండుటచే వానినుండి గుణ రూపమున భేదించదు. అనంతమైన పరతత్త్వము, సర్వలోకవస్తు బాలముల కాధారభూతమై, వానియునికికేగారణమై, పోషించు చున్నదని గీతభావించెను.

జీవాత్మ తనస్థితికసంతుష్టి నొంది, తనకిప్పుడు లేని పదవిని దేనినో పొందవలెనని తపించుచున్నది. తనకుఁ బరిమితత్త్వ మున్నదని భావించు జీవునిభావమే, అపరిమితమైనవస్తువున్నదని సూచించుచున్నది. తన పరిమితమైన దుస్థితినుండి అతీతమైన స్థితి నార్జింపవలెనని యత్నించుచున్న జీవి తనయనన్ధలో సత్య ముగాదు. సత్యమైన ఆత్మ అవినాశస్వభావముగలది, జీవాత్మలో విత్తమై, ద్రవ్యయేకాని దృశ్యముకాని శక్తినికనుగొన గీత యత్నించినది. క్షేత్రమనగా దృశ్యము; క్షేత్రజ్ఞుడనగా ద్రిష్ట లేక ఆత్మ. ౧. మనకు విదితమైన దాతృలక్షణముకాదు. మానవుని యందంతరంగమున ద్రిష్టయొక్కఁడున్నాఁడు; మానవుఁ డెన్ని మార్పులఁబొందినను, ద్రిష్టమారఁడు. ఆద్రిష్ట నిత్యుఁడు, అనంతుఁడు, కాలాతీతస్థితియుఁ గలిగినవాఁడు. దేహమనో బుద్ధ్యాదులసంపుటిని విడదీసి, యెన్నడు మారకుండనుండు లక్షణమునందు గీత కనిపెట్టినది. దేహమంతవంతమైనది. కావు

సవమాధ్యాయము : (పాచీనబౌద్ధమతధర్మతత్త్వము 425

నను క్షణికముగావుననునది యనిత్యము. ౨. ఇందియజీవి
తము నాశస్వభావముగలదియు క్షణికమునుగూడ నైయు
న్నది. ౩. మానసము విద్యుచ్ఛంచలము. ఇవన్నియు నొక
ద్రోష్టకు దృశ్యములు; ఆత్మకుపకరణములు. అవిస్వయంస్థితి
గలవి కావు. సర్వజ్ఞానమునకును మూలాధారమైనశక్తి “ఇం
దియమనోబుద్ధుల కతీతమైనద”ని గీతచెప్పినది. ఇది సర్వ
శక్తులను మేళవించి, సుషుప్త్యాది సర్వావస్థలలోనుండునది. ఈ
మేళవించు సంయోగశక్తి, ఇందియములకుఁగాని, మనస్సు
నకుఁగాని. బుద్ధికిఁగాని, వీనియన్నిటికిఁగలిపికానిలేదు. ౪. దృశ్య
మైన ప్రపంచమునకును, జీవాత్మకునుగూడ ద్రోష్టయైనట్టియు
నాధారభూతమైనట్టియు నొకశక్తి యున్నదనునదే ప్రధానవిష
యము. ద్రోష్టలేనిచో దృశ్యమునులేదు. కాని దృశ్యము లేకు
న్నను, ద్రోష్ట యెప్పుడునుండును. అమరమైన యీశక్తినిగూర్చి
గీత మహోజ్జ్వల వర్ణనములిచ్చినది. అది దేహమున కధిపతి.
“ఆతఁడు జన్మించలేదు; మరణించఁడు; ఇంతవరకునుండి యిక
ముందుండనివాఁడును గాఁడు. అజుఁడు, నిత్యుఁడు, శాశ్వతుఁడు
పురాణపురుషుఁడు, శరీరమునశించునపు డాతఁడు నశించఁడు.”^౬
“ఆయుధమాలాతని స్పృశింపవు; అగ్ని యాతనినిఁ గాల్చలేదు;
వాయువు శుష్కింపఁజేయలేదు; జల మాతనిఁ దడుపలేదు.
అతఁడచ్ఛేద్యుఁడు, అదాహ్యుఁడు..... అవిచ్ఛిన్నుఁడు;

౨. ౨౨. ౧౩. ౧౧. ౧౮. ౩. ౨౨. ౧౪.

౪. ౩౨. ౪౨.

౫. ౧౩౨. ౬.

౬. ౨౨. ౨౦.

సర్వవ్యాపి, స్థాణువు, అచంచలుఁడు, పురాణతముఁడు.” ౧.

పరమాత్మస్వరూపమునుగూర్చి గీత చెప్పినది శంకావహముగనున్నది. “అచ్యుతమైన యీపరమాత్మ, శరీరమందధివసించియున్నను, ననాదియైనది, నిర్గుణమైనదియు నగుటచే, నేకర్మయుఁ జేయదు; ఏకర్మయు దానినంటడు.” ౨. పరమాత్మ సాక్షిమాత్రమని యభిప్రాయము. ఆత్మ కర్తగాదు. పరిణామ జగన్నాటకమంతయు దృశ్యమునకుఁ జెందినదే. ఇంద్రియ మనోబుద్ధులు అచేతనప్రకృతినుండి జనించినవి. అచేతనప్రకృతి నుండి చేతనలక్షణములుగలయివన్నియు వెనుకనున్న ఆత్మ శక్తివలన సాధ్యమగుచున్నవి. మనలోనున్న దృష్టయైన యాత్మ, సమతాప్రసన్నతలుగలిగి బాహ్యప్రపంచమున కాధారము సంతర్యామియునైనను, వానిచే నసక్తమైయున్నది.

లోకములో జీవించుచున్న జీవులలో విషయావిషయములు లేక ఆత్మానాత్మలు గలిసియున్నవి. ౩. జీవాత్మలనగాఁ బ్రకృత్యావరణములోనున్న పరమాత్మయే. ప్రపంచమున విషయావిషయము లెప్పుడును గలిసియే గోచరించును. ౪ దృశ్యము మాత్రము పరిమనత్యస్థితిలేనిది. దృశ్యముకంటె నధికమైన దృష్టపై దృశ్యమాధారపడియున్నది. “బహురూపాత్మకమైన జగత్తు తనలోనున్నట్లును, దనలోనుండియే జనించినట్లును దెలిసికొనువాఁడు పరబ్రహ్మైక్యమును బొందును” ౫. విషయ సాంగత్యము వలన జనించిన అజ్ఞానము నశించుటవలనఁ బ్రతి-

(౧) ౨. ౨౨-౨౫

(౨) ౧౩. ౩౧.

(౩) ౧౩. ౨౭

(౪) ౧౩. ౨-౨౧

(౫) ౧౩-౩౧

వ్యక్తి లోనున్న ఆత్మయు నొకటేయని తెలియఁగలదు. మరణించు వారికొఱకు దుఃఖంపనవసరములేదని యర్జునునకుఁ గృష్ణుఁడువదేశించినప్పుడాతని యభిప్రాయములో మరణ మనగా నాశనముగాదు. దేహరూపములు మారునుగాని, దేహిమారఁడు. పరిపూర్ణత లభించువఱకు వ్యక్తిత్వముండును. ఎన్నిపర్యాయములు శరీరములు నశించినను, లోనున్న ఆత్మ తనప్రత్యేకత్వమును నిలుపుకొని, నూత్నశరీరములను ధరించుచుండును. ఈ విశ్వాసముచే ధైర్యముపొంది, మానవుఁడు బ్రహ్మజ్ఞానము నార్జింప యత్నింపవలెను. మన నిత్యత్వము మన అవినాశత్వముచేతను, బరిపూర్ణత్వముచేతను స్థాపితమగుచున్నది. మనలో గర్భితమైయున్న అనంతశక్తి యావిష్కరణ మందుచున్నది. ఆత్మయొక్క అస్తిత్వము నీవిధముగా నిశ్చయించుట చేతను, ఉపనిషత్తుల అనుభవజ్ఞానమును సమర్థించుటచేతను, శరీరము భస్మమునఁ గలిసిపోయినను, ఆత్మకు నాశములేదని యుపదేశించి, కృష్ణు డర్జునుని మానసికాందోళనమును శాంతింపఁజేసెను.

“ఆత్మయెన్నఁడునుబుట్టియుండలేదు; ఆత్మయెన్నఁడు లేకుండఁ నుండదు. అదిలేనికాలములేదు; ఆత్మకాద్యంతములులేవు. జన్మరహితము, మరణరహితము, పరివర్తనశూన్యమునై ఆత్మయెల్లప్పుడుండును. ఆత్మకునిలయమైన దేహమునశించినను, మృత్యువాత్సనెన్నఁడునంటఁజాలదు. ౧.

ఆత్మయేబ్రహ్మము, బ్రహ్మమేఆత్మయని ఉపనిషత్తుల వలెనేగీతయు నుద్ఘోషించినది. సత్త్వరములగు నిందియములకు మనస్సునకు వెనుకఆత్మయున్నది; సత్త్వరములైనలోకవస్తుజాలము వెనుకబ్రహ్మమున్నది; రెండునొకేస్వభావముగలవికావున రెండునొకటే. దీనిసత్యమును బ్రహ్మయ్యుడనయనుభవములోఁ దెలిసి, నమ్మవలసినదే. మార్పులేనిదానిని మార్పుగలదానిగా నిర్వచింపయత్నించుటవ్యర్థమగును. కాని అనుభవైకవేద్యమగు పరబ్రహ్మము, తార్కికముగాలోకమునకు మూలాధారమను భావమునుగీతచెప్పటకు యత్నించియుండలేదు; కాని యీభావము గీతలోనిమిడియున్నది. లోకమర్థరహితప్రదర్శనము కాకుండ సక్రమానుభవయోగ్యముకావలసియున్నచో దానికాధారముగ సర్వావస్థాతీతమగు పరబ్రహ్మ మవసరమైయున్నది. కాని యీనిత్యానిత్యవస్తువులుపరస్పరమువేర్తెరివికానని స్పష్టముగాగుర్తింపవలెను. అట్లుగుర్తింపకున్నచో నిత్యవస్తువును గూర్చిమనకపార్థముకలుగును. మనకు మొదటక్షణికమైనఅనిత్యపదార్థమును, నిత్యమైనవస్తువును వేరుగాఁగోచును. కానియిదియే పరమసత్యమైనచో, ననంతమైన నిత్యవస్తువుపరిమితమై, అనిత్యవస్తువుగామారవలసినచ్చును. పరిచ్ఛిన్నపదార్థమునుండియవిచ్ఛిన్నపదార్థము సంపాదింపఁబడినదని తలచుటయుక్తము కాఁజాలదు. నిత్యపదార్థమే అనిత్య పదార్థములోని సద్భూతము. అనంతపదార్థము సాంతపదార్థమునకు వేరుగా నొకచో నిలిచియుండలేదు. పరిమితవస్తువులోని యనంతశక్తిని మనముగమనింపనిచో, సంసారమొక యంతములేని ప్రవాహమై

మనకులభించును. ఈసంసారముయొక్క అనంతత్వమే, అనిత్య, పదార్థములో నిత్యపదార్థమున్నదని నూచించుచున్నది. అనిత్య, వస్తువు, అనిత్యవస్తురూపముననున్న నిత్యవస్తువునుప్రకటించును. రెంటికి భేదమును జూచుదృష్టి, వివేకహీనమైనది. నిజముచే ననంతవస్తు వొకటేయున్నది; దానిని మనము ప్రకృతిబంధములచే ననిత్యము నల్పమునైన దానినిగాఁ జూచుచున్నాము. అతీతత్వము, అంతర్యామిత్వము మున్నగుపదములే దోషార్థముల నిచ్చునేలన, బరమాత్మకుఁ 'వేరైన' పదార్థమున్నట్లుగా నివి నూచించును. పరమాత్మను దెలుపుట కేబుద్ధిప్రమాణమును సరిపోదు. అందుచేఁ బరమాత్మ, స్థితిగలదని కాని లేనిదనికాని, స్యక్తమనికాని అవ్యక్తమని కాని చెప్పవీలుపడదు. ౧. దేశకాల నిమిత్తాత్మకమైన జగత్తున కాధారభూతమై, అవి నాశమై స్వయంస్థితిగల శక్తియే సత్యవస్తువని ఉపనిషత్తులు చెప్పిన భావమునే గీతయు నుద్ధరించినది.

ఆద్వైతతత్త్వమునే గీత ప్రతిపాదించినది. అవినాశమైన పరమాత్మస్వరూపమే పరబ్రహ్మము. వేదాంతములు వర్ణించిన యీబ్రహ్మమును తపోనిధులు పొందుదురు. జీవాత్మపొందనగు నుత్కృష్టపదవి; ఈపదవి కొత్తగా నార్జింపఁబడదు; అదివఱకే జీవులలోనిత్యమై, ప్రకాశించుచున్నది. అట్టి పరబ్రహ్మమందే చరాచరజగత్తంతయు నిమిడియున్నది. పరబ్రహ్మమువలననే చరాచరములన్నియు నున్నవి; అదిలేనిదే యివియు నుండఁజాలవు; కాని పరబ్రహ్మదేనికిని గారణముకాదు; ఏమియుఁ

జేయదు, దేనిని సంకల్పింపదు. బ్రహ్మమును జగత్తును లక్షణములలో వేరుగానున్నటులు తోచును. సంసారమనత్యమని మనము నిరసించి యది ఛాయామాత్రమనినను, నది యొక సత్పదార్థముయొక్క ఛాయ. సంసార మనిత్యమని, తా సతీతమైన స్థితికిఁ బోవలయునన్న కాంక్షతోఁజేయు నాందోళనము వలననే తెలియుచున్నది. కాని పరబ్రహ్మమునకట్టి దోష మేదియును లేదు. పరిణామప్రపంచము పరబ్రహ్మధారమైన కారణముచే నది నిత్యానిత్యలక్షణములుగలదని చెప్పఁబడినది. సంసారములోనున్న అసంత వైరుధ్యములు, భేదములు. భేద వైరుధ్యములులేని దివ్యపదవివైపు మానవ మానసమునాకర్షించుటకొఱకే యున్నవనియు, నున్నతజ్ఞానసిద్ధిలో నిచన్నియు నదృశ్యములగుననియుఁ జెప్పఁబడెను. సర్వభేద సంబంధములు పరబ్రహ్మపై నాధారపడినను, నవి వానికి వ్యతిరేకములుగావు; ఏలన వీనికన్నిటికి మూలతత్త్వమే పరబ్రహ్మము, సంసారజగత్తు పరబ్రహ్మముపై నెట్లాధారపడినదో మనకుఁ దెలియదు; కాని యాధారపడినమాటనిజము; ఏలన, నదిలేనిదే యిదియుండఁజాలదు. ప్రశాంత సుషుప్తి నొందుచున్న వ్యక్తియు, గంభీరఘోషావృత సాగరమును గూడ నున్నవి. రెంటికిఁగల సరియైనసంబంధమును మన మెఱుంగము. మనలజ్ఞానమును మాయాశబ్దముచే వెలిబుచ్చుచున్నాము. రెండునొకటే; కాని యవివేరుగానున్నట్లు తోచుచున్నది; ఈవేరుగాఁ దోచుటయేమాయ, లోకాతీతమైన సత్యము, మార్పులులేనిదైనను, మార్పులు దానివలననే కలుగు

చున్నవి. తాత్త్వికముగా మనజ్ఞానమింతటితో సరి. “దీనినిఁ బ్రత్యక్షముగా నెవఁడు చూడఁగలఁడు. ఈస్పృష్టి పేతువైన యాసత్త్వము నెవఁడు వాకొనఁగలఁడు ? బహుశ్చమైన యీస్పృష్టి యేలనున్నదో యెవఁడు నిర్ణయింపఁగలఁడు ?” ౧

దీనినే జీవాత్మసమస్యగాఁ జూచినప్పుడు, విషయా విషయసమస్య యగును. నిత్యసాక్షిరూపమైన పరమాత్మకును, నిత్యప్రవాహరూపమైన లోకమునకు నెట్టిసంబంధమున్నదో మనకుఁ దెలియదు. ఈసమస్యా పరిష్కారమునకు శంకరుఁడ ధ్యాన కారణమును జెప్పినాఁడు. విషయా విషయములకు సంయోగము వర్తింపదేలన, విషయియందు భాగములు లేవు; సమవాయసంబంధమును వర్తింపదేలన, గారణకార్య సంబంధ మీరెంటికిని లేదు. అందుచే శంకరుఁడిట్లు నిర్ణయించి నాఁడు; “రజ్జు సర్పభ్రాంతివలెను, ముత్తైపుచిప్పను జూచి వెండి యనుభావనయునువలెనే, వివేకము లోపించుటచేత, నొక దాని లక్షణము లొకదాని కున్నవను సధ్యాస మనకుఁ గలుగుచున్నది. ఆత్మానాత్మలు కలిసియున్నవను మిథ్యా జ్ఞానము, సక్రిమజ్ఞానప్రాప్తి చే నశించి, దానితోఁబాటు పర బ్రహ్మమొక్కటే దర్శింపఁబడును.” ౧. ఈసిద్ధాంతము గీతలో నిర్వచింపఁబడలేదు; కాని యందు గర్భితమైయున్నదని వాదించువారు గలరు.

౧. తెత్తిరీయ బ్రాహ్మణము ౧౮. ౮-౯.

౧. శంకర గీతాభాష్యము ౧౩. ౨౬

ఉపనిషత్తులందలి తత్వజ్ఞానమును, గీత, యే కేశ్వరమతముగాఁగల్పించి, భక్తిశ్రద్ధాప్రార్థనముల కవకాశమును గల్పించెను. మనకు నిర్గుణ బ్రహ్మజ్ఞానములేనంతకాలము, మనము పరిణామజగత్తులో, బనిచేయుచున్నంతకాలము, పురుషోత్తముఁ డొకఁడు జగత్కారణుఁడని విశ్వసింపక గత్యంతరములేదు. పరమాత్మయొక్క నిర్గుణసిరాకారరూపమొక్కటే మానవుఁ డూహించి యూరకుండనక్కరలేదు. ఉపనిషత్ప్రద్ధాంతమును మానవకోటి నిత్యజీవితములో ననుష్ఠాన యోగ్యమగుస్థుగాఁ జేయ నుద్యమించిన, గీతయొకపరమపురుషుని వ్యాపారముచే లోకమునడచుచున్నదని నిర్ణయించెను. మానవవ్యక్తిత్వమున కంతటికిఁ బూర్ణతృప్తినిచ్చు దైవమునుగల్పించి, యట్టిదైవలక్షణము కేవల నిర్గుణాత్మయును గాదు, కేవల జగత్తును గాజనియు, రెంటికి నతీతమైనదనియు నిరూపించెను. సర్వప్రాణి లోకము నావరించియున్న పరమాత్మయే జగత్కారణము, మూలము నైయున్నది. తత్త్వలక్షణములతో ధర్మలక్షణములు కూర్పబడెను. ౧. విభాగములనగా సంబంధమేమియులేక వేరైనవను నపార్థమునకు గీత గురికాకుండ, విజ్ఞానముకొఱకుఁ జేయఁబడిన విభాగములనన్నిటిని సమన్వయమొనర్చెను. భేదములను గల్పించి, సమన్వయించులక్షణములేనిదే విజ్ఞానముండఁ జాలదు. మనము నిర్గుణపరబ్రహ్మమునుగూర్చి యూలోచించిన లక్షణమందే, అనుభవజ్ఞానమును బుద్ధిజ్ఞానముగా మార్చివేయుచున్నాము. అనగా మనబుద్ధిజ్ఞానమున కందనిదికావున నిర్గుణ

ననమాధ్యాయము : ప్రాచీనబౌద్ధమతధర్మతత్వము 435

బ్రహ్మము పోయి, శూన్యము లభించినది. నిర్గుణబ్రహ్మము సర్వత్ర యున్నదే కావున, నిర్గుణపరమాత్మయు శూన్యమును మనకు మిగిలినవి. ఈయాత్మానాత్మైకత్వము, మన బుద్ధిజ్ఞాన మెంతసత్యమో అంతే సత్యము. నిర్గుణపరమాత్మయైన పర బ్రహ్మము విశ్వమును సృజించి కాపాడు పరమేశ్వరుడై యున్నాడని గీత మనకు వివరించియుండలేదు. ఈమనస్సుకు మనబుద్ధి పరిష్కారమును నిర్మింపజాలదు. మన మనుభవస్థితికిఁబోయి నపుడు, బుద్ధికల్పితసమస్యా కాఠిన్యములన్నియు నదృశ్యము లగును. నిర్గుణపరబ్రహ్మము సగుణమూర్తియైన విషయము రహస్యము లేక మాయ. జగత్తు పరబ్రహ్మ మంతసత్యము గాదనియు మాయాశబ్దమున కర్థము.

పరబ్రహ్మజగత్సంబంధమును మనము తర్కశక్తిచే సర్థముచేసికొన యత్నించితిమేని, బ్రహ్మమున కొకశక్తియున్నదని మనము చెప్పకొందుము. నిర్గుణనిష్క్రియాత్మకమును, ఏదృశ్య శ్వసంబంధములేనిదియు నగు బ్రహ్మము, తర్కములే, ప్రకృతి సంబంధమునుండి, శక్తివంతుడైనట్టియు, గిరియాత్మకమైనట్టియు సగుణమూర్తిగాఁ గల్పింపఁబడినది, 'జలముపైఁ దపోమగ్నుల డైన నారాయణుడు' మనకుఁ గలఁడు, శాశ్వతమైన 'నేను' మిథ్యారూపమైన "నేనుకా"దను దాని నెదుర్కొని యాతఁడు తపించుచుండెను. అనాత్మయనఁగాఁ బ్రకృతి, ఇదియే మిథ్యా. హేతువు, ఇదియే మానవదృష్టినుండి సత్యమును మఱుగు పఱచును. ప్రపంచమునకుఁ బురుషోత్తమునితో నవినాభావసంబంధమున్నది. పురుషోత్తముఁడు మొదలిడి, సర్వవస్తువులకాత్మా

నాత్మసంబంధమున్నది. మన మనాత్మతత్వము నొక దానిని పరబ్రహ్మములోఁ బ్రవేశింపజేసి, అందు గర్భితమైయున్న రూపమును బ్రకృతిపరిణామరూపమున బహిర్గతమగునట్లుఁగూర్చుచున్నాము. పురుషోత్తమునిహృదయ మందొక ప్రవృత్తికాంత్రుదయింపజేసి, త్రికాలముల రూపమ లాతనియందుఁ గల వని తలఁచి యాతఁడే యీశ్వరుఁడని భావించుచున్నాము. తిత్వరూపము నొక్కదృశ్యముగా నర్జునునకుఁ గృష్ణుఁడు చూపి నాఁడు. ౧. ఆయాశ్వరుని శాశ్వతదివ్యతేజోరాశియం దర్జునుఁడు, బ్రహ్మాండగోళములు, అనంతవస్తురూపములు దర్శించెను. అభ్యుదయమునకు నైరుద్ధ్యమే ముఖ్యాధారము. దేవుని యందుఁగూడ నతని స్వాధీనమందున్నను, మాయాశక్తియున్నది. పరమేశ్వరుఁడు తన ప్రకృతినుండి జీవులను సృజించును. జీవులు తమ స్వభావములననుసరించి, తమ కుచితదశలనందుచుండును. ఇదంతయుఁ బరమేశ్వరుఁడు తన స్వీయశక్తిచే ననిత్యప్రపంచమునఁ బనిచేయుచున్నను, దేనితో సంబంధములేని యింకొక ప్రకృతి యాతనికున్నది. ఆతఁడు నిర్గుణబ్రహ్మమును, సర్వాంతర్యామియైన సంకల్పమును గూడనైయున్నాఁడు. ఆతఁడనిమిత్తకారణుఁడు, అచలుఁడై సర్వమును జనింపజేయువాఁడు.

“ఆతఁడు సర్వవస్తువులకు లోపల, వెలుపల నున్నాఁడు. అచలుఁడు, కాని చలింపజేయువాఁడు: ఆతఁడతినూహ్యబుద్ధికి సర్వత్ర యెల్లప్పుడు గోచరించును. అందరకు నతిసమీపమున

నవమాధ్యాయము : ప్రాచీనబౌద్ధమతధర్మతత్త్వము 435

నుండియు సతి దూరస్థుడు. ఆతడద్వితీయుడైనను, సర్వస్థుడు. అన్నివెలుగులకు నాతడే వెలుగునిచ్చువాడు; అంధకారగర్భమున నున్నవాడు; శాశ్వత స్వయంప్రకాశస్వరూపి," ౧. లోకమున " జేతనాచేతన రూపములువలెనే, భగవానుడు పరాపరరూపములు గలవాడు. అతనిలోని అవరప్రకృతి, సర్వజగత్పరిణామ భేదములకుఁ గారణము. ఆతని పరప్రకృతి చేత నాత్మక జీవకోటికిఁ గారణము, రెండు ప్రకృతులు నొకేబ్రహ్మరూపములు. మధ్యాచార్యుఁడీయథము నిచ్చు నొక శ్లోకము నుదాహరించినాడు: "దేవునికి జడాజడప్రకృతులు రెండుగలవు, జడప్రకృతి; అవ్యక్తప్రకృతి. జడప్రకృతియనగా జడప్రకృతిని పోషించు శ్రీశక్తి, శ్రీదేవినారాయణుని రాణి. హరి, యీరెండు ప్రకృతులచే లోకమును గల్పించును". ౨. అవ్యక్తజడపదార్థము నుండి, భిన్నరూపములతోఁ గూడిన లోకముద్భవించినదని సాంఖ్యతత్త్వనిర్ణయమును గీతయు నంగీకరించును; పురుషుని సాన్నిధ్యముచే నిట్టి సృష్టివ్యాపారము నడచుచున్నదని సాంఖ్యతత్త్వము చెప్పఁగా, బురుషప్రకృతుల సమ్మేళనముచేతనే యట్టి సృష్టి జరుగుచున్నదనియు, దృష్టలలోఁ జేతనత్వము, జడములలో నచేతనత్వము సధికముగా గోచరించుచున్నదనియు గీత చెప్పుచున్నది. రెండు నొకేవరమేశ్వరుని దివ్యరూపములు; జగన్ని

౧. ౧౩౭. ౧౫-౧౮. ౪౮ ఎడ్విన్ ఆర్నాల్డు అనువాదము.

౨. ౭౨-గీత శ్లోకముపై వ్యాఖ్యానము.

ర్మాణ మూలశక్తులు. 3. అందుచేతనే పరమేశ్వరుడు సర్వ జగదాధారమును, సర్వజీవాంతరంగ జ్యోతియు నని చెప్పబడెను. పరమేశ్వరునికి గల యీరెండు ప్రకృతులలో నొకటి మొదట జడపదార్థమై, దానినుండి యావెనుక జీవరూపముద్భవించి, జగత్పరిణామములో రెండు సన్యోగ్యవైరుధ్యము గలిగి యెట్లు ప్రవర్తించుట సాధ్యమైనదో వివరములేమియు గీత మనకుఁ జెప్పియుండలేదు. ౧.

మానవు నంతరంగమందును, ప్రకృతియందును నివసించియు రెంటికి నతీతమై భగవానుడు వర్తించును. అఖండమైన బ్రహ్మాండ మనంతాకాశము నాక్రమించి, భగవానునియందు విశ్రమించియున్నది కాని భగవానుఁ డందులేడు. దేవుని బాహ్యరూపము మారవచ్చును గాని, యాతనిలో నొకమూల సత్య, సర్వపరివర్తనముల కాధారమై మార్పులేనిదై యున్నది.

(3) రామానుజుడిట్లు చెప్పినాడు: “జడప్రకృతికిని, నందుంచు బడిన చేతన బీజమునకునుగల్గిన సంపర్కముచే, జడతలు మొదలు, జడపదార్థమునకుఁగల సర్వవస్తుభావములు సృజింపబడినవి. (రామానుజగీతాభాష్యము ౧3-౨) కాని జీవులీశ్వరునుండి వేరగు స్వతంత్రస్థితిగలవి రామానుజుడు వాదించినాడు; కాని గీత, అశక్తబ్రహ్మము నిజముగా నపరిచ్ఛిన్నమనియు, విభక్తమునలే గోచరించుననియు స్పష్టముగాఁ బ్రకీరించి. (విభక్తమిత ౧3-౧౬)

౧. పురుషోత్తమనిగూర్చిన గీతాభావమున, బెర్నస్ చెప్పిన నిత్యవస్తు భావములతోఁ బోల్చుటకు వీలులేదు; పురుషప్రకృతులనుగూర్చిన గీతాభావమున. బెర్నస్ చెప్పిన చేతన జడపదార్థములతోడను పోల్చుటకు సాధ్యముకాదు.

నవమాధ్యాయము : ప్రాచీనపాఠ్యమతధర్మతత్త్వము 437

నానాత్వముతోఁ గూడిన జగత్తాతని యేకత్వమున కేలోపమును గలిగింపజాలదు. ౨.

“వాయువు సర్వగతమై, ఆకాశము నాధారముగాఁ జేసికొనియున్నట్లే, సర్వరూపములు నాయందున్నవి.” 3. చలించు వాయువులు లేకున్నను, నాకాశమున్నట్లే, సృష్టిపరిణామ పరివర్తనములంటక, భగవానుఁడు నిత్యశుద్ధుఁడై యుండును. భగవంతునిచేఁ బ్రకటింపఁబడిన సృష్టి యాతని స్వయం సంపూర్ణతకు లోపమును గలిగింపదు. కాని యాతనిసృష్టి ద్వారమునఁగాక, భగవంతునిస్వరూపమును మనమెఱుంగఁజాలము. జీవపరిణామ జ్ఞానాభ్యుదయ సంకలితమైన జగత్తును భగవానునుండి తీసివేసినచో మిగులు దేవునిస్వస్వరూపము మనజ్ఞానమున కతీతమైనది కావచ్చును. మనమీ జగత్ప్రదర్శనమందు మిగులమైయున్నచో, మనము సత్యమును జూడలేకపోవచ్చును. దృశ్యములతో సంబంధములేని భగవానుఁడెట్లుండునో, తానుగారణమైన సర్వవస్తుపరిణామములమధ్యమందుఁదనస్వస్వరూపమున మార్పులేకుండ నెల్లునిలచునో, మనము తెలిసికొనవలసియున్నది. వస్తుసంబంధము లున్నంతమాత్రమున, ద్రిష్టయొక్క యేకత్వము చెడునని మనము తలఁపనవసరములేదు. పరమాత్మ ప్రదర్శించు జగద్రూపమే పరమాత్మయని భ్రమించినచో గీత పదేశము జగద్రూపవాద మగును. గీతాకారుఁడట్టి భావములను స్పష్టముగా నిరసించినాఁడు. బ్రహ్మాండ

మంతయు నాతని యేకాంశముచే బోపింపబడుచున్నది. గాదశమాధ్యాయమునఁ దనవిభాతిలో నొకయంశమునే ప్రదర్శించినానని కృష్ణుడు వచించినాడు. నిర్గుణబ్రహ్మముయొక్క అవినాశిత్యము, సగుణమూర్తియగు నీశ్వరుని క్రియాశక్తియుఁ గలిసి పురుషోత్తముఁడైనాడు.

మతానుష్ఠానదృష్టిననుసరించి, విషయీవిషయసంబంధములకు సంబంధములేని నిర్గుణబ్రహ్మముకంటె, సాకారసగుణమూర్తియైన పురుషోత్తముఁ డధికుడు. ఆతఁడు పక్షపాతములు లేని ధర్మమూర్తి; ఆర్తశరణ్యుడు. ఆతఁడు కొందరిను గొన్ని సమయములలో దండించినంతమాత్రమున నాతఁడు నిర్దయుఁడని మన మూహింపరాదు. శ్రీధరు డొకశ్లోకము నుదాహరించి నాడు: “తనబిడ్డ నాడరించినను, మందలించినను, తల్లి నిర్దయురాలు కానట్లే, మంచిచెడ్డలునిర్ణయించు నీశ్వరుడు నిర్దయుఁడు గాడు.” ౧. మతానుష్ఠానాభ్యాసముల నిమిత్తము నిర్గుణనిరాకారబ్రహ్మము సగుణ సాకారపురుషోత్తముఁడుగా స్వీకరింపబడెను. దుర్బలుఁడైన మానవుడు పురుషోత్తమభావము, నెఱుంగక స్వీకరించి ఆత్మనంచనచేసికొనలేదు. పేతుజ్ఞాన దీపమున సత్యము నిర్గుణాత్మకముగా గోచరించినను, ననుభవజ్ఞానజ్యోతిలో సగుణ నిర్గుణోభయాత్మకుఁడైన యీశ్వరుడు ప్రకాశించును. వీని సామరస్యవిధాన ముపనిషత్తులందుఁగలదు. ఈశోపనిషత్తుననుసరించి, సత్పదార్థము చల స్థిరస్వభావములు రెండును గలది. ఒకటి విడిచి రెండవదానిని వేరుగాఁ దెలియ

నవమాధ్యాయము : ప్రాచీనజ్ఞానమతధర్మతత్త్వము 439

యత్నించుట అజ్ఞానతిమిరమందుఁ బ్రవేశించుటే. అవినాశమైన పరమాత్మను, ననిత్యమైన జగమును సమన్వయింప గీత యత్నించినది. సర్వశక్తియుక్తుడైన అధ్యాత్మమూర్తియే పురుషోత్తముడు. అతఁడే నిత్యనిష్క్రియుడైనప్పుడు నిర్గుణబ్రహ్మము. శంకరానందుఁ డుదాహరించిన శ్లోకమిట్లు వచించును: “వ్యక్తావ్యక్తరూపములు రెండు వానుదేవునికిఁగలవు. అవ్యక్తము పరబ్రహ్మము; చరాచరాత్మకప్రపంచ మంతయు నాతనివ్యక్తరూపము.”³. ఒకేపరబ్రహ్మమునకువ్యక్తావ్యక్తములగు రెండులక్షణములున్నవి; ప్రకృతిలక్షణమును జెప్పినప్పుడు వ్యక్తమునకుఁ బ్రాముఖ్యమునిచ్చి జీవమందొక యంశమని చెప్పఁబడును.”⁴. ఈ యభిప్రాయమునే కృష్ణుఁడెట్లు చెప్పెను, “ఏచ్చటెచ్చట విభూతి, సత్త్వము, సంపద, ఊర్జితమునుండునో అవి యన్నియు నాతేజోంశసంభవములని యెఱుఁగుడు.”⁵. మనమాతని భక్తులముకావలయునని, కృష్ణుఁ డుద్బోధించు నప్పుడును, విశ్వరూపమును బ్రదర్శించునపుడును, ‘నేను’ కర్తృత్వపదము నుచ్చరించినపుడును, నివియన్నియు నిర్గుణబ్రహ్మము యొక్క వ్యక్తస్వరూపమునకుఁజెందినవి.⁶ ఇట్టివ్యక్తబ్రహ్మమే, సృష్టివ్యాపారహేతువై, కాలచక్రమునందును, బరిణామప్రవాహతరంగములందును వ్యవహరించును. దీనికతీతమైనది నిర్గుణనిష్క్రియాత్మక పరబ్రహ్మరూపము. దీనిపై నింకేదియును లేదు.

3. భ. గీ. ౪. ౮. వైభావ్యము.

౪. భ. గీ. ౪. ౧౦. వైభావ్యము.

౧. ౧౦. ౪౧, ౨. ౯. 3౪; ౧౪. ౨౭; ౧౮. ౬౫.

రెండునుగలిసి పురుషోత్తముడయ్యెను. సగుణమూరియైన యీశ్వరుడే పరమతత్వ సత్యమని తలచినచో మనకు దోషమువట్టును. “ఏది అనాద్యంతమో, ఏదియున్నదని, లేదని చెప్పజాలమో, దేనినెఱిగి, మనము మోక్షమునార్జింతుమో అట్టి స్వచ్ఛమైన బ్రహ్మమే నేనుచెప్పబోవు జ్ఞానవిషయము.” 3. వ్యక్తిస్వరూపమంతయు నీశ్వరుడు తన యోగమాయచే స్వయముగాఁ బ్రదర్శించెనని గీతాకారుడు పెక్కుమారులు వచించియున్నాడు. ౪. వివేకహీనులు, నాయొక్కతరుగులేని అతీతస్వభావము నెఱుంగక, నాస్వస్వరూపమును దర్శింపజాలనివారై, నేను బూర్ణదర్శనమిచ్చితినిని తలంతురు.” ౫. సరియైన తాత్త్వికదృష్టిలో నిర్గుణబ్రహ్మము పురుషోత్తమాకృతిఁదాల్చుట సత్యమునకుఁగొంత కొఱతయేయగును. అందుచే నీశ్వరుడే నిర్గుణబ్రహ్మముకంటె నుత్కృష్టుడని గీతాతాత్పర్యముగా వాదించుటతప్ప. మతాభ్యాసానసరములకొఱకు, సగుణమూరియైన పరమేశ్వరుడు పరిపూర్ణదైవమని గీతబోధించిన విషయమువేఱు.

మనము గీతచెప్పిన గృప్తిస్వభావమునుగూర్చి ప్రసంగించుటకు ముందు, బురుషోత్తమునకే గృహ్యనికేగల సంబంధమును గూర్చి చర్చింతము. ఇందవతార సమశ్చ యిమిషియున్నది.

పురుషోత్తముడే కృష్ణుడై జన్మించెనా, లేక కృష్ణుడు పురుషోత్తము నంశావతారమాయను విషయములో భేదాభిప్రాయములున్నవి. అవతార సిద్ధాంతము గీతలోనున్నది.

3. రామానుజగీతాభ్యాసము ౧౩.౧౨. ౪. ౭.౨౫. ౫. ౭.౨౪.

“నేనజ్ఞుడను, అవ్యయాత్ముడను, సర్వజీవాధిపతిని నైనను, నా పృథ్వీ నధిష్ఠించి, నామాయాశక్తివలన నేనే జన్మించుచున్నాను.” ౬. అవతారములు సామాన్యముగా భగవానుని పరిమితస్వరూపములు. కాని యొక్క కృష్ణుడుమాత్రము పూర్ణావతారమని భాగవతము చెప్పుచున్నది ; “కృష్ణస్తు భగవాన్ స్వయమ్.” కృష్ణుని స్వరూపమే యాతని సర్వతోముఖ పరిపూర్ణతను నూచించును. ఆతఁడు శిరస్సునధరించిన నెమలి ఫించములోని రంగులు మానవుని నేత్రములకు మిఱుమిట్లు గొల్పును; ఆతని శరీరవర్ణము నీలాకాశవర్ణము; ఆతఁడు ధరించిన పుష్పమాల, గ్రహనక్షత్రజాల కాంతిపుంజముల నూచించును; ఆతఁడు గానమాలపించు మురళి యాతని దివ్యసందేశము నిచ్చును; ఆతఁడు ధరించిన పీతాంబరము, విశ్వాకాశ తేజోరూపము; ఆతనియరమందలి మచ్చ, తనభక్తులు తనకుఁ జూపు భక్తిచిహ్నము; భక్తులయెడఁ దనకుఁగల యాదరభావమును నూచించును; ఆతఁడు భక్తులహృదయముల నివసించును; ఆతనికృప అపారమైన దగుటచే నొకపాదముపై నింకొక పాదమునుమోపి, తనపూర్ణకటాక్షమును బ్రసాదించు సూచనగా నిలఁబడినాఁడు. శంకరుఁడు, ఆనందగిరియఁ గృష్ణుఁడు పరమేశ్వరు సంశావతారమనియే చెప్పిరి. ౧. గీతాకారు సభిప్రాయ

౬. ౪.౬.

౧. ‘అంశేన సంబభూవ’ శంకరుఁడు. దీనిపై వ్యాఖ్యానించుచు నానందగిరి, ‘సేచ్ఛానిర్మితేన మాయామయేన స్వరూపేణ’ యనిపల్కెను.

ములోఁ గృష్ణుఁడు సాక్షాత్పరుపోత్తముఁడనియే, “నేను మనుజుడేహము ధరించినందున, సర్వజీవాధిపతి నైన నన్నెఱుఁగక, మూర్ఖులు నన్నుల్పనిగాఁ దలచుచున్నారు.” 2.

అవతార సిద్ధాంతము మానవజాతికొక సూత్వ తత్త్వ సందేశము నిచ్చుచున్నది. అవతారములలో భగవానుఁడు యోధాగ్రణియై పాపకలుష మృత్యునాశనములతోఁ బోరుచున్నాఁడు. “ఎప్పుడెప్పుడు ధర్మగ్లానియు నధర్మవృద్ధియునగునో, నేనప్పుడు నన్ను నేనేసృజించుకొనుచుందును. దుష్టశిక్షణము కొఱకు, శిష్టసంరక్షణమునకు, ధర్మసంస్థాపనము నిమిత్తము ప్రతియుగమందు నేనుజన్మించుచుందును.” 3. ఈవాక్యములు ప్రపంచమందు దైవశాసనమెట్లు ప్రవర్తించునో రసస్ఫూర్తితో వర్ణించుచున్నవి. దేవుఁడు మానవుని రక్షకుఁడుగాఁ జెప్పఁబడినప్పుడు మానవలోకములో నధర్మశక్తులు విజృంభించి, మానవాభ్యుదయమున కాటంకము కల్పించినపుడు, తానవతరించి ధర్మమును రక్షింపవలెను. హిందువుల పురాణముల ననుసరించి, తామసికశక్తులు లోకములోఁ బెచ్చుపెరిగినపుడొక రావణుడో, కంసుడో ప్రజలను బీడించునపుడు, భూదేవితోఁగలిసి బ్రహ్మాండ్రాదులందరు వైకుంఠమునకుఁబోయి, మొఱిపెట్టుకొందురు. పరమేశ్వరునకు లోకసంరక్షణము నిత్యకర్తవ్యమై యైనను, గొన్నిసమయములలో నాతఁడెక్కువ తొందరగా రక్షింపవలసిన యవసరమేర్పడుచుండును. లోకమున నధర్మమధికముగాఁబ్రబలిహద్దులుమీరినపుడు, సహజమైన దేవునిశక్తి

నవమాధ్యాయము : ప్రాచీనబౌద్ధమతధర్మతత్త్వము 443

ప్రదర్శనముచాలక, ప్రత్యేకశక్తి నాతడు ప్రకటింపవలసి
వచ్చును. దేవుడప్పుడు మానవునిలోఁ బ్రవేశించుట యవతా
రము; మానవుడు దేవుడగుటకాదు. ప్రతిమానవుడట్టి
దైవావతారమే యైనను, నిచటిదైవశక్తి యాచ్ఛాదితమై
యున్నది. ఆత్మజ్ఞానపూర్ణుడైన యీశ్వరావతారమునకును,
సజ్జానావృత్తుడైన మానవాంతర్గతదైవమునకును భేదమున్నది.
మానవుడైనను, మాయాతీతుడై, తనయజ్ఞానమును నిర్మూ
లించుచో, నతడు నవతారముడగును. సృష్టికర్తయైన పురు
షోత్తముడు తానుసృజించిన జీవులకు వేరుగాలేడు, లోక
మున నాతనికి ర్తవ్యములను నెఱవేర్చుచునేయున్నాడు. తనలో
నున్న దైవత్వము నావిష్కరించుకొన్నచో మానవుడు పూర్ణ
జ్ఞానియగు దేవుడేయగును. అందుచే దేవుడు మానవుడుగా
బరిచిచ్చున్నడగుచున్నాడని చెప్పినను, మానవుడు తన స్వస్వ
రూపమైన దైవత్వమున కవరోహణముచేయుచున్నాడని చెప్పి
నను భేదముండదు. కాని, సామాన్యముగా నవతారమనగా,
భగవానుఁడొక మహోద్దేశమును నిర్వర్తింప భూమిపై జన్మించి
తన సంకుచితరూపమందైనను, బూర్ణజ్ఞానమునుగలిగి యుండే
ననియే భావింపబడెను.

తాత్త్వికబుద్ధి అవతారములను, లేక పరిపూర్ణతారూప
ములను, లోకపరిణామాభ్యుదయ శిఖరములుగా నన్వయించును.
మహాత్ములైనవా రాయాయుగధర్మప్రతినిధులై, విలక్షణమైన
దైవశక్తిని తమజీవితములలోఁ బ్రతిబింబించిరి. పూర్ణనిగ్రహ
సమర్థులై, తమయందణఁగియున్న దైవాంశము నావిష్కరించి,

ప్రదర్శించిన మహాత్ములజీవితములే, సాధకులైనవారి కెక్కువ పోతూహాజనకములైయుండును. వారినిస్మరించి మానవులు ధైర్యముగొని, వారివలె నున్నతపరిణతినొంద యత్నింతురు. జిజ్ఞాసువులైనమానవు లట్టిమహాత్ముల యడుగుజాడల నడిచి, దైవసాన్నిధ్యమునొంద యత్నింతురు. మానవమాతృదైన యొకఁడు క్రీస్తుగా బుద్ధుఁడుగాఁ బెంపొందినట్లే, ప్రతిమానవుఁడు పెంపొందవచ్చును. భూమిపై మన జన్మమును బునీతమొనర్చు కొని నిరంతరకృషికాని లేక, మనలో దైవమును మూర్తి భవించజేసికొను యత్నముకాని వివిధదశాపరిణామములతోఁగూడి యున్నది. విష్ణుమూర్తి దశావతారములు దశ పరిణామావస్థలను దెల్పును. అమానుషావస్థలో, ననగాఁ బశుజన్మము నకుఁ బ్రతినీధులుగా మత్స్య, కూర్మ, వరాహములు చెప్పఁబడినవి. నృసింహావతారము, పశు మానవదశా సంధిని దెల్పును. వామనావతారమున మానవత్వవికాసము పూర్తి చెందలేదు. మానవత్వములో మొదటిఘట్టమునకుఁ బ్రతినీధి. అనాగరికౌఠ్యము, క్రోధావేశమును బ్రదర్శించిన పరశురాముఁడు, లోకమునంతను నిర్మూలనమొనర్చెను. తరువాత నాత్మజ్ఞానపూర్ణుఁడై, కుటుంబమును, జీవితమును, బంధుప్రేమను త్యాగమొనర్చిన రామావతారము, నానెనుక, జీవితరణరంగమునఁ బ్రవేశింపుమని యుద్ఘోషించిన కృష్ణావతారమును, ననంతరము, సర్వజీవరాశియెడ నపారమైన యనుకంపగలిగి, మానవజాత్యుద్ధరణకై తనజీవితమును సమర్పించిన బుద్ధభగవానుఁడు, నుదయించిరి. దశమమైన కల్యాణావతార

మింకను రావలసియున్నది; ఇతఁడు కృపాణహస్తుడై, ధర్మద్వేషులను, దోషములను నాశమొనర్చును. మానవాభ్యుదయమునందు, విషమపరిస్థితు లేర్పడిన ఘట్టములకీ యవతారములు సంబంధించియున్నవి.

౬-పరిణామప్రపంచము.

గీత మాయాసిద్ధాంతమున కెట్టిస్థానమిచ్చినదో తెలిసికొనుటకు, నందు మాయాశబ్ద మేయర్థములలో నుపయోగింపఁబడినదో, గీతాతత్వమునకు వానికి నెట్టిసంబంధమున్నదో మనము పరిశీలింపవలసియున్నది.

(౧) జగద్వ్యవహారములతోఁ బరబ్రహ్మమునకు సంబంధములేనిచో, నివన్నియు నెచటనుండి యుదయించినవను విషయము నిర్వచనమునకు సాధ్యముకాని రహస్యమగును. ఈయర్థములో గీతాకారుఁడు మాయాశబ్దము నుపయోగించియుండలేదు; ఈభావమాతని యభిప్రాయములో గర్భితమైయున్నదేమో! మొదలు లేనట్టియు, నిజము కానట్టియు నవిద్య, జగన్నిర్మాతృహేతువనుభావము గీతా గ్రింథకర్తకు మనస్సులోలేదు.

(౨) సగుణసాకారమూర్తియైన యీశ్వరునియందే సదసద్రూపములు రెండు నిమిడియున్నవి.౧. అసద్రూపమును ప్రదర్శించున దాతని మాయాశక్తి; లేక ఆత్మవిభూతి. ఈయర్థములో నీశ్వరుఁడును మాయయుఁ బరస్పరాధార భూతములై,

రెండును మొదలు లేనివైయున్నవి. ౨. ఈశ్వరునియీశక్తియే మాయయని గీతార్థము. ౩.

(౩) ఈశ్వరుఁడు తనకుఁగల ప్రకృతి పురుషశక్తుల రెంటి చేతను లోకమును సృజించియున్నాఁడు, కావున నవి దేవుని మాయాస్వరూపములని చెప్పఁబడెను. ౪. కృమముగా మాయ యనగా జడప్రకృతియని యర్థము సంభవించినది. భగవానుఁడు పురుషుఁడను బీజమును ప్రకృతి గర్భమందుంచి, దానివలన లోకము నావిర్భవింపఁజేసినాఁడు.

(౫) వ్యక్తప్రపంచము, మానవులదృష్టినుండి సత్యమును మఱుగుపఱచును గావున, నది మాయాలక్షణము గలదనిచెప్పఁబడెను. ౫. ప్రపంచము మిథ్యకాదు. అది దేవునితో సంబంధములేని యచేతన రూపమని మనము భావించినచో నందుఁ గలదైవత్యమును మనము గోల్పోదుము. అందుచేనది భ్రాంతిజనకమగును. దైవమాయయే అవిద్యామాయయగును. అజ్ఞానదశలోనుండి, సత్యదర్శనము లేనికారణమున నది మనకే యట్లగపడును. దీనినంతను నెఱిగి, తనస్వాధీనములో నుంచుకొనునుగాన నిది దేవునికి “విద్యామాయ”యే యగును. మానవునకు మాయ దుర్భర దుష్ఫితిహేతువు; ఏలన నది పూర్ణ సత్యమును జూచుటకు శక్తిలేని యల్పజ్ఞానమునే మానవుని

(౨) చూడు కాండియకాశ్రమము; ౨౪. ౧౩. ౧౫

(౩) ౧౨-౬౧: ౪, ౬

(౪) ౪. ౧౬.

(౫) ౭. ౧౪: ౭. ౨౫

కిచ్చును. భగవానుడప్రమేయమగు మాయాకోశముచేఁ గప్పఁబడినాఁడు. ౬.

(౬) ఈశ్వరుఁడు కర్త; జగత్తు కార్యము, కార్యమునకంటెఁ గర్తలేక కారణమెల్లప్పుడు నధికమైనదే; అందుచే; జగము, దేవునికంటెఁ దక్కువసత్యమైనది. ప్రపంచముయొక్క యిట్టి అసత్యస్వరూపము, ఆత్మవిరుద్ధ స్వభావముగల ప్రపంచపరిణామ లక్షణమే సూచించుచున్నది. వ్యవహారప్రపంచమునఁ జేతన జడపదార్థముల కన్యోన్యవిరోధమున్నది. పరమసత్యము వినికతీతమైనది. ౧.

కాని, లోకమందలి పరిణామములన్నియు ససత్యములని గీత సూచించియుండలేదు. ౨. శంకరాద్వైతముకూడ లోకపరిణామములు నిజముగా జరుగుచున్నవనియే చెప్పెను; బ్రహ్మము నుండి మొట్టమొదట జగదుత్పత్తియే వివర్తమని యాతఁడు వాదించెను. ప్రపంచము పురుషోత్తమునుండి నిజముగా జనించి నది. కాని పరమార్థదృష్టిలో నది నిజముకాదు. వలన, నది స్వవిరుద్ధ ప్రదర్శనము. “ప్రపంచము మిథ్య; దానికొక స్థిరమైనయాధార మేదియును లేదు; దానికొక నాధుఁడులేడు; శుక్రశోణితసాంగత్యముచేతనే లోకముదయించిన”దను ౩ భావమును గీత నిరసిం

౬ అవిద్యాహేతువు కాని మాయసాత్త్విక మాయ యనఁబడును. అది కలుషితమైనపుడవిద్యమదయింపఁజేయును. సాత్త్విక మాయలోఁ బ్రతిఫలించిన వాఁడీశ్వరుఁడు; తామసికమాయలోఁ బ్రతిఫలించువాఁడు జీవుఁడు. ఇది అర్వాచీన నేదాతము. చూడు పంచదశి ౧-౧౧-౧౭ ఈభావము గీతలోలేదు.

౧. ౨. ౪౮; ౭. ౨౧. ౨. ౩. ౨౮; ౪. ౬; ౭. ౧౪; ౧౪. ౨౩. ౩. ౧౬. ౮.

చును. ఈశ్వరాధిష్ఠితమై లోకము నిజముగా నభివృద్ధి నొందుచున్నది. మనము జీవించియున్నంతకాలముమాత్రమే లోకము నిజమని గీతచెప్పియుండలేదు. దేవునిభుజములపై గోచరించు, స్వస్థతుల్యమైన అసత్యరూపమేలోకమనియు గీతవచించియుండలేదు. పరిణామజగత్తులోనుండియు, నిత్యమైన అమృతత్వమును బొందవచ్చునని గీతోపదేశము. దీనికి లోకమందుండియు నిస్సంగుడై పనిచేసినపురుషోత్తముడే మనకుత్తమమైన యుదాహరణము, మనము మాయాతీతులమైనంతనే దేశకాలనిమిత్తములు నశించిపోవు; ప్రపంచ మదృశ్యముకాదు; దానిసరియైన యర్థము నీకుగోచరించును,

పురుషోత్తముడనగా నెవరికందుబాటులోలేని అతీతిత్థి కాదు; పురుషోత్తమస్థితి, ప్రతిపదార్థమునందును, ప్రతివ్యక్తియందును, గర్భితమైయున్నది. సర్వవస్తుజీవస్థితుల కారణాధారము. జడపదార్థజీవములతోఁగూడిన ప్రపంచము పరమేశ్వరుని స్వభావజము. భగవానుడు లోకమును సౌన్దర్యమునుండి సృష్టింపలేదు; లోక మాతనిస్వరూపములోనిదే. ప్రళయకాలమందు, సర్వజీవరాశికోసిండిన ప్రపంచమంతయు సూక్ష్మరూపములో దేవుని గర్భమందుండును. వ్యక్తస్వరూపములో నీచీపులన్నియుఁ దామువేఱనియు, దేవునితో సంబంధములేదనియు నజ్ఞానవశులై భావించును. ఇదిదేవునిరాజయోగము. ప్రపంచమూర్ధ్వమూలము, నధశ్శాఖమునని వర్ణింపఁబడినది. ౪ ప్రకృతియనగా జగత్సామాన్యలక్షణము. అనంతములైన పరస్పర

విరోధరూపములు, పరస్పరాహారజీవవ్యాపారములు, పరిణామ, భేద, నిర్మాణ, వికాసప్రవృత్తు లన్నియుఁ బ్రకృతి కర్మములు. “భూమి వాయుజలాకాశాగ్నులును, మనోబుద్ధ్యంతాకారములును గూడిన నాప్రకృతి అష్టభాగములుగలది.” ఇది దేవుని అవరూపము లేక ప్రకృతి. దీనిని చైతన్యవంతమొనర్చి, పోషించున దాతనివరరూపము లేక పరప్రకృతి. ౧. రామానుజుడు వచించినాడు; “ప్రకృతి లేక జడాత్మకమైనలోకము, భోగద్రవ్యము; దీనికన్యమై, జీవముగలదింకొకవర్గమునకుఁ జెందినది. ఇవి భోగద్రవ్యము ననుభవించుజ్ఞానముగలజీవులు.” కొన్ని యద్వైతభావములను విడిచిపెట్టి, జీవ, వదార్థములను వాని కధీశ్వరుడైన పురుషోత్తమునిఁ దీసికొన్నచో గీత రామానుజమతమును సమర్థించునదిగానున్నది. కారణకార్యములగు రెండూ రూపములలోను నున్న చేతనాచేతనవస్తుజాలమంతయు నా దేహము. సర్వవస్తువులు, జీవులు హారములోని మణిగణములవలెనున్నవి. వానిలోనుండి బంధించునూత్రిమును నేనే. యను నీమణిగణసూక్ష్మోదాహరణము రామానుజుని సిద్ధాంతమును బలపఱచునని యాతఁడు చెప్పినాడు. 2.

జీవాత్మ భగవానునిలో నొక యంశమని చెప్పఁబడెను. “మమైవాంశః” 3. ఇచట “అంశ”యనగా నజ్ఞానదృష్టిలో గోచరించు “భాగ”మను సర్వమేకాని, సత్యమని యర్థములేదని

౧. ౭.౪,గీ. చూడు రామానుజగీతాభాష్యము ౭.౪-గీ.

2. రామానుజగీతాభాష్యము ౭. ౭.

3. ౧గీ. ౭.

వాదించుటలో శంకరుఁడు గీతా గ్రంథకర్త యుద్దేశమునకు వ్యతిరేకమైన యర్థమును గల్పించినాఁడు. జీవాత్మ పురుషోత్తముని నిజమైనయంశ; బ్రహ్మమవిభక్తమను భావములో శంకరుఁడు చెప్పినది సహేతుకమైనదే; కాని యప్పుడు పురుషోత్తముఁడును గల్పితభావమే; ఏలన నాతనియందు ననాత్మలక్షణము కూడనున్నది. మానవుఁడు కర్త; పరిశుద్ధాత్మస్వరూపిగాఁడు; జీవాత్మ; యనగా దైవాంశస్వరూపము. దేహమనో బుద్ధింద్రియములచే బద్ధమైన కారణమున జీవాత్మయంశగాఁ జెప్పఁబడినది. ప్రకృతికిఁ గాలము, చలనము, వ్యాప్తియు నున్నట్లే, పురుషునికి విజ్ఞానరూప వ్యాప్తియున్నది. పరమాత్మ ప్రాణమయాన్నమయ విజ్ఞానమయ కోశకల్పితమగు నుపాధిచేఁ బరిమితుఁడైనాఁడు, “పురుషుఁడు ప్రకృతితోఁ గలిసి, ప్రకృతి సంజాత ద్రవ్యముల ననుభవించును. నదినద్రావ జన్మమున జిదియే కారణమై, గుణసంబంధము కలిగియుండును.” (1).

2-జీవాత్మ

జీవులందరు బాహ్యరూపాకృష్టులై, మాయకు నశులై యున్నారు. 1. సంసారమందు జన్మమున కవిద్య కారణము. శత్రుము నెఱుంగ నంతకాలము, సంసారచక్రమునందు జనన మరణములు పొందుచుండుట తప్పదు. మనము మాయనధిగమించి, మన స్వస్వరూపము నెఱిగినప్పుడు మన జీవప్రత్యేకత్వము నశించును. ఈలోపుగ నేరూపము ధరించినను నది యదృశ్యము గాక తప్పదు. జీవుఁడు తాను గాని దేదియో

నవమాధ్యాయము : ప్రాచీనబౌద్ధమతధర్మతత్వము 451

కావలెనని నిత్యము యత్నించుచున్నాడు. కాని యీ ఉపాధి గత జీవితములోఁ బూర్ణాత్మస్వరూపము వ్యక్తముకాదు. పరిణామము తుదముట్టి, జీవాత్మ పరమాత్మలో లీనమగువఱకు నీప్రయత్నము సాగుచునేయుండును. ఈప్రకృతి ప్రపంచము తుదిలేనిపరిణామము గలిగి, అనంతత్వమును బొందు అవకాశమున్నదై, అవిచ్ఛిన్నముగాఁ జెంపించుచున్న లక్ష్యమును సాధించుననవరతసాధనముతోఁ గూడినదైయున్నది. అనగాఁబరిణామముపై నాధారపడిన భేదములన్నియుఁ, బ్రకృతితోఁగల సంబంధము లన్నియు ననిత్యములని స్పష్టమగుచున్నది. పురుషోత్తమ భావవిజ్ఞానదశలోఁ బురుషుల నిత్యత్వము, ననేకత్వమును గీత యంగీకరించినది. కావున జీవులనఁగా పురుషోత్తము నంశలే మూర్తిమంతములైనవి. పరబ్రహ్మ సత్యదృక్పథము నుండి చూచినచో, జీవుల స్థితిదృశ్యములపై నాధారపడియున్నది. ఈలోకమునందైనను, ప్రత్యేక జీవవ్యక్తిత్వముల సూచించు వ్యాపారములు, నిష్క్రియాత్మకమైన పరబ్రహ్మ కర్మలుగాక, ప్రకృతి కార్యములే, “ప్రకృతిజములైన గుణములే ప్రతివ్యక్తిచేఁ గర్మలజేయించుచు.” 3. పురుషులు నిత్యులైనచో వారు వేర్వేరు కర్మలనుట దోషముకాదు. గీత యిట్లనుచున్నది; “ప్రకృతిగుణములచే జరుగుచున్న కర్మలకు, అహంకార భ్రాంతిమగ్నుడైన మచుజుఁడు తానే కర్తనని తలచుచున్నాడు.” “గుణములు గుణములందుఁ జరించుచున్నవి.” ౪. దృశ్యసంబంధము జీవునికిఁ బ్రత్యేకవ్యక్తిత్వ భ్రాంతినిగలుగఁ

జేయుచున్నది. అనాత్మయే యీ భేదబుద్ధికి గారణము; నిజముగా మనయందరలో నున్నట్టి యాత్మయు నొక్కటే; శ్వాసములోనున్నను శ్వపాకునిలో నున్నను, ౧. భేదములేదు. ఇట్టి వాక్యములన్నిటి నద్వైతపరముగా నన్వయించుట శంకరుని కతిసులభము, శంకరుడు చెప్పినాడు, “జీవు లంత్యవిశేషములనగా, సత్యముగా వేరైయున్నవని ఋజువుచేయు సాక్ష్యములును మనకులేవు. కావునఁ బరబ్రహ్మము, ఏకము నవిభక్తము.” ౨. ప్రత్యేకజీవులకు నిర్వచింపరాని ప్రత్యేకలక్షణములు లేవని చెప్పనవసరములేను. ఉపాధిగతములైనవి కనుక జీవులు వేఱని చెప్పవచ్చును. మహాభారత మిట్లు చెప్పుచున్నది; “గుణబద్ధుడైనవాఁడు జీవాత్మ; గుణవిముక్తుడైనవాఁడే పరమాత్మ.” ౩. జీవబ్రహ్మైకత్వమును దెలుపు వాక్యములకు రామానుజుఁడీరీతిగా సర్థముచెప్పెను. బ్రహ్మమున కనంతములైన బాహువులు పాదములు నున్నవను దానికి రామానుజుఁడీర్లు వ్రాసెను; “పరిశుద్ధమైన ఆత్మ, అనగా దేహేంద్రియాయుపాధి రహితమైనప్పుడు, సర్వవ్యాపిత్యము గలిగియున్నదని భావము”. ౪. మఱియు నందరలోనున్న పురుషుడు “సాక్షి, పోషకుడు, భర్త, సర్వాధిపతి, పరమాత్మ”యని గీత చెప్పిన దానికి రామానుజుఁడుద్విగ్నమననుకూలై, వ్రాసెను; “అట్టి పురుషుడు, తనకుఁగల ప్రకృతి గుణసంబంధముచేత, శరీర

౧. గీ. ౧౮; ౧౩. ౨. ౨౨.

౨. శంకరగీతాభాష్యము గీ. ౧౮

౩. శాంతిపర్వము. ౧౮౨. ౨౪.

౪. రామానుజగీతాభాష్యము ౧౨. ౧౨

నవమాధ్యాయము : ప్రాచీనబౌద్ధమతధర్మతత్త్వము 458

మును బరిపాలించు ప్రభువయ్యెను; పరమాత్మయన్నను, దన దేహాధిపత్యమునే నూచించును.”గి.

అచ్చటచ్చట నుదాహరింపఁబడిన యేకవచన బహువచనరూపములనుబట్టి, జీవుని యథార్థరూపమిదియని నిశ్చయింపఁజాలము. వ్యవహారప్రపంచదృష్టితో బహువచనము చెప్పఁబడెను. “నేనెప్పుడు నభావమునుబొందలేదు; నీవుకాని యీరాజన్యలుకాని యెన్నఁడును లేనివారుకారు. మనలో నెవ్వరమును ముందుండనివారము కాఁజాలము.” ౬. దీనినిబట్టి శాశ్వతమైన అనేక జీవసిద్ధాంతమును బోషింపవచ్చును; రామానుజుఁడెట్లు భావించెను: “జీవులు వేరని, దేవుఁడు జీవుల నుండి వేరని, భగవానుఁడే ప్రకటించినాఁడు.” దీనికివ్యతిరేకముగా శంకరుఁడెట్లు రచించినాఁడు; “మన మాత్మస్వరూపులముగా నిత్యులము, భూతవర్తమాన భావికాలములందెల్లప్పుడు నుందుము.”

భిన్నోపాధులననుసరించి, భిన్నరూపములుగా జీవులు గోచరింతురని గీత బహువచనము నుపయోగించినదని శంకరుఁడూహించినాఁడు. ఇది సత్యమని తరువాత శ్లోకమే చెప్పుచున్నది; అందుఁ బునర్జన్మము స్మరింపఁబడినది. కావునఁ బరమార్థదృష్టిలో నాత్మయొక్కటే. ౧.

గి. రామానుజగీతాభాష్యము. ౧౩.౨౩; ౧౩.౩౩.

౬. రామానుజగీతాభాష్యము; శంకరభాష్యము. ౨.౧౨

౧. ౮. ౪; ౧౩. ౩౧

బ్రహ్మైక్యము లభించువఱకుఁ బునర్జన్మముతప్పదని గీతఁ చెప్పినది. మనయజ్ఞానమువలన జన్మము. దానివలన మరణము. తిరిగి తిరిగి సంభవించును. బాల్య కాలమార యావన వార్ధక దశలవలెనే, జననమరణదశలును గలుగుచుండును.

“చినిగిన వస్త్రములను బారవైచి, నూతనవస్త్రములను ధరించురీతినే, ఆత్మ జీర్ణ దేహమును విసర్జించి నూతనశరీరమును దాల్చుచుండును.” ౨.

మరణము నివాసమునుమాత్రమే మార్చును. ఆటలాడు నాతఁడు తానాడాడుటకుపయోగించు నుపకరణమును సరియైన స్థితిలోనుంచుకొనును. వార్ధక్యమునఁ గ్రమముగా దుర్బలము లగుశక్తులు, రోగములచేఁ దాత్కాలికముగాఁ గలుగునీర సము, స్థూలశరీరమునకు సంబంధించినవైనను, మానసికావస్థపైఁ దమప్రభావమును జూపును. శరీరము మృతినొందినప్పుడొక నూతనోపకరణ మీయఁబడును. శరీరమృతిగో జీవము మృతి నొందదు; ఒకదేహముపోయిన నింకొక దేహమువచ్చును. మనకు లభింపఁబోవుజన్మము మనశీలముపై నాధారపడియుండును. మనప్రవర్తనమునందు సత్త్వ రజస్తమోగుణముల పరిమాణముననుసరించి, మనకు దేవ మనుష్య పశు పక్ష్యాది జన్మములు లభించును. మనము ముందుకువేసిన ప్రతిపదము మనకు సంరక్షింపఁబడును. ఈజన్మములో యోగసిద్ధిపొందలేని వారిగతి యేమగునని యర్జునుఁ డడిగినప్పుడు, సత్త్రియాపరుఁ

౨. ౨.౨౨. ౨౯. ఎడ్విన్ ఆర్నాల్డు అనువాదము. చూడు ౨.౧౩; ౨. ౨౭.

సవమాధ్యాయము : ప్రాచీనబౌద్ధమతధర్మతత్త్వము 456

డెన్నుడు సశింపఁడనియు, “దానుబూర్వజన్మములోఁ జేసివిడిచిన జ్ఞానకృషినిగలిగి, తిరిగి జన్మించి, మోక్షము పొందువఱకు నున్న తాభ్యాసముచేయు సవకాశము లభించుచుండుననియుఁ గృష్ణుడు బదులుచెప్పినాడు. 3. కర్మఫలము లెల్లప్పుడును గాపాడఁబడుచునేయుండును. దైవమార్గమునుబట్టి సడచువాఁ డెన్నుడు సవమార్గమునకుఁ బోఁడు. మోక్షసిద్ధి లభించువఱకుఁ బునర్జన్మము కలుగుచుండును. 4. మనోబుద్ధింద్రియాదుల తోఁగూడిన సూక్ష్మశరీరము, సూలదేహము సశించినవెనుక పూర్వజన్మసంస్కారములను భరించి, దేహాంతరప్రాప్తి నొందును. 5. మనము పరిపూర్ణులమగుటకుఁ బునర్జన్మము శిక్షణోపాయము. సన్న్యాసులకు లభించు దేవయానమునుగూడ గీత చెప్పియున్నది. 6. పాపులుపోవు మూడవమార్గమును బ్రకటింపఁ బడినది. 3.

౪-ధర్మశాస్త్రము.

జీవులు వేఱువేఱుగా గోచరించుట, వానియల్పత్వము, ప్రత్యేకవ్యక్తిత్వము, నివి కారణాంతరసంభవములేకాని, స్థిర సత్యములుగావు. తాను స్వతంత్రవ్యక్తిని, సంపూర్ణుడ ననుభావము పూర్తిగానశించినఁగాని, నిశ్చలశాంతినిత్యత్వములు లభింపవు. మోక్షమనగా మహోన్నత జీవాతీతస్థితిలేక బ్రహ్మైక్యము; ఇది జ్ఞాన, భక్తి, తపస్సాధనములచే లభించును. మన లక్ష్యము బ్రహ్మసంస్పర్శములేక బ్రహ్మములో నేకమగుట.

3. ౬.౪౪-౪౫

౪. 2. ౧౯.

౧. ౧౫.౮.

౨. ౮.౨3-౨౬

3. ౯.౧౨;౧౬,౧౯-౨౧.

ఇదియే నిజముగా సాధింపఁదగినది. పాపమును బరిహరించి, దేహజములైన కల్మషముల భస్మమొనర్చి, మనలోని క్షుద్ర ప్రకృతిని జయించి, కామబంధములనుండి యింద్రియముల విడిపించి ముందుకుఁబోవు నవకాశ మందరకుఁగలదు. సాధకుడైన ప్రతివ్యక్తియుఁ దననేత్రములతో సత్యమునుదర్శించి, తన బుద్ధితో దానిని నిర్ణయించి, తనహృదయముతో దాని నర్చింపవలెను. ఇతరులుచెప్పిన పూర్ణసత్యమును వినుటకంటె, మనము స్వయంకృషిచే నార్జించిన సత్యాంశమైనను సధికమైన విలువ గలది.౪.

బుద్ధిసంకల్పహృదయముల సంప్రటియే మానవుఁడగుటచే, నాతఁడు సర్వతోముఖసంతృప్తి సందఁగోరును. పరమాత్మజ్ఞానముచేఁగాని, పురుషోత్తమునందలి పరిశుద్ధభక్తి సేవాదికములచేఁగాని, తనసంకల్పమును దైవసంకల్పమున కర్పించుటవలనఁగాని మోక్షము లభించును. ఈమార్గములన్నిటిలోను, దనయల్పమగు 'నహం' భావము నతిక్రమించి, పురోగమనముచేయు ననివార్యమైనకాంక్ష ప్రతిజీవియందుఁగలదు. మన మేమార్గమునుబట్టిపోయినను మనముజేరుపరమావధి యొకటే. ఈభిన్నశక్తి సమన్వయసామర్థ్యమువలననే, సత్యశ్రేయస్సౌందర్యములు మనకులభించును. ఇందేభాగము నుపేక్షింపఁదగదని గీత స్పష్టముగా వక్కాణించినది. సర్వతోముఖదైవపరత్వమువలన సమన్వయ జీవితమేర్పడును. భగవానుఁడును సచ్చిదానంద స్వరూపుఁడు. పరబ్రహ్మము జ్ఞానులకు మధ్యాహ్న

వేళ వెలుగొందు సూర్యునివలె, లేతమాత్రము సంధకారము లేకుండ, దివ్యతేజోరాశియై ప్రకాశించును; ధర్మతత్త్వలగు వారికిఁ బక్షపాతములేని స్థిరమైన ధర్మమూర్తిగా గోచరించును; పేమోన్మాదులకు, బరమపావనమైన శాశ్వతప్రేమ సౌందర్యనిధానమై ప్రత్యక్షమగును. భగవానుఁడెట్లు తనలో సత్తును, చిత్తును, ఆనందమును సమన్వయించెనో, అట్లే మానవులును దమజీవితములో సమన్వయానుష్ఠానమును జూపవలెను. మనము గమ్యస్థానమును జేరినవెనుక, మార్గమధ్యముననున్న యవరోధములు మనకు వర్తింపవు, సాధకుఁడైన వానికి, ధ్యాన కర్మలు విరోధములుగాఁ దోచవచ్చును. ఇట్లు తోచుట మన అసంపూర్ణజ్ఞానచిహ్నము. భిన్నమార్గములలో ననుసరింపఁదగిన దేదియని యర్జునుఁడడిగినప్పుడి సమన్వయ గూర్చి మనము తాపత్రయ పడనవసరములేదని స్పష్టముగాఁ గృష్ణుఁడు చెప్పినాడు; ఏలన, నీభిన్నమార్గములు తుదియందు వేరుగావనియు నివి మధ్యకాలమున నొకటిశోనొకటి కలియుట విడిపోవుట జరిగినను, జివరకన్నియు నొకేచోటఁ జేరుననియు వక్కాణించినాడు. మానవుఁడు తాను విభాగములై పనిచేయఁడు. అభ్యుదయమనగా భిన్నలక్షణ వికాససామరస్యము కాని, సంబంధములేని భిన్నాంశముల పెంపుగాదు. జ్ఞానసంకల్ప నిశ్చయము లొకే ఆత్మవికాసములోని యంశములు.

గీత, తనకాలమందున్న భిన్నభావములను, నిర్దుష్టము లొనర్చి సమన్వయింపఁ జూచినది. జ్ఞానపరిశీలనము, సంపూర్ణ స్వార్థత్యాగము, ఉజ్వలభక్తిభావము, యోగాభ్యాసము,

వైదికకర్మాచరణము దైవ ప్రీతిసాధనములని యానాడు విశ్వసింపఁబడెను. ౧. యథోచితస్థానముల నిచ్చి వీనినన్నిటిని గీత సమన్వయించినది. అన్నిటిని మేళవించి జీవితరంగమున రణ మొనర్చుట సత్వరమోక్షసాధనమని గీత విశ్వసించినది. పురుషోత్తమాధిష్ఠితమైన యీవిశ్వమునందు సర్వసాధన సన్నిభిత మార్గమువలన, సాధకుఁ డమోఘ బలసంపన్నుడై, చరింపఁ గలఁడు.

కర్మ, ఉపాసనము, జ్ఞానమునను నుపనిషత్ప్రతిపాదితములైన మూడుమార్గములను గీత బోధించినదనియు, నొక మార్గమున కాఱుచోప్పునఁ బదునెన్నిదధ్యాయములు రచించెననియు మధుసూదన సరస్వతి తలచినాఁడు. సత్యమేదియైనను, విజ్ఞానజీవితము తీర్పథములుగా విభజింపఁబడినది. పరమాత్మ సాక్షాత్కారమునకు భిన్నవ్యక్తులు భిన్నపద్ధతులలో బయనించిననియు, ధర్మసూక్ష్మరహస్య సమస్యవిచారిమునఁ గొందరు, తార్కికసంశయ నివారణ విధానముచేఁ గొందరు, భక్త్యావేశ పరవశత్వముచేఁ గొందరు తత్పిన్నిని గాంచినని గీత యంగీకరించినది.

౧. పోల్చుస్థాటిసన్, “అశ్వజ్ఞానమును సాధించుటకు భిన్నమార్గములున్నవి; కవిమన్నత శ్రేణిఁ గొనిపోవు సాందర్య ప్రేమ; ఏకేశ్వరునిచ్చించు భక్తి, తత్వజ్ఞత్వకోర్కీ దీర్ఘ శాస్త్రభృగదయము; పరమహనమైన విశ్వాసముతోఁగూడిన భక్తిప్రార్థనములు; ఇవి క్యకహారరంగమునకుఁ బ్రశ్నోక్తిత్వమునకు సతీతమైన పరిపూర్ణసత్యమునకుఁ దోడ్పొందిపోవు రాజమార్గములు.”

౯—జ్ఞానమార్గము

తార్కికమానసము, పాక్షికదృష్టితో సంతుప్తిపొందక
 వస్తుసంపూర్ణ జ్ఞానసంపాదనమునకై యత్నించి, సత్యదర్శన
 మగువఱకు విశ్రాంతిగాంచనేరదు. పరమసత్య సాక్షాత్కా-
 రము తనకు సాధ్యమను మృతిలేని విశ్వాసముచే నది ధైర్య-
 మునుగాంచును. ౧. గీత రెండువిధములగు జ్ఞానముల నంగీక-
 రించినది; ఒకటి బుద్ధిచే బాహ్యప్రపంచ స్వరూపము నర్థము
 చేసికొనునది; రెండవది ప్రకృత్యభ్యంతరమున సర్వదృశ్యముల
 కాధారమైయున్న పరమసత్యము ననుభవముచేఁ దెలియునది.
 బుద్ధి తర్కమునకు వశమైనప్పుడు మానవునిశక్తి ప్రకృతియందు
 లగ్నమై, ప్రకృతివ్యాపారములతోఁ దాదాత్మ్యమును బొం-
 దును. పరమసత్యస్వరూపముయొక్క స్వస్థితి నంతరంగమందుఁ
 దిలకించుటకుఁ, దానుగాని వానితో సంబంధములను మాన-
 వుఁడు విసర్జింపవలెను. జగద్వ్యాపారవివరములను బుద్ధిచే
 గ్రహించుట విజ్ఞానమనియు, సర్వవస్తు సర్వతోముఖజ్ఞానమున
 కది వేరైనదనియుఁ జెప్పఁబడెను. విజ్ఞాన, జ్ఞానములు
 రెండు నొకేవృత్తియొక్క ద్వివిధరూపములు, సర్వజ్ఞానము
 దైవజ్ఞానమే. భౌతికశాస్త్రము, తత్త్వశాస్త్రము రెండును
 బూర్ణ సత్యస్వరూపము నాత్మరంగమునఁ జూడయత్నించు
 నవే. శాస్త్రజ్ఞానము రజోగుణాధిక్యముచేతను, తత్త్వజ్ఞానము

౧. “ఆనందము దేవునిజేమింపుటలోనున్నది. ప్రేమ జ్ఞానము
 కలన జనించును.” (స్టైనోహ) “కొంతమందికి, దైవానుభవమానకు ముఖ్య
 మార్గము లోకము నర్థముచేసికొనుబుద్ధి ప్రయత్నమునందేయున్నది. (బ్రాడ్లే)

సత్త్వగుణాధిక్యముచేతను బ్రకాశించును. భౌతికశాస్త్రము లొసగు సత్యాంశములు, తత్త్వశాస్త్రమొసగు పూర్ణసత్యము లని భ్రమించినచోఁ, దమోగుణప్రధానమైన త్సుదృజ్ఞాన మే మనకు లభించును. ౧. మనము శాస్త్రజ్ఞానరంగమున నున్నంతకాలము, సత్యము మనకొక కల్పితభావమే. అనంత పరిణామము, సత్పదార్థమును గప్పివేయును. మనస్సునకు దుర్భరముగానున్న యంధకారమును శాస్త్రము దొలగించును. తాను నిర్మించిన ప్రపంచ మసంపూర్ణమైనదని ప్రకటించును; దీనినతిక్రమింపవలయునని యుద్బోధించును. శాస్త్రము పూర్ణ జ్ఞానమియదుగావున, వినయసంపత్తినిచ్చును; గతమునుగూర్చిన మఱివు, అనాగతమునుగూర్చిన యజ్ఞానము రెండుప్రకరాలనుండి మన కుత్తలపాటునుకలిగించును. వస్తువుల ప్రథమ కారణములను దెలిసి, మానవజాతి పరమలక్ష్యమునుగాంచుటకు శాస్త్రమువ్విఘ్నలూపుట నిరర్థకకాంక్షయని శాస్త్రమే యంగీకరించుచున్నది. పరమసత్యము నెఱుంగుటకు శాస్త్రమున కింకొకవిధమైన శిక్షణ మవసరమైయున్నది, పరిప్రశ్నతో సేవనుమేళవింపవలెనని గీత చెప్పుచున్నది. ౨. మనస్సునకుఁ గల సహజవిలోకనము నింకొకనైపునకుఁద్రిప్పి, అంతర్ముఖ త్వమును వికసింపఁజేయవలెను. తన చర్మచక్షువులతో నన్తునుఁడు సత్యమును దర్శింపలేక, దివ్యదృష్టినొసగుమని కృష్ణుని కోరియున్నాఁడు. 3, ఈశ్వరదర్శనానుభవముచేఁ దనలో సర్వ

(౧) ౧౮-౨౦, ౨౨. (౨) క. 3౪. (3) పోల్సు, ప్రకృతీయములు: “ఓభగవాన్; అతఁడు చూడఁగలుగుట కాతని నేత్రముల విష్ణుము.”

వస్తువులనుజూచుటే విశ్వరూపసందర్శనము; కవి దీనినతిశయోక్తిగా వర్ణించినాడు. ఇట్టి సాక్షాత్కారము లభింపవలెననినచో, మానవుడు తన మానసమును లోనికిజొప్పించి, యీశ్వరునిపైఁ గేంద్రీకరింపవలెనని గీత చెప్పినది. మనకు సత్యమును గోచరింపకుండఁజేయునది కేవల బుద్ధిలోపముమాత్రమే కాక, స్వార్థపరతాహంకారముగూడ నైయున్నది. అజ్ఞానమనగా బుద్ధిలోపమేకాదు; ఆత్మధర్మనములేని యంధత్వము, దీనినిఁ దొలగించుటకు, మనయాత్మకు దేహేంద్రియాదుల సాంగత్యముచేఁగలిగిన కలుషములను త్వాశనమొనర్చి, వస్తువులనొక నూతన దృశ్యభేదములోఁ దిలకించు నాత్మదృష్టిని వికసింపఁజేయవలెను. కామాగ్నిజ్వాలల నార్పివైచి, తృప్తయొక్క విజృంభణము నణచివేయవలెను. ౪. అస్థిరము చపలమునైన మనస్సు నొక ప్రసన్న కాసారమువలెఁజేసినందున నందు సత్యమను రవిబింబము చక్కగాఁ ప్రితిఫలించును. వివేకనిర్ణయశక్తిగల బుద్ధియు సుశిక్షితముకావలెను. ౫. బుద్ధి పూర్వకర్మములననుసరించి పనిచేయును. దానిని సుశిక్షితమొనర్చి, ఆత్మదృష్టిగల దానినిగాఁ జేయవలెను.

చిత్త శిక్షణసాధనముగా యోగపద్ధతిని గీత స్వీకరించినది. మనపరిమిత జీవితమునకతీతమైన యేడ్గితినుండి, సర్వవస్తు సంబంధముల మూలరహస్యముల నెఱుంగఁగలమో, యట్టి స్థితినిఁ బొందుటకు వలయుసాధనములను యోగశాస్త్ర

మిచ్చును. యోగశిక్షణమందలి ముఖ్యఘట్టములు: (౧) భగవానుడు వచ్చి నివసించుటకు వలయునంతపరిశుద్ధిని మన రేంద్రియములకు సంపాదించుట, (౨) విషయములపైఁ బరుగిడు చిత్తమును నిగ్రహించి, అంతర్ముఖమొనర్చి, యేకాగ్రతతో భగవానునిపై నిలుచునట్లుచేయుట, (౩) సమాధ్యవస్థలో దేవునితో నేకమగుట. పతంజలియోగములోవలె గీతనూత్రములనన్నిటిని విశదముగాఁ జెప్పలేదు. కాని, వివిధసాధనముల నుదాహరించినది. ౧.

భిన్నభావములు గల వైజ్ఞానికుల కందర కంగీకారయోగ్యములైన కొన్ని సర్వసామాన్య ధర్మములను గీత మనకిచ్చినది. మనము శ్రద్ధా, నభ్యసించి, యింద్రియవిజృంభణము నరికట్టి, దేవునిపై మనస్సును లగ్నమొనర్పవలెను. నిశ్చల శాంతి ప్రసన్నత లాత్మదృష్టికి ముఖ్యావసరములు. ఇంద్రియ నిగ్రహముచే లభించు ప్రశాంతచిత్తమున కంతరాత్మయొక్క వాణి వినఁబడును. స్వచ్ఛమైన యోగమనఁగా సమత్వము. ౩. “కుంభగత దీపశిఖవలె నెచట మనస్సు చలింపకుండునో; ఆత్మదర్శనముచే నాత్మ యెచట సంతృప్తిగాంచునో; ఇంద్రియముల కందని యేస్థితియందునిలిచిన, బ్రహ్మనందానుభవము గలిగి, సత్యమునుండి మానవుడు చలింపఁజో, యేస్థితికి మించినదే దియులేదని తెలియునో, యెచటనుండినచో ఘోరవిపత్తులైనను బాధింపఁజాలనో, అట్టి దుఃఖగహితమైనస్థితియే యోగము”. ౪. ఆత్మదృష్టికొఱకుఁ బ్రతివ్యక్తియు యోగాభ్యాసముచేయ నవ

సరములేదు. వశిష్టవాక్యమును మధుసూదన సరస్వతి యిట్లుదాహరించినాడు. “అహంకార సమన్వితమైన మనస్సును విగ్రహించుటకు, యోగము, జ్ఞానము నను రెండు పద్ధతులున్నవి. యోగమనగాఁ జిత్తవృత్తినిరోధము; జ్ఞానమనగా సమ్యగవేక్షణము, కొందరకు యోగాభ్యాసము సాధ్యముకాదు; కొందరకు జ్ఞానమార్గములవడదు” గి. అనుభవజ్ఞానము కర్మోపాసనములచేఁగూడ లభించును. ౬. కొందరకు యోగాభ్యాసముచే నాత్మదర్శన లాభముండునని గీత యంగీకరించినను, గీత యోగవిధానమునందలి ప్రమాదముల నెఱుంగనిదికాదు. ౧. తపోవసాసాదికములచే, నిందియశక్తులు పటుత్వమును గోల్పోయి, నీరసించినను, విషయకాంక్షాబలము తరుగకయే యుండును. ముఖ్యమైన దిందియనిగ్రహము, విషయములయెడ నాదాసీన్యమును, ఇది జ్ఞానమువలన లభించును.

అనుభవజ్ఞానము ప్రత్యక్షరూపమైన దగుటచే నదిహేతురహిత నిశ్చయముకాదు. శాస్త్రనిర్ణయము దానికిఁ బోషకమైనది. దీక్ష, తీవ్రపిపాసలతోఁగూడిన జ్ఞానమది; అచట సంశయలేశమునకును దాపులేని పూర్ణానుభవము; ఆస్థితిలో మనకు నిశ్చల విశ్రాంతియు నాత్మశాంతియు లభించును. 3.

పూర్ణమైన అనుభవజ్ఞానము సిద్ధించుటతో, మనసంకల్ప వేషములు కూడ నందుఁ బొల్లొనును. ఆత్మప్రకాశముతో

గి. గీతాభాష్యము ౬.౨౯. ౬. ౪-౪౨

౧. ౨. గీ-౬౧. ౨.౯ ౨ ప్రత్యక్షావగమమ్. 3. ౪. 3గ; గి. ౧౮-౨౧.

నిండిన యీశ్వరసాక్షాత్కార మానందామృతరస ఘోరీవరణ
 పరల నుదయింపజేయును. పరమేశ్వరారాధనమే యెడతెగని
 సర్వజీవితాశయమగును. బ్రహ్మజ్ఞాని భక్తుడేకాక భక్తాగ్రగ
 ణ్యుడు ౪. “నన్నెఱిగినవాడు నన్నారాధించును.” ౫. భగ
 వానునెఱుఁగుటనగా, మనహృదయముల నాతని కర్పించుటయు
 నాతని నర్పించుటయును. ౬. మన మాతృస్వస్వరూపము నెంత
 పూర్ణముగా నెఱిగిన, నితరుల యవసరముల నెంత యధికవివే
 కముతో గుర్తింతుము. “శ్రేయఃప్రదమైనది జ్ఞానమునకు
 మూలాధారమైన శిలనంటిదేకాక, సచ్చిలమునకు ధ్రువతార
 వంటిది కూడ నగునని” సుప్రసిద్ధుడైన నేటిల్ మిస్స పండితుని
 వాక్యము. నలుబదియేండ్ల కాలమును మానవోపదేశోద్ధరణ
 ములకై ప్రేమతో సమర్పించిన ఉత్తమజ్ఞానమూర్తియైన గౌతమ
 బుద్ధుని జీవితమే దీనికుదాహరణము.

జ్ఞానము ధర్మమునెడ శ్రద్ధచూపదని కొందరు వాదించిరి;
 సత్యవర్తనమునకు జ్ఞానము ముఖ్యవసరమును గాదనిరి.
 బుద్ధివలన మన నిర్ణయములలో దోషములుండవచ్చును; ధర్మా
 నుష్ఠానలోపముచే బ్రబలదోషము లుండును. బుద్ధి స్వతఃమం
 చిదికాదు; చెడ్డదియునుగాదు; దానిని మనము సచ్చిల నిర్మా
 ణ నిర్మూలనముల రెంటికి నుపయోగింపవచ్చును. విభాగపరి
 శీలనోపలక్షితమైన బుద్ధికిది యంతయు సక్రమమైనదిగానే
 తోచవచ్చును. గీత యుపదేశించిన జ్ఞానము, మనలన సమగ్ర
 భావములనుండియు, సంకుచితదృక్పథములనుండియు నతీతమైన

నవమూఢ్యాము : ప్రాచీనబౌద్ధమతధర్మతత్వము 465

స్థితికిఁ దోడ్పొనిపోయి, సర్వాంగపరిపూర్ణమైన సత్యమును జూపి, మానవులకుఁగల భేదములు శాశ్వతములు గావనియు, నట్టి యసత్యభేదములపై నాధారపడిన ప్రవర్తనము యోగ్యమైనదికాఁజాలదనియుఁ దెలియఁజేయును. సర్వమానవ జీవితములకు మూలమొకటేయనియు, సర్వజీవులయందొకే స్వయంస్థితిగల శాశ్వతబ్రహ్మశక్తి పనిచేయుచున్నదనియు మనము గ్రహింతుము. ఈరహస్యమును మనమెఱిగినపుడు, మనయిందిరియవ్యామోహములు, అహంకార కాలుష్యములు తొలఁగిపోవును. ౧.

౧౦-భక్తిమార్గము.

మానవుని హృదయావేశముయొక్క సక్రిమవ్యాపార ధర్మమును దెల్పునదే భక్తిమార్గము. భక్తి, జ్ఞానమునకును గర్మకును వేరైన ఆవేశసాంగత్యమును జూపును. ౧. వ్యక్తుల మధ్యమందుండు సజీవసంబంధమును జూపున దావేశము; మానవుని దేవుని బంధించు మతానుష్ఠానమును బ్రకటించునపుడది శక్తివంతమై యుండును. మనము ప్రేమించి యారాధించుటెఱుంగనిచో, మన మహంకార కారాగ్రహమున బద్ధులమై యుందుము. ఈమార్గము సక్రిమానుష్ఠానముచే నీశ్వరదర్శన ప్రాప్తి హేతువగును. దుర్బలులకు నల్పులకు, బామరులకు నజ్ఞానులకు, నందరకిది యందుబాటులోనున్న మార్గమును, నత్యంత సులభమార్గమును నైయున్నది. ౩. ప్రేమార్పణము, మనసం

(౧) ౨, ౧౯.

(౨) కాండిల్యసూత్రములు ౧.౪, ౧౧, ౧౨,

(౩) ౯.౩౨; ౧౧, ౧౩-౧౪.

కల్పమును దైవోద్దేశమునకు స్వాధీనమొనర్చుట, తపశ్శిక్షణము, అధికక్లేశముతోఁగూడిన బుద్ధిప్రసృతి మున్నగువాని యంతకష్టమైనది కాదు. కాని అన్యమార్గముల వలని ఫలితము దీనికిని లభించుటేకాక, దీని కితరమార్గముల కంటె నాధిక్యము గూడఁ గలదని చెప్పుదురు; ఏలన, భక్తియే ఫలస్వరూపము; అన్యములు ఫలసాధనములు.

భక్తిమార్గమున కాది యెప్పుడనున దత్యంత పురాతన కాలాంధకారగర్భమునఁ బడిపోయినది. ఉపనిషత్తుల యుపాసన మార్గము, భాగవతుల భక్తిమార్గము గీతాగ్రంథకర్తకుఁ బ్రేరణహేతువులైనవి. ఉపనిషత్తులు విస్పష్టముగా నిర్వచించని కొన్ని భక్తిభావముల నుపనిషద్భావ పరిణతితోఁ దుల్యమగు రీతినిఁ బ్రకటింప గీతాగ్రంథకర్త యత్నించినాఁడు. నిర్గుణబ్రహ్మము గీతయందు “జ్ఞానుల జ్ఞానముగాను, బ్రహ్మక్షుల తేజస్సుగాను, మనుజులకును దేవతలకు నాదిపురుషునిగను, బ్రహ్మక్షుల కగ్రగణ్యునిగను, సర్వభక్షకుడైన మృత్యుస్వరూపునిగాను వర్ణింపబడెను. 1. అవ్యక్తబ్రహ్మరాధనము మోక్ష సిద్ధినిచ్చునని యంగీకరించి, అది క్లేశతరమని గీతాకారుఁడు వచించినాఁడు. 3. జ్ఞానమార్గమునఁ గాలునిలుపు స్థలమును సామాన్యమానవుఁడు గాంచనేరఁడు. ఒకవస్తువునకు మనయందుఁగల ప్రేమలో భేదబుద్ధికొంతయున్నది. ప్రేమయెంత సన్నిహిత సంయోగకారణమైనను, బ్రేమించువ్యక్తియుఁ బ్రేమపాత్రుడైన వ్యక్తియు వేరుగా నుండకతీరదు. విజ్ఞానమునందు

వలెనే భక్తియందువలెనే మనము ద్వైతముతోఁ దృప్తిపొందవలెను. కాని, ద్వైతము నధిగమించు నద్వైతము దీనికంటెఁ గ్రిందిమెట్టని వర్ణించుట సమంజసముకాదు. పరిపూర్ణానంద సౌందర్యమూర్తియగు నొకసగుణదైవము భక్తిమార్గమున కవసరము. మనమనః ప్రతిబింబమును మన మారాధింపఁజాలము. వ్యక్తిత్వమనఁగా మిత్రీత్వమునకు, లేక సాంగత్య సంయోగముల కనువగు నొక మూర్తికావలెను. సాకారులమైన మనకు సాయపడుసాకారమూర్తి యుండవలెను. అందుచే, నేదేవునియందు మనప్రేమాన్నిత హృదయము ప్రవేశించునో, యట్టివాఁడు, రక్తపాతమును విలాసముగఁగొని వినోదించు నాతఁడుగాని, దుఃఖభారములను వహింపఁజాలక మొఱివెట్టు దీనుల యార్తనాదములను వినకుండ, సుఖసుఖప్తిగాంచు నాతఁడుకాని కాఁజాలఁడు. ప్రేమయే దేవుఁడు. ౪. ఎవఁడు తన సర్వస్వమును దేవునికిర్పించి, దేవుని పాదపద్మములఁ బట్టుకొనునో, యాతని కీశ్వరనివాసద్వారములు తెఱువఁబడి యుండును. దైవవాణి యిట్లు పలికినది; “నాభక్తున కెన్నఁడును నాశములేదని నేను ప్రతిజ్ఞ చేయుచున్నాను.” ౫.

ఇచ్చిపుచ్చుకొను కఠినసూత్రముచే దేవుఁడు లోకమునకు బద్ధుఁడుకాలేదు. కర్మఫలితములు దైవభక్తిచే నశించిపోవును. ఇది కర్మనూహ్లోలఘనము కాదు; ఏలన దైవభక్తియను కర్మకును ఫలితముండవలెను. కృష్ణుఁడిట్లు వచించినాఁడు; “దుష్ప్రవర్తనముగల పాపియైనను, ననన్యభక్తితో నన్నుపాసిం

చినయెడల, నాతని నేను బాపమునుండి విముక్తునొనర్తును". ఏలన నాతఁడు నిశ్చయసంకల్పముతో దైవోన్ముఖుడై, ధర్మతత్పరుడైనాఁడు. దేవుఁడు స్వయముగా నెవనిపుణ్యపాపములను భరింపఁడు. ౧. కాని ప్రతికర్మయు దానికుచితమైన ఫలితమునిచ్చు రీతినే యాతఁడు జగద్ధర్మనిర్మాణము చేసినాఁడు. ఒకవిధముగా భగవానుఁడే 'అందరు చేయుచు జములను, దపములను' సం తోషముతో స్వీకరించును. "నాకిష్టులు, ననిష్టులు నెవరును లేదు." "నాభక్తులు నాకుఁ బ్రియులు" ౨. మున్నగు వాక్యముల లోని పరస్పరవిరుద్ధభావముల నీరీతిని సమన్వయించు కొనవలెను.

'మూగవాఁడు తాననుభంచు రుచిని జెప్పజాలనట్లే భక్తియొక్క-స్వభావమును వర్ణించుట సాధ్యముకాదు. ౩. కాని యీ భక్త్యావేశముయొక్క ప్రధానలక్షణములను గొన్నిటిని మనముచెప్పవచ్చును. సర్వాంగపరిపూర్ణమైన యొకపంక్తి వారాధింపఁబడుచున్నది. లక్ష్యము పరిపూర్ణతకావున, నపరిపూర్ణమైన దేదియు నారాధ్యము కాదు. నారదుఁడు తనభక్తి సూత్రములలో మానవప్రేమక సామ్యమునుజెప్పి, సామాన్య మానవుఁడుకూడఁ దన ప్రేమపరిణామములోఁ దన్నే తానతిక్రమించి, యొకలక్ష్యమును జేరయత్నించును. లక్ష్యమే తన స్వరూపము నాచరణమందుఁ బ్రదర్శించును. భక్తికి లక్ష్యమైన యాతఁడు పురుషోత్తమఁడు. ఆతఁడు సర్వాత్మాంతర

(౧) ౯ అ. గీ-౧గీ (౨) ౯-౨౯-౧౨, ౧౪-౨౦, ౧౬-౧౬

(౩) వారదభక్తిమాతృములు గీ-౧గీ (౪) నా. భ. మా. ౨౩

జ్యోతియు, సర్వసృష్టికాధారమగు చైతన్యకాంతియు నై యున్నాఁడు. కృత్రిమదృష్టికి సత్యములుగాగోచరించు పంచభూత లక్షణములుగాని, మిఁమాంసకులు తలంచురీతిని యజ్ఞభోక్త కాని దేవుఁడుకాఁడు. ప్రకృతిశక్తులకు మానవుఁడుకల్పించిన మూర్తిస్వరూపుఁడు నాతఁడు గాఁడు. ఆతఁడు సాంఖ్యపురుషుఁ డును గాఁడు. ఇనన్నియు నాతఁడేకాని, వీనికంటె సతీతుఁడు (*) దేవుఁడెట్లు సర్వజీవాంతర్వర్తియై యున్నాఁడో గీతాగ్రంథకర్త విశదముగా నుద్ఘాటించి యున్నాఁడు. పరమేశ్వరుఁడు జీవాత్మకు విజాతీయుఁడైనచో, నాతఁడారాధింపఁదగినవాఁడు కాఁజాలఁడు; జీవాత్మకు దేవునకు భేదములేకమాత్రమును లేకున్నచో నప్పుడారాధనమే యవసరములేదు. దేవుఁడు కొన్నిజీవలక్షణములకలిగి, కొన్నివిశేషలక్షణములను కలిగియున్నాఁడు. కాంక్షింపఁదగిన సర్వైశ్వర్యవిధానమైన ప్రకృతి లేక లక్ష్మీనాథుఁడైన పరమేశ్వరుఁడాతఁడు. ఆతనితోడి సంయోగావకాశమును, ప్రమోదభరితమైన దృష్టినిొసఁగును. “నీ మనస్సును నాయందు లగ్నమొనర్చుము; నీబుద్ధిని నాయందుఁ జొప్పింపుము; అట్లు చేయుటచే నీవు నాతోఁగలిసి, యాపైని జీవింపఁగలవు.” (†) ఇట్టి పరమోత్కృష్టమైన ప్రేమకుఁ దదితరప్రేమరూపము లన్నియు న్యూనములైనవి. వానిలోనున్న నిత్యదైవలక్షణము వలన నితరపస్త్రువులు మనకుఁ బ్రియములగుచున్నవి. భక్తుఁడత్యంత వినయప్రపూర్ణుఁడు. తానర్పించు దేవునియెదుటఁ

దానణమాత్రాడనని యాతఁడు తలఁచును. అట్టి సంపూర్ణమైన ఆత్మసమర్పణము నిజమైనభక్తికి ముఖ్యలక్షణము, దేవుఁడు వినఁచుతను గోరును. ౨. దైవకటాక్షములేని తనబ్రతుకు వ్యర్థమని భక్తుఁడు నమ్మును. ఆతనిభక్తి దేవునియందుఁ బ్రీతిగనో, దైవ సందర్శనములేని దుఃఖమునుదెల్పు విరహముగనో పరిణమించును. తా నారాధించుచున్న దైవముయొక్క అనుగ్రహము నందలివిలువను గుర్తించుభక్తుఁడు తనజీవితమును దృఢప్రాయముగాఁజూచుటలో నాశ్చర్యములేదు. దైవానుగ్రహముపై నాతఁడు పూర్తిగా నాధారపడును. సంపూర్ణసమర్పణమే దీనికి మార్గము. “నీ మనస్సును నాయందు లగ్నమొనర్చుము. నాభక్తుఁడవు కమ్ము; నా పాదపద్మముల నాశ్రియింపుము; అపుడు నీవు నాయందుఁ జేరఁగలవు. నీవు నాకూఁ బ్రియతమాఁడవని నేను ప్రతిజ్ఞచేయుచున్నాను. సర్వధర్మములను బరిత్యజించి, నన్నే శరణుపొందుము; దుఃఖాపకుము; నిన్ను సర్వ పాపములనుండి విముక్తునిఁజేయుదును.” 3. మనసుండి భగవానుఁ డేకాగ్రభక్తినిఁ గోరును. మన జ్ఞానాజ్ఞానములను మనయల్పత్వముల నాతఁడు తొలఁగించి, మన జీవితముల; నాతఁడు దివ్యతేజోమయములుగను, లోకకల్యాణప్రదములగుటకు వలయు పాపనమూర్తులుగను మార్చెదనని, యభయ హస్త మిచ్చినాఁడు. మఱియుఁ బరమేశ్వరునిసేవ నెల్లప్పుడు చేయు కోరికయుండును. భక్తుఁడు, తనకత్యంతప్రియుఁడగు దేవునే దర్శింపఁగోరును; మాటాడఁగోరును. తలఁపఁ

గోరును.” ౪. ఆతఁ డేకర్మచేసినను దైవప్రీత్యర్థమే చేయును. ఫలాసక్తి లేని నిష్కామకర్మయే యాతఁడుచేయును. అది భగవంతునికి నిర్విశేషమైన అత్మార్పణము. ౫. భక్తుఁడు తాను దైవాధీన సర్వస్వఁడైనప్పుడది కేవల మందవిశ్వాసావేశము కాదు. అది అకలుషితమైన ప్రత్యక్షసమర్పణము. ఇందు జీవితమంతము మహదావేశపులకితమైనది. ఆతని హృదయమును సంపూర్ణముగా నీశ్వరాధీనమొనర్చినాఁడు; ఆతని కేకోర్కెయును లేదు. దుఃఖమునులేదు; సమాధిగతుఁడై యాతఁ డఖండశాంత్యానందముల ననుభవించును. ౧, దేవునినమ్మి, ప్రేమించి, యర్పించి, యాతనియందుఁ బ్రేమించుటయే సద్భక్తియని గీత వచించినది. అట్టిభక్తికి భక్తియే ఫలితము.

సద్భక్తికి ముఖ్యలక్షణము శ్రద్ధ. పరమేశ్వరుని మనము ముందు విశ్వసింపవలెను; తరువాతఁ గ్రమముగా భక్తుని మానసకాసారమునఁ బ్రతిఫలించును. ౨. శ్రద్ధ ముఖ్యమైనదికావున, గొందరు దేవతలనునమ్మినచో నా దేవతలంగీకరింపఁబడిరి. మానవుల అభ్యాసములందు, మనఃప్రవృత్తులందు ననంత భేదములుండుట కవకాశమున్నది కావున, నుపాసనమునందు, భావమునందు వ్యక్తులకు స్వాతంత్ర్యమొసఁగఁబడినది. అసలు లేకుండుటకంటె నేదోయొకవిధమైన ప్రేమయుండుట మంచిది, ఏలన మనము ప్రేమలేనిచో, స్వార్థపరులమగుదుము. పరమేశ్వరుఁడు భిన్నవ్యక్తులకు భిన్నరూపములలో దర్శనమిచ్చును. దేవత

(౪) సా. భ. నూ. ౫౫ (౫) భ.గీ. ౯. ౨౮

(౧) నా. భ. నూ. ౪-౭. మత్త. స్తబ్ధః, ఆత్మారామః (౨) ౪. ౪౦.

లాతని యంశస్వరూపులే. పురుషోత్తమునికంటె నవతారములు న్యూనములని గీతభావము. బ్రహ్మ విష్ణు మహేశ్వరులు, సృష్టి స్థితి లయకారకులు గాకున్నచో, వారును బురుషోత్తముని కంటె నల్పులే. 3. వైదిక దేవతోపాసన మంగీకరింపబడెను. 4. గీత కజ్ఞానులయందుఁగలకృపచే, యుద్రదేవతార్చనములు సంగీకరింపబడినవి. భక్తితో నేదేవత నర్పించినను, చిత్తశుద్ధిగలిగి, ఉన్న తనత్యము నెఱుఁగు నవకాశము నిచ్చును 5.

ఇట్టి వివిధభక్తిభావములకుఁ దాత్త్వికాధారములు వివరింపబడకున్నను, నూచింపబడినవి. ఎఱ్ఱభావించునో మానవుఁడట్టి వాఁడగును; ఎవఁడు దేనినర్పించునో దానినేపొందును. ప్రపంచము మహోద్దేశ కల్పితమగు ధర్మవ్యవస్థ; అందెవఁడేది కోరునో యదియే యాతనికి లభించును. “దేవవ్రతముగల వారు దేవతలనే పొందుదురు. పితృవ్రతముగలవారు పితృదేవతలనే పొందుదురు.” 6. “ఎవఁ డేదేవతనెట్టి భక్తితో నర్పించునో, ఆతనికిట్టి భక్తియారూపమందు నిశ్చలమగునట్లు నేను జేయుదును. అట్టి భక్తితో నాతఁడు తానర్పించిన దేవతనుండి కాంక్షితార్థములఁ బొందును; నిజమున కాయర్థముల నేనే యిచ్చుచున్నాను.” 7. రామానుజుఁడట్లు చెప్పెను; “తృణ బ్రహ్మపర్యంతము సర్వజీవులు కర్మవలనజన్మమరణముల నొందుచున్నవి. అందుచే నవి ధ్యానయోగములుగావు.” నిజముగా నత్యమూర్తియగు పురుషోత్తముఁ డొక్కఁడే పూజ్యుఁడు.

3. ౧౧. 3౭. ౪. ౯. ౨3. 5. ౭. ౨౧-౨3 ౬. ౯. ౨5; ౧౭. 3.

౧. 2. ౨౦-౨౧.

సవమాధ్యాయము : ప్రాచీనబౌద్ధమతధర్మతత్త్వము 473

సూత్రసమార్గములన్నియు నుత్తమమైన భక్తికి సోపానములే. దశమాధ్యాయమునందు, విశేషబలకాంతులను బ్రదర్శించు వస్తువులపై మనము మనదృష్టిని కేంద్రీకరించు నభ్యాసముచేయవలయునని గీతబోధించియున్నది. దీనినే ప్రతీకోపాసనమందురు. ఏకాదశాధ్యాయమునందు, విశ్వమంతయు దేవునిరూపమని చెప్పబడినది. ద్వాదశాధ్యాయమున సర్వలోక ప్రభువగు దేవుని వర్ణనమును గాంతుము. సర్వోత్కృష్టుడగు దేవుడే మనకు ముక్తినియగలడు. అన్యదేవతారాధకు లల్పఫలములను, పరమేశ్వరోపాసకులు మోక్షమును బొందుదురు. 2.

భగవంతుని శక్తిజ్ఞానకల్యాణ గుణములను ధ్యానించుట, భక్తి హృదయముతో నాతనిని నిత్యస్మరణచేయుట; భక్తబృందముతో నాతనిగోష్ఠి సలుపుట; తోడిమిత్రులగలిసి యాతని సంకీర్తనముచేయుట; సర్వకర్మలీశ్వర సమర్పణబుద్ధితో జేయుట మున్నగునవి భక్తియొక్క భిన్నరూపములు. 3. దీనికి నిశ్చితసూత్రము లెవ్వియునులేవు. ఈభిన్నవద్ధతులచే మానవుడు దేవుని సామీప్యమును గాంచును. అనేకవిధములగు శిక్షణములు, రూపకల్పనములు మనస్సును దేవునియొడఁదిద్దటకు గల్పింపఁబడినవి. ఇంద్రియ విషయ వాంఛలను మనము పూర్తిగాఁ ద్యజించినగాని, పెరిశుద్ధ భక్తి సాధ్యముకాదు. అందుచే నొకప్పుడు యోగాభ్యాస మంగీకరింపఁబడెను. 4. మన

2. అంతో బ్రహ్మవిభక్తానామ్ మద్భక్తానామసంకతా".....మాధ్వభాష్యము. గీత. 2. 20. 3. నా. భ. నూ. 11-12. 4. నా. భ. నూ. 12-13.

యుత్సాహ మేరూపమునైనఁ బొందవచ్చును. ప్రతీకోపాన నముతో నారంభించి, మనతాపత్రయములను దొలఁగింపుమని ప్రార్థించుటవఱకుఁ బోవచ్చును. సర్వవిషయములను విడిచి, దేవునొక్కనే ధ్యానింపుమని యప్పుడప్పుడు గీతచెప్పను. ఇది వ్యతిరేకమార్గము.గీ. విశ్వమంతయు జగదీశ్వరుని అనంతదివ్య రూపముగాఁ బ్రార్థింపుమని యొకచోటఁగలదు.౬. అంతరంగ మందును, బాహ్యప్రకృతియందునుగూడ మనము దేవునిఁ జూడవలెను; అట్లు చూచి, మనప్రవర్తనములో మనలోనున్న దైవత్వము నావిష్కరింపవలెను. భక్తిప్రవర్తన లొకేపద్ధతి యొక్క రెండురూపములు. అనంతరూపుడైన దేవు నేరూప ములోనైన నేపద్ధతిలోనైన సర్చింపవచ్చును. ఇట్టి సహనశీలము వలననే హిందూమత మనేకారాధనానుభవముల సమన్వయ స్వరూపమై, భిన్నమతశాఖావిశ్వాసముల సామరస్యమై, ఒకే సత్యమనంతముఖములు గలవను సూత్రముపై నాధారపడిన ఆత్మసాధన విధానమై ప్రకాశించినది.

భక్తియొక్క మహోచ్ఛస్థితిలో దైవాస్తిత్వ ప్రసాదము లనుగూర్చి మనకు నిశ్చయ్యధైర్యము లేర్పడును. అట్టి యనుభవము స్వయంసంతృప్తి పోతువగును; అదిస్వయం ప్రమాణ శీలముగలది. తార్కికచర్చలు నిర్లక్ష్యములు. దేవునిఁగూర్చి, నిర్లక్ష్యవాదములను భక్తుడు గణింపఁడు. ఇదిఉత్కృష్టమైనభక్తి

గీ. గీత. ౬. ౧౧. ౪.

(౧) వా. భ. మా. గీత. ౭గీ.

దీనిపై నింకొకమెట్టులేదు. ఇదినిరంతర నిర్వృత్తుకభక్తి. ౨. ఇట్టి నిర్వృత్తుకభక్తుల సంఖ్యయత్యల్పము. దేవునియందు భక్తికిఁ బ్రాధాన్యమిచ్చి, జ్ఞానసంకల్పములను నిరసించు నావేశ మత విధానముల దౌర్బల్యమునకు గీత వశము కాలేదు. దేవునికి భక్తులందఱును బ్రీయులేకాని, జ్ఞానియగుభక్తుఁడతనికిఁ బ్రీయ తముఁడు. 3. మిగిలిన త్రివిధభక్తులును, ఆర్తుఁడు, జిజ్ఞాసువు, అర్థార్థియు తమవాంఛాసిద్ధికై, దేవునిఁబ్రేమించి, అవసరము తీరినవెంటనే మానివేయుదురు; కాని జ్ఞాని, పరిశుద్ధాత్ముఁడై యెల్లప్పుడతని సర్పించును. 4. అట్టిస్థితిలోని భక్తి లేక తీవ్రప్రేమ జాబ్దల్యమానాగ్నియై, పరిమితోపాధిబంధములను గాల్చి భస్మ మొనర్చును. సత్యమపుడు సాక్షాత్కరించును. ఇట్టి తత్త్వజ్ఞాన హీనమైన గీతామతము కేవల ముద్రేకమతమై, భక్తి కేవల మాదేశోత్సాహపరిదర్శనమై యుండెడిది.

ప్రశాంతమైన ప్రార్థనతో నారంభించినభక్తి, క్రిమి ముగా నీశ్వరసాక్షాత్కార కాంక్షయై, దుద కమోఘమైన యానందప్రేమ రసోన్మాదముగఁ బరిణమించును. ఇందు భక్తుఁడు భగవానుఁడు నేకమగుదురు. “వాసుదేవ స్సర్వమితి” యను వాక్యార్థమాతని యనుభవములో ఋజువగును. ప్రపంచములోఁ దాను వేరైనయొక నిరర్థకవ్యక్తినను భావము నమసి పోయి జగత్కల్యాణసంఘాతయైన భగవానునికిఁ దానొక ప్రతి నిధినని గ్రహించును. 5. మానవజాతిలో మహోత్కృష్టుఁ

- (౨) భ. గీ. ౭. ౧౭-౧౮; ౮ ౧౪. ౨౨ భాగవతము 3౨. ౨౯-౧౨.
(3) ౭. ౧౭. (౪) ౧౮. ౧. (5) భ. గీ. ౧౮-౪౬; ౭-౧౯; ౮. ౭.

దైనవాని వ్యక్తిత్వ మా దైవస్వరూపముగోని యంశమాత్రమే ప్రతిమానవుని నిజమైనస్వరూపము. దేశకాలములం దావి మ్మతమగుచున్న పరమాత్మయే జ్ఞానభక్తులు పరస్పరాధార భూతములు. ౧. యథార్థమైనభక్తి సచ్చీలమున గోచరించును. భక్తుఁడు, సర్వజీవకోటియెడ ననవరతిజ్వాలారూపమై ప్రకాశించు పరమకృపాంతరంగముగలిగి, పొంగిపొరలుచున్న తన కృపారసమునకుఁ బ్రతిఫలమపేక్షింపఁడు. అది దేవునిప్రేమ వంటిదే; దేవుఁడు ప్రపంచమును సృజించి, పోషించి, తిరిగి దానినిఁ దన్నుఁజేసిన స్లఘ్యుఁడగుచున్నాఁడు. భక్తుఁడేమియుఁ జేయఁడు; దైవశక్తియే యాతనిలోనుండి లోకహితార్థము పనిచేయును. తనజీవితమును దేవునికర్పించి, ప్రైవ్యాణబుద్ధి సర్వకర్మలు చేయునాతఁడే ఉత్తమభక్తుఁడు. అట్టిభక్తునియందు తత్వమతత్వజ్ఞానమును, పరిపూర్ణపరిణితినుండిన మానసశక్తియు నుండును. కొందరుభక్తులు భక్త్యావేశవరసకులై, లోకవ్యవహారములలో జోక్యముకలిగించుకొనకున్నను, గీతముననుసరించి, పరిశుద్ధ భక్తుఁడైనవానియందు భక్తి, జ్ఞానబోధిచేఁ గాంతిమంతులై, మానవకల్యాణముకొఱికుఁ దాను స్వయముగాఁ ద్వేషమునుభవింపఁ దీవ్రనిశ్చయముతో సంసిద్ధుఁడగును. తిలక్పండితుఁడు విష్ణుపురాణమునుండి యీశ్లోకము నుదాహరించెను: “ఎవరు తమకర్తవ్యములను నిర్వహించుటమాని, కృష్ణస్మరణముచేయుచుఁ గూర్చుండురో, వారునిజముగా ప్రవక్తహులు,

పాపులు. పరమేశ్వరుడుకూడ ధర్మసంరక్షణకొఱకు మనుష్యుడై జన్మించినాడు.” ౨.

భక్తియే ఆత్మసాధనలో నుత్తమమైనదని తలచువారికి నిర్గుణబ్రహ్మైక్యపాప్తికాక, సగుణసాకారమూర్తియగు పురుషోత్తమునతో నైక్యము లభించును. కాని నిర్గుణభక్తియే సర్వవిధభక్తులలో నుత్తమభక్తియని గీత వక్కాణించినది. అప్పుడు నిర్గుణబ్రహ్మమే పరమప్రమాణమగును. 3. భక్తి, పూర్ణపరిణతి నందినప్పుడు, భక్తుడును భగవంతుడు నేకబ్రహ్మనందరసమగునై, యొకే జీవితముయొక్క రెండు రూపములుగా గోచరింతురు. ద్వైతముతో నారంభమై పెంపొందిన భక్తిమతమున కద్వైతతత్త్వమే సంపూర్ణతనిచ్చును.

౧౧-కర్మమార్గము

ఈశ్వరసేవ లేక కర్మమార్గమువలన గూడ మనకు మోక్షములభించును. దేనివలన నిర్గుణమైనది సగుణమగునో యది కర్మ యనఁబడును. ౧. కర్మ కారంభ కాలము లేదు; ఏవిధానముచే జగత్కర్మ, ఆరంభమై, నడచుచున్నదో తెలియుటకు దురూహ్యమైనది. ౨. జగత్ప్రళయకాలమున నూత్న కర్మబీజ రూపముననుండి, పునస్సృష్టికాలమున నంకురించునని చెప్పఁబడినది. 3 సృష్టికాలముంతయు నీశ్వరునిపై నాధారపడియున్నది. కావున, భగవానుడే కర్మాధ్యక్షుడని చెప్పవచ్చును. ౪.

(౨) భ. గీ. ౯. ౩౦. పోల్చుచాన్ ౨-౯-౧౧. ౪. ౧౮-౨౦

(౩) భాగవతము. ౩-౨౯; ౭-౧౪

(౧) ౭. ౨౪-౨౫, (౨) ౪.౧౭. (౩) ౮. ౧౮-౧౯. (౪) ౭.౨౨

మన కేదోయొకకర్మబాధ్యత యొసఁగఁబడును. మనప్రవర్తనము ధర్మసోపకమగునట్లుగను, నొకేసమయమున నాత్మశాంతియుఁ దృప్తియు నొసఁగునదిగను నుండుటవసరము. సేవాసక్తచిత్తుడైన మానవుఁడు తరించు ప్రవర్తనావిధానము కర్మమార్గము.

గీతాకాలమున సత్కర్మనుగూర్చి యనేకభావములున్నవి. యాగాదిక కర్మల నుపదేశించిన వైదికసిద్ధాంతము, సత్యాన్వేషణకర్మ నుపదేశించిన యుపనిషద్విధానము, సర్వకర్మలను నిరసించిన జౌద్ధమార్గము, దైవసేవారూపమగు కర్మను బోధించిన ఆస్తికవాదము మున్నగునవి కలవు. వీనియన్నిటి నుండియు నొక సమన్వయతత్వమును గీత నిర్మించినది.

కర్మవలననే మనకు లోకముతో సంబంధమేర్పడినదను విషయమును గీత గుర్తించినది. మానవజాతియందే ధర్మమర్థవంతమగుచున్నది. జగద్వస్తుజాలమునందు బాధ్యతను గుర్తించినవస్తువు మానవుని ఆత్మయొక్కటే. మానవుఁడాత్మ సుఖమును వాంఛించునుగాని, దాని నాతఁడు భౌతికపదార్థములలో గనుఁగొననేరఁడు, మానవుఁడు కోరుసుఖము బహురూపమైనది. విభ్రాంత చిత్తమువలనను, అక్రమాశాకాంక్షల వలనను లభించుసుఖము తమోగుణాధిక్యముగలది; ఇంద్రియములవలని సుఖము రజోగుణాధిక్యముగలది; ఆత్మజ్ఞానసంభవమైనసుఖము సత్త్వసంశుద్ధమైనది. గీ. భగవానుఁడే తనయపారకృపావిశేషముచే ప్రపంచమును నడపుచున్నాఁడనియు, దాను స్వతం

తృకిర్తనుగాననియు విశ్వసించినప్పుడే మానవునకుత్పష్టానం దము లభించును, మానవునియూత్మ సర్వజగద్వస్త్వంతర్వర్తియై యున్న ఆత్మను దర్శించినప్పుడే తృప్తిగాంచును. ౬. మానవునికి బంధవిముక్తి నొసఁగునది, ఆత్మపరిపూర్ణతను జేకూర్చునది సత్కర్మయనఁబడును.

దేవునితో, మానవకోటితో, బ్రకృతితో యథార్థమైన యేకత్వమును బ్రదర్శించునదే సకృమప్రవర్తనము; ఇట్టి ప్రధానమైన లక్షణము లోపించుటయే దుష్ప్రవర్తనము, జగము యొక్క ఏకత్వము మూలనూత్రము, పరిపూర్ణతను సమీపింపఁజేయునదే మంచిది; తద్విరుద్ధమైనదెల్ల చెడ్డదే. బౌద్ధగీతామతముల కిదియే ముఖ్యమైనభేదము, ఉత్తమజీవితమునకు ధర్మమునే బౌద్ధమతము కేంద్రముగాఁ జేసినదికాని, ధర్మశీలమునకు, నాత్మసిద్ధికేగాని, జగత్కల్పనోద్దేశమునకు (గాని గల సంబంధము నుగ్గడింపలేదు. మనకృషిలో మనము సిద్ధిగాంచమన్నను, ప్రధానమైన దేవుని మహోద్దేశము చెడదని గీత వచించినది. సర్వాంతర్యామియైన ఆత్మ, బాహ్యదోషములెన్ని గోచరించినను, తన స్వచ్ఛతను గోల్పోవఁజాలదు. దేవుని సంకల్పము నెఱిగి, తన కర్తృత్వమునందు లయమొనర్చిన కొలఁదియు మానవుఁడు తన పరమార్థమును సాధించును.

పరిచ్ఛిన్నులగు జీవులందరును, దా మవిభక్తమగు నొక శక్తికిఁజెందిన వారమని యెఱిగి, సర్వజీవజ్ఞేమము కొఱుకై ప్రవర్తింపవలెను. తాను సర్వస్వతంత్రుఁడ ననుభావమును, దాను

జీవానేకత్వముచే బద్ధుడనను భావమును మానవుడు త్యజింపవలెను. లోకసంగ్రహమే నిజమగులక్ష్యము. సృష్టిశక్తియే లోకమునందుఁ బనిచేయును. సత్పురుషుడైనవాడు, దానికి సహకారియై, విశ్వక్షేమంకర ప్రవర్తనమును జూపవలెను. ౧. జీవుల స్వతంత్రవ్యక్తిత్వమును గీత నిరసించినది. అత్యుత్తములైన వారత్యున్నతభారములను వహింపవలసినవారే పరిచ్ఛిన్నజీవుల ప్రయత్నములు, దోషపూరితములగుటచే శుద్ధినిగోరును. పాపములను, సధర్మములను నిర్మూలించుటకు మనము పేక్షచూపరాదు. యశోవాంఘోగాని, రాజ్యలోభముచేఁగాని, కాక, ధర్మరక్షణ పరత్వముతో యుద్ధము చేయుమని కృష్ణుఁ డిట్లున కుపదేశించినాడు. కాని మన మధర్మ నాశనమునకై పోరాడునపుడు, దుఃఖవ్యాకులత్వములకుఁ గారణభూతములగు రాగద్వేషములు విడిచి, జ్ఞానులమై, సర్వజీవదయాభావముతో యుద్ధమొనర్పవలెను. ౧.

ఇందియనిగ్రహము సత్పురుషలక్షణము. కామము

ములకు స్వేచ్ఛ నిచ్చినచో, దేహాంతర్వర్తియైన యాత్మను బానిసగా నొనర్చును. ౨. కర్మఫలకాంక్షలేని నిశ్చలచిత్తమును సమత్వము నలవఱచుకొమ్మని గీత యుపదేశించినది. ౩. ఇదిగో నిజమైనసన్నాతము. అజ్ఞానముచేఁ జేయు కర్మత్యాగము

(౧) ౧. ౨౫; ౧౨. ౪.

(౧) ౧౧. ౫౫ (౨) ౬. ౪౬; ౮. ౨౭. (౩) ౬. ౪౬; ౮. ౨౭.

తామసికత్యాగము. శరీరక్షేణాది భీతివలనఁ జేయు కర్మత్యాగము రాజసికత్యాగము. అసక్తచిత్తముతో, ఫలితములవలన భయములేని చిత్తముతోఁజేసిన కర్మ, సత్త్వసంపన్నమై ఉత్తమ కర్మయగును. ౪.

కర్మవిషయములో సరియగు గీతాభావమును మనము గ్రహింపవలెను. సన్న్యాసిధర్మము నది యంగీకరింపదు. బౌద్ధుల కర్మనిరసనసిద్ధాంతమును గీత అర్థవంతమొనర్చెను. కర్మత్యాగమనఁగాఁ గర్మఫలత్యాగము, కర్మస్వభావమును శోధించి, బాహ్యకర్మస్వరూపమునకు వెనుకనున్న మానసికసంస్కారములను వేటుపట్టించి, స్వార్థనివృత్తిచే వానిని గ్రహింపుమని గీత బోధించినది. ౧. కర్మమానుట లేక నైష్కమ్యము నిజమైన ధర్మనూత్రము కాదు; నిష్కామకర్మ చేయుటే కర్మయోగము. ౬. సరకద్వారములైన కామక్రోధానూయల నిగ్రహింపవలెను. ౭. కామములన్నియు దోషములుగావు. ధర్మాచరణకాంక్ష దైవప్రీతికరము. ౮. కామముల నున్మూలించుట కాక వానిని శుద్ధిచేయుటే గీతోద్దేశము. అన్నమయప్రాణమయకోశములను శుద్ధిచేసి మనోమయ విజ్ఞానమయకోశములను నిర్మలమొనర్పవలెను. అప్పుడు మనలో నాత్మస్వభావము సంతృప్తిగాంచును. ౯. కర్మస్వాతంత్ర్యమనఁగా కర్మమానుట కాదు.

(౪) ౧౭.౭-౯, ౧౧-౧౨. (౫) ౧౮. ౧౮ (౬) ౧. ౧౧; ౧౮. ౪౯

(౭) ౨. ౬౨-౬౩; ౧౬. ౨౧. (౮) ౭. ౧౧.

(౯) పౌణిమనకుఁ బుష్టి; విజ్ఞానమనకుఁ దుష్టి, ఆత్మకు కాంతి లభించును.

“దేహధారు లొకక్షణమైనను కర్మచేయకుండ నుండఁ జాలరు. ౧.

“నేత్రము చూడకుండ నుండఁజాలదు;
వినవలదని శోత్రము నాజ్ఞాపింపఁజాలము;
మనకిష్టమున్నను లేకున్నను, మనదేహము
లకు స్పృశించులక్షణము పోదు.” ౨.

మనకు భూమిపై విశ్రాంతియొన్నఁడును లేదు; నిత్య క్రియాత్మకమే జీవితము. కర్మయే జగచ్చక్రమును నడపుచున్నది; ప్రతిజీవియునందుఁ దనశక్తిననుసరించి పాల్గొనక తప్పదు. 3. గీతబయలుదేరిన ప్రకరణమంతయుఁ గర్మోపదేశమునే సూచించును. మనకు మోక్షములభించునందాక కర్మ తప్పదు. మనము మోక్షముకొఱకుఁ గర్మచేయవలెను; మోక్షముపొందినవెనుక, మనమీశ్వరకర్మయందుఁ బాల్గొనవలెను. అప్పుడు, చిత్తశుద్ధి, శిక్షణములకవసరములగు కర్మలు చేయనక్కఱలేదు. సిద్ధపురుషులకు విధిని పేధములులేవు; వారి విలాసముననుసరించి వారు ప్రవర్తింతురు; కాని ముఖ్యవిషయమేమనగా వారేదోయొక కర్మచేయుదురు. ౪.

కర్మ యెట్లుచేసిన బంధింపదో యట్టికర్మచేయుమని గీతోపదేశము. లోకసంగ్రహార్థము పరమేశ్వరుఁడును కర్మచేయుచున్నాఁడు. నిర్గుణబ్రహ్మ భావముననుసరించి, భగవా

(౧) ౧౮-౧౧ (౨) వజ్రసూక్తము. (3) 3, ౧౦, ౧౬.

(౪) బృహదారణ్యకోపనిషత్తు. ౬. ౪. ౨౨; కఠోపనిషత్తు. ౩. ౩౨.

నుడు స్వయంసంపూర్ణుడు. నందుచే వాంఛాతీతుడు; కాని ప్రపంచకృమమునాతడు నడపుచుండకతప్పదు. అట్లే యుష్ట నుడును యుద్ధరూపకమైన కర్మ చేయకతప్పదు. ముక్తపురుషులైనను దమవలెనే యితరులు ముక్తిగాంచుటకు సాయపడవలెను. మానవసేవయే భగవత్సేవ. ౫. లోకహితార్థమును, దైవప్రీత్యర్థమును స్వార్థరహితుడై, ఎవడు నిష్కామకర్మ చేయునో యాతనిని గర్మ బంధింపదు. “కర్మసంఘములేని యున్నతజ్ఞానవీతమునందున్న నన్నును గర్మలు బంధింపవు. ౬. సన్నాస్యసత్యాగములకు భేదమును గీత యిల్లుచెప్పినది: “కామ్య కర్మలు విసర్జించుట సన్నాస్యము; సర్వకర్మఫలత్యాగమూ త్యాగము.” ౭ సన్నాస్యముకంటె త్యాగము శ్రేష్ఠతరము మన నిత్యజీవితవ్యాపారమును మానుకొమ్మని గీత చెప్పలేదు; స్వార్థ కాంక్షలనణచివేయుమనియే బోధించినది. ప్రవృత్తి నివృత్తి సమన్వయమార్గమునే గీత పోషించినది. కేవల నివృత్తి సన్నాస్యము కాజాలదు. హస్తములు బనిచేయుకుండవచ్చునుగాని, మన స్సులోని కాంక్షలు కలతపెట్టుచుచేయుండును. బంధించునది కర్మ కాదు; కర్మోద్దేశము. “కర్మనువిడిచిన అజ్ఞానులు నిజముగా గర్మచేయుచునేయున్నారు; జ్ఞానిచేయుకర్మ నిజముగా నకర్మయే.” ౮. అంతరంగమున జ్ఞానము, బాహ్యమున గర్మప్రవృత్తియు నన్యోన్యవిరుద్ధములుగావు. గీత ఉపనిషద్భా

(౫) ౧౮. ౪౬. (౬) ౯. ౯; ౪. ౧౩-౧౪ (౭) ౧౮. ౨

(౮) అష్టావ్యగీత. ౧౮. ౬౧

వముతో నీ రెంటిని సమన్వయించినది. గీతచెప్పనది నైపుణ్యముగల కర్మ. “యోగః కర్మ సుకౌశలమ్.” ౨.

మనము బాహ్యశాసనములకులొంగి కాక, అంతర్వాణీనినాదాజ్ఞననుసరించి కర్మ చేయవలెను. ఇదియే ఉత్తమ కర్మ. ఆరిష్టాట లిట్లుపలికినాడు; “స్వీయాంతరంగ నిశ్చయము ననుసరించి కర్మచేయు నాతఁ డుత్తముడు; ఇతరులుచెప్పిన గ్రహించి చేయువాఁడు మధ్యముడు.” 3. సంస్కారములేనివారికి శాస్త్రములే ప్రమాణములు. వేదములుచెప్ప విధులు బాహ్యములే; ఆత్మజ్ఞానముచే నుత్తీర్ణులమైనప్పుడు మన మంతస్సాక్షి ననుసరించి కర్మచేయునపుడు, వేదవిధి మనకు వర్తింపదు.

పరిశుద్ధమైన యుద్దేశముతో మనము సర్వకర్మలను జేయవలెను. స్వార్థపరత్వముయొక్క నూత్నతర చ్ఛాయలను మనమునుండి తొలగించి, యిష్టానిష్టకర్మలను మమకారమును త్యజించి, కీర్త్యభినందన కాంక్షలను నిర్మూలించవలెను. మనము జ్ఞానమునపేక్షించుచో నిట్టి సత్కర్మచే జిత్తశుద్ధిని సాధింపవలెను. స్వార్థపరుఁడు సహంకారమూఁఁడునగు నాతఁడు; తానే లోకమునకుఁ బ్రభువనితలచి, యింద్రియవిషయలోలుఁడై పరిభ్రమించు రాక్షసుఁడై, నాస్తికవాదమే తత్త్వార్థముగను, నింద్రియసుఖమే ధర్మముగను నిర్ణయించును. ౪.

(౨) ౨.౧౦, ౪౮; 3. 3; ౪. ౪౨; ౬. 33, ౪౬ (3) శ్లో
ము. ౧౮. ౪.౭ (౪) ౧౬. ౮, ౪౨

సవమాధ్యాయము : ప్రాచీనబౌద్ధమతధర్మతత్వము 485

గీతాధర్మమునందు, గుణత్రయసిద్ధాంతమున కున్న తస్మా
నము చూపబడినది. ౧. గుణములకు మానవుఁడు బద్ధుఁడగు
టచేఁ బరిచ్ఛిన్నత్వము కలిగినది. మానసికములైన బంధముల
నాత్మకంటగట్టుట తటస్థించినది. సత్త్వసంశుద్ధమైన దుత్తమ
కర్మయని చెప్పినను, నదియు బంధించును; ఏలన, నుత్తమకాంక్ష
సాత్వికాహంకారము నుద్భవింపఁజేయును. మోక్షప్రాప్తి
కన్నిరకముల యహంకారములును నశింపవలెను. ఎంత సాత్విక
మైనదైన నహంకారమవరోధమై, ఆత్మకు జ్ఞానానందములకు
బంధించును. సర్వగుణముల కతీతుఁడై, నిర్గుణబ్రహ్మస్థితి నార్జిం
చుటే, మానవుని కుత్తమస్థితి. ౨.

వైదికయజ్ఞ కర్మభావమునుమార్చి, ఉత్తమజ్ఞానముతో
గీత సమన్వయించినది. 3. ద్రవ్యయజ్ఞమాత్మశుద్ధినే నూచించును.
యజ్ఞము లాత్మనిగ్రహమును, ఆత్మార్పణమును నేర్పు ప్రయ
త్నములే. ఇంద్రియసుఖ కాంక్షలను త్యాగముచేయుట నిజ
మైన యజ్ఞము, మన మెవని నుద్దేశించి యజ్ఞములు చేయుచు
న్నామో, యాతఁడు పరమేశ్వరుఁడైన యజ్ఞపురుషుఁడు. ౪.
ఈలోకములోని సర్వవస్తువులును, పురుషార్థసాధనము నిమిత్త
మిశ్వరుఁడు నిర్మించెనని యెఱిగి, యీశ్వరార్పణ బుద్ధితో
సర్వకర్మలను జేయవలెను. మనము భుజించినను, త్రాగినను,
మనమేమిచేసినను సర్వేశ్వరార్పితముగాఁ జేయవలెను. యోగి
దేవునియందుండి పనిచేయును; కావున నాతఁడే మనకను
సరణీయుఁడైన కర్మయోగి గాఁ.

(౧) ౧౪.౫ (౨) ౧౮.౨౩. (౩) ౧౪.౧౯. (౪) ౪.౨౪, ౨౭ (౫) ౪.౩౩

మానవప్రవర్తనమును శిక్షించు కొన్ని సామాన్యధర్మ నూత్రములను గీత ప్రవచించినది. కొన్ని వాక్యములలో మధ్య మార్గ ముపదేశించినది. ౬. గీత వర్ణాశ్రమధర్మముల సంగీకరించినది. హీనస్థితిలోనున్న వారొక్కసారిగా నుత్తమస్థితిని బొందజాలరు. జీవితాభ్యాసములు పరివర్తనమందుటకుఁ జాలకాలము పట్టును; జన్మాంతరములు కూడఁబట్టవచ్చును. ఊర్ధ్వ గమనమున కవసరమగు చతురాశ్రమముల కనుగుణముగాఁ జతుర్వర్ణవిభాగమును గీత చేసినది. వర్ణము గుణప్రధానమని చెప్పి, యేవర్ణమునకుఁ జెందినవ్యక్తి తానావర్ణధర్మము నాచరింపవలెనని బోధించినది ౨. స్వధర్మమనగాఁ దనవర్ణమున కనుగుణమైన ధర్మము. నియత ధర్మాచరణమే యీశ్వరార్థధనము. 3. సమాజక్షేమమునకై, ప్రతిమానవుఁడు కొంత కర్మనుచేయుట దైవోద్దిష్టము. వర్ణాశ్రమధర్మ సంకలితమైన జాతి యీశ్వరకల్పితమని గీత నిర్ణయించినది. ప్లేటో యిట్టిభావమునే సమర్థించినాడు. “జగత్పరిపాలకుఁడైన యీశ్వరుఁడు సర్వవస్తువులను, సర్వజీవసంరక్షణమునకును, సర్వజీవోద్ధరణమునకును గల్పించినాడు. ఇందుఁ బ్రతిజీవికి నముచితమైన కర్మయుఁ గామమునున్నది...ప్రతివైద్యుఁడు, ప్రతినిపుణ కళాకొవిదుఁడు, సర్వజీవసుఖము నిమిత్తమై తనతన పనిఁ జేయుచున్నాడు. వ్యష్టి, సమష్టిక్షేమము కొఱకై పనిచేయవలయునే

(౬) 3.౨౧ (౭) ౬.౧౬, ౧౭.

(౧) ౪౧౩ (౨) ౨.౩౧. (౩) ౧౮. ౪౬-౪౭.

నవమాధ్యాయము : ప్రాచీనబౌద్ధమతధర్మతత్త్వము 487

కాని, వ్యప్తికొఱకు సమప్తిపనిచేయదు" ర. ఆరంభములోఁ గుణప్రధానమైనను, దరువాతఁ గ్రమముగా వర్ణము జన్మప్రధానమైనది. ఎవనికెట్టి గుణములున్నవో నిర్ణయించుట సుసాధ్యముకాదు. దీనిని నిర్ణయించుటకు జన్మమొక్కటే సాధనము. జన్మగుణ మిశ్రమముచే, వర్ణముయొక్క పరమార్థభావము నశించినది. ఒకవర్ణములో జనించిన వారి కాలక్షణములే యెల్లప్పు డుండుననుట కవకాశములేదు. వర్ణవిభాగతత్త్వము నకును, వ్యవహార సత్యమునకును, భేదముండుటచే గ్రమముగా వర్ణవ్యవస్థాశిలము కాఁజొచ్చినది. నేటి మన విజ్ఞానము ననుసరించి, వర్ణవ్యవస్థను నిరసించుట సులభమేకాని, పరస్పర సహకార సద్బాధనములతోఁ గూడిన యొకసంఘమును నిర్మించి, యందు ద్వేషస్వర్థలకవకాశము లేకుండఁజేయుటకై చేయఁబడిన యత్నము వంద్యమైనదనుటకు సందియములేదు. ధనము నకుఁ బ్రాధాన్య మొసగక, వర్ణవ్యవస్థ జ్ఞానమునకుఁ బ్రాధాన్యమిచ్చినది. ఈనిర్ణయము పూజ్యమైనదే.

ఆశ్రయ చతుష్టయములో నాల్గవది సన్న్యాసము. ఇందు మానవుఁడు జీవిత వ్యాపారమునుండి విరతిపొంద నాహ్వానింపఁబడినాఁడు. గి. వార్ధకమునందు, దేహముకృశించి కర్మచేయుటకు సామర్థ్యము తగ్గిపోయినపు డీయాశ్రమము స్వీకరింపఁదగినదని కొన్నితావులఁ జెప్పఁబడినది. గి. స్వార్థవాంఛలను

(ర) ధర్మములు ౧౦.౮.౧౦౩. బి. జోవెటల్ వెర్షన్ ౨.౪౪.౩.౨౪౧.౧౫:

(గ) మనువు ౬౮. 33-3౭ మహాభారతము, శాంతిపర్వము.

(౧) మనువు. ౬౮. ౨; మహాభారతము. ఉద్యోగపర్వము. ౩౬, 3౭

విడిచిపెట్టుట నిజమగునన్యాయము; ఈపని గృహస్థులును జేయవచ్చును. 2. సన్న్యసింపనిదే మోక్షములేదను భావమును గీత యుపదేశించినదని చెప్పుట సత్యముగాదు. గీతచెప్పిన పద్ధతిలోఁ జేసినకర్మవలన జ్ఞానముసిద్ధించును. 3. అహంభావము తొలగి, యీశ్వరకర్తృత్వభావము పెంపొందును. మనసంకల్పమును మనమనుసరించినచో నీ సిద్ధాంతము బోధపడును. ఈ యవస్థలోఁ బూర్ణదైవభక్తియునుండును. కర్మమార్గమందీవిధముగా భక్తిజ్ఞానసంకల్పములు మూడునుగలవు.

మనము పేర్కొనిన భావములననుసరించి, సేవా మార్గమున మోక్షప్రాప్తియున్నది; కాని పూర్వమీమాంసార్థములోఁ గర్మకాదు వైదికయాగనిర్వహణము మోక్షము నీయదు. అవి సాధనమాత్రములే. ఉన్నతజ్ఞానమునకు యజ్ఞములు సోపానములు. కాని దైవార్పణబుద్ధిలోఁడను, స్వార్థరహితముగను నిష్కామముగను చేసినకర్మ, స్వతంత్రముగా మోక్షమునీయఁగలదు; దీనినిజ్ఞానాంగముగా శంకరుఁడు ప్రకటించుటయు, భక్త్యంగముగ రామానుజుఁడు పలుకుటయు ననుచితమే. వారిసిద్ధాంతములను సమర్థించుకొనుటకీ, శంకర రామానుజులు, కర్మమార్గము గణ్యతరమార్గమని యుద్ధనున కుపదేశించుటలో, నాతనిని రహస్యమునిచేయుటకై కృష్ణుఁడు ప్రియసంభాషణచేసెనేకాని, కృష్ణునియ్యద్యేక మదికాదని వాదించిరి. 4. కృష్ణుఁడు సత్యబోధనముచే నుద్బునునిచే యుద్ధము

(2) భ. గీ. గీ. 3. (3) ౪౮. (౪) శంకరగీతాభాష్యము.

3౬, 3౭, ౬, ౧-౨; ౧౮.౧౧; రామానుజగీతాభాష్యము. గీ. ౧; 3. ౧.

చేయింపఁబూనెనని మే మంగీకరింపఁజాలము. చిత్త శుద్ధికై కర్మచేయవలయు నజ్ఞానమునందు నర్జునుఁడు లేఁడు. జనకుఁడు మున్నగువారు, జ్ఞానలోపముచేఁ గర్మలోపములను జేసినవారనియు మేము భావింపఁజాలము. మోక్షసిద్ధ్యనంతరము కర్మ కవకాశము లేదనితలఁచుటకును సాధ్యముకాదు. జ్ఞానాగ్నిచే స్వార్థకాంక్షలను గాల్చి, కర్మచేయుటే శ్రేష్ఠమను మతము తనకుబోధింపఁబడినదని జనకుఁడు చెప్పినాఁడు. జ్ఞానసిద్ధికలిగిన తరువాతఁగూడ దేహపోషణావసర కర్మలు మిగిలియుండునని శంకరుఁడు సంగీకరించినాఁడు. ౧ కొన్నికర్మ లంగీకరించినపుడు ముక్తపురుషుఁ డెంతకర్మచేయుననునది నిర్ణయింపఁజాలము. ముక్తపురుషుఁడు తిరిగి కర్మచేయుటవలనఁ గర్మబంధమేర్పడునని భయపడి మానివేసినయెడల యాతనిజ్ఞాన మనంపూర్ణమైనదని చెప్పవలెను. ౨. బ్రహ్మపదార్థమునకుఁ బ్రేపంచముతోనిమిత్తములేనట్లే, ఆత్మకు దేహముతోనిమిత్తములేదని యంగీకరించినను, దేహముకర్మాచరణముచేయుట కాటంకమేమియున్నది ౩ మానవప్రకృతిలో భిన్నత్వముగలదనియు, గొండ అకు నివృత్తి, కొందరకుఁ బ్రవృత్తి రుచించును గావున, వారి వారి స్వధర్మములననుసరించి వారు కృషిచేయనగుననియు గీత యంగీకరించినది. ౪.

ఈప్రకరణమును ముగించుటకుఁబూర్వము, మానవునకుఁ గర్మస్వాతంత్ర్యమునుగూర్చి గీతాభావములను దెలిసికొన

(౧) ౩. ౮. (౨) ౧౮. ౭; ౩. ౬. (౩) ౪. ౨౧; ౫. ౧౨.

(౪) మహాభారతము శాంతిపర్వము ౩౩౯-౩౪౦.

వలసియున్నది. పూర్వజన్మ కర్మ, వంశలక్షణము, శిక్షణము, ప్రస్తుతోపాధులు, మానవుని సంకల్పమును నిర్ణయించును. విశ్వమంతయు, నొకవ్యక్తిలోఁ బ్రతిఫలించును. పరోక్షముగాఁ, బ్రకృతికల్పించుబంధము దైవశాసనముకాదు. “సర్వవస్తువులును దమ ప్రకృతిననుసరించుచున్నవి. నిగ్రహ మెల్లసాధ్యమగును?” ౫. సృష్టియను తెలివెనుకనుండి యంత్రకారునివలె దేవుఁడు జీవులందరను బొమ్మలవలె నాడించుచుండఁగా మానవ ప్రయత్నము వ్యర్థమనితోచును. ౬. సంకల్పము ప్రకృతిబద్ధమైనచో మానవున కేస్వాతంత్ర్యమును లేదు. బాధ్యులొక్కయేలేదనియుఁ గర్మయే పనిచేయుచున్నదనియుఁ జెప్పచున్నారు. ప్రకృతి పరీతమైన సంకల్పమున కతీతమగు నాత్మ యొక్కమున్నదని గీత చెప్పచున్నది. ప్రకృతి యెల్లుబంధించినను, ధర్మసంగమున సంకల్పమునకు నిర్ణయస్వాతంత్ర్యమున్నది. మానవునకుఁ గర్మస్వతంత్రతగలదని గీత విశ్వసించినది. తాను జేయుదలచిన తత్వబోధ వూరియైనవెనుక, కృష్ణుఁ డస్తునునితో. “నీ యిచ్చవచ్చివరీతిని జేయు”మని చెప్పెను. ౭. ప్రకృతికాత్మపై సాధికారముగల శక్తి లేదు. ప్రకృతినయములను మనము పాటించితీరవలెనను నియమములేదు. మనసంకల్ప వికల్పములే ఆత్మవికాసనిరోధకములని చెప్పఁబడెను. ప్రకృతిలో మనము నిరోధింపఁజాలని శక్తులు కొన్నియు, నిరోధింపఁగలవి కొన్ని చంచలప్రసరణములు నున్నవని చెప్పఁబడెను. దృఢ

(౫) ౧౮. ౫-౬౦; 3, 33-3౬.

(౬) ౧౮, ౬౨.

(౭) “యథేచ్ఛసి తథామయః.” ౧౮, ౬3.

చిత్తులుగానివారినే ప్రకృతి చలింపజేయును. విజ్ఞానవిలసితులగు మానవులు ప్రకృతినియమముల నతిక్రమింపఁగలరు. విజ్ఞానమయమైన సంకల్పముచే వారు సర్వమును నిర్ణయింతురు. పరిశీలనలేని పశుజీవితమును వారు గడపరు; “ఒకరహస్యమైన శక్తి వంటిది మానవునిచేఁ బాపముచేయించునదేదియో యున్నదా?” దీనికి జవాబు, “కామమే యట్లు పాపములను జేయఁ బోత్సహించుచున్నది. కామమే మానవుని భూలోక శత్రువు.” ౨. కామమును నిగ్రహించి, జ్ఞానముచే శీలమును దిద్దుకొనుటకు మానవునకవకాశమున్నది. శంకరుఁ డిట్లు వ్రాసి యున్నాడు: “శబ్దాదికములైన యింద్రియవిషయములలో, నొక్కొక్కయింద్రియమున కిష్టపదార్థాసక్తియు, ననిష్టపదార్థవిరక్తియు జనించును. ఈసందర్భములో నెచట మానవుని కర్మాధికారమునకును, శాస్త్రోపదేశమునకును దావున్నదో నేను జెప్పుచున్నాను. శాస్త్రోపదేశము ననుసరింపఁదలచు నాతఁడు ప్రప్రథముననే యిష్టానిష్టములను బరిత్యజింపవలెను.” 3. కర్మ యొకదశయే కాని, పరమావధికాదు. కర్మ నైదుభాగములొనర్చి యందదృష్ట మొకభాగమని చెప్పిన గీతావాక్యమువలన నిది స్పష్టమగుచున్నది; అధిష్ఠానము, కర్త కరణము, చేష్ట, దైవము పంచలక్షణములు ప్రతికర్మకుఁ గలవు. తుదిదైన దైవలక్షణమే, అతి మానుషమైనశక్తియు, సృష్టిలోని సర్వజీవుల కర్మల నుచితరీతినిమార్చి, ఫలితములీయఁ గలదియు నైనది.

భారతీయ తత్వశాస్త్రము

౧౨-మోక్షము

జ్ఞానభక్తి కర్మమార్గములలో మనము దేనిననుసరించి నను, జీవబ్రహ్మైక్యాను సంధానమే అన్నిటికి నేకలక్ష్యమై యున్నది. చిత్తము శుద్ధియై, అహంకారము సళించిన యెడల నాత్మపరమాత్మతో నైక్యమగును. మనము మానవసేవతో నారంభించినయెడల, గర్మానుభవములందే కాక, ప్రాణజీవములందుఁగూడ మనము పరమాత్మసాయుజ్యమును బొందుట తో మనయాత్మ పూర్తియగును. భక్తివలన నానందసమాధి లభించి యందు బ్రహ్మైక్యము తటస్థించును. ఏనాటనుబట్టి పోయినను, దుదకీశ్వరదర్శనానుభవసాయుజ్యప్రాప్తి సశ్చయము, ఇదియే ఉత్తమమైన మతము; ఆత్మజీవితము; లేక పూర్ణజ్ఞానావస్థయని చెప్పవచ్చును.

సిద్ధావస్థలోఁగలుగు సనుభవజ్ఞానము, సిద్ధినితేహాసంపజ్ఞానమువేటు, మోక్షము లేక యీశ్వర సాక్షాత్కారము భక్తిఫలము కాని, కర్మఫలము కాని, యెంత సాన్నిధ్యమునకుఁ దోడ్పడిపోఁగల్గినను, జ్ఞానముకాని కాఁజాలదని శంకరుఁడు చెప్పినది యథార్థము, అది అనుభవజ్ఞానము లేక ప్రత్యక్షదర్శనము. ఇట్టి ప్రత్యక్షానుభవమునకే భిన్నమార్గములు కల్పింపఁబడినవి. సాక్షాత్కారసిద్ధిని సగు భిన్నమార్గములవిలువను గీతసరిగా నిర్ణయింపలేదు. “సన్నుఁడెలిసికొనుటకు యత్నింపుము. సన్నుధ్యానింపలేకున్నచో యోగము సభ్యసింపుము, ఇట్టియభ్యాసమునకసమర్థుఁడవగు దేని, నీవుచేసిన సర్వకర్మములను నాకర్పించి, సన్ను సేవింపుము. ఇదియు నీవుచేయలేకున్నచో, ఫలాసక్త

ని విడిచి, నీస్వధర్మము నాచరింపుము.” ౧. మఱియు, “నిరతాభ్యాసము కంటె జ్ఞానముతక్కువైనదని; ధ్యానము జ్ఞానము కంటె శ్రేష్ఠతరము; ధ్యానముకంటె, గర్మఫలత్యాగము శ్రేష్ఠతరము; త్యాగముచే శాంతిలభించును.” ౨. పృథివీమార్గమొకప్పుడు శ్రేష్ఠతరమని చెప్పబడెను. ౩. గీతాకారునభిప్రాయములో సేమార్గమైనను బనికేవచ్చును; ఎవనికేమార్గము మంచిదో, గీతనిర్ణయింపక, వ్యక్తులకే విడిచిపెట్టెను. “కొందరు ధ్యానముచేతను, గొందరు తత్త్వవిచారణచేతను, గొందరుకర్మచేతను, గొందరు సేవచేతను, మృత్యువును దరింతురు.” ౪.

మోక్షమే పరమగతి. జ్ఞానము, మోక్షము, మోక్షమార్గముకూడ సనుసర్థములో వాడబడినది. జ్ఞానశబ్దమున కిట్లర్థద్యయమున్నదను సంగతినెఱుంగక కొందరు, జ్ఞానమార్గమితర మార్గములకంటె శ్రేష్ఠతరమైనదనియు, సమాధ్యవస్థలో బ్రహ్మనుభవజ్ఞానమే మిగిలి, భక్తి కర్మలదృశ్యములనియు వాదించిరి. ఈవాదనకు సమర్థనీయమగు నాధారములేదు.

మోక్షమనగాఁబరమాత్మతో నైక్యము, దీనికే, ముక్తి, బ్రాహ్మీస్థితి, నైష్కర్మ్యసిద్ధి, నిస్త్రైగుణ్యపదవి, కైవల్యము, బ్రహ్మభావము మున్నగు నామములుపయోగింపబడినవి. ఇట్టి బ్రహ్మనుభవస్థితిలో సర్వైకత్వభావము కలుగును. “ఆత్మలో సర్వజీవులు నున్నవి. సర్వజీవులలో నాత్మయున్నది.” ౧. వైదిక

(౧) ౧౨. ౯-౧౧.

(౨) ౧౨. ౧౨.

(౩) ౬. ౪౬; ౭. ౧౬. ౨. ౧౨.

(౪) ౧౩. ౨౪-౨౫; ౧౮. ౫౪-౫౬.

(౧) ౬. ౨౯.

కర్మాచరణము, యజ్ఞకలాప నిర్వహణము, మున్నగు సత్క్రి-
యాజాలమువలన లభించుఫలము మోక్షఫలముతో సరిపోదు.

సిద్ధావస్థలోఁగర్మకై స్థానమున్నదను విషయములలో
భిన్నాభిప్రాయములున్నవి. అట్టి సిద్ధిప్రజ్ఞావస్థలో జీవుని ప్రత్యేక
వ్యక్తిత్వము నిలిచియుండునో లేదో గీతసుస్పష్టముగా వచించి
యుండలేదు. గీత, మోక్షావస్థనే, సిద్ధి యనియు, సరాసిద్ధి,
సరాంగతి, 'పదమనామయమ్' 'శాంతి' 'శాశ్వతమపదమవ్య-
యమ్' మున్నగు మాటలతోఁజెప్పెను. 3. ఈనామములవలన
నాస్థితిలో వ్యక్తిత్వమున్నదో లేదో స్పష్టముకాలేదు. ముక్త
పురుషులకు వ్యవహారప్రపంచవ్యాపారములతో నిమిత్తముండ
దని చెప్పవాక్యములు కొన్నికలవు. వారికిఁబ్రత్యేకవ్యక్తిత్వమే
లేదు గనుక కర్మావకాశమునులేదని చెప్పదురు. ద్వైతమునృశ్య
మగుటచేఁగర్మ కవకాశమే పోయినది. ముక్తపురుషుఁడు నిర్గు-
ణుఁడు. ఆతఁడు పరమాత్మతో నేకాత్ముఁడగును. 4. ప్రకృతియే
కర్మ చేయుచున్నదనియు, 5 బరమాత్మమేఁబ్రకృతి విచారముకర్మ-
లతో సంబంధము లేదనియు మనము నిశ్చయించినచో సప్తమ
సిద్ధావస్థలో నహంకారముకాని, సంకల్పముకాని హంసకాని
లేదని చెప్పవచ్చును. సిద్ధావస్థ గుణరూపాతీత మైనదియు,
బూర్ణశాంతి స్వాతంత్ర్యములు గలదియునగును. అది కేవల
ము మృత్యువును జయించునదే కాదు; ఏస్థితియందాత్మి తనను

(2) ౮.౨౮. (3) ౧౨.౧౦; ౧౬.౨౩; ౧౪.౧; ౬.౪౫౮.౧౩; ౯.౩౨;
౧౬.౨౨-౨౩; ౨.౫౧; ౪.౩౯; ౫.౧౨; ౧౮.౬౨; ౧౮.౫౬.

(౪) ఆత్మైక. ౭.౧౮; కుచ్ఛాకంయాతి ౮.౫; ౮.౭.

జన్మమృత్యువులు లేవనియు, బరిణామదశలకతీతమైన, అనంత శాశ్వతబ్రహ్మత్వభావము లభించినదనియు, నెఱుఁగునో యా బ్రాహ్మీస్థితిసిద్ధించును. శంకరుఁ డిట్టి వాక్యములను గైకొని, గీతలోని మోక్షమును సాంఖ్యులకై వల్యావస్థలో సమానమైన దిగాఁబ్రకటించినాఁడు. ముక్తి పొందిన మెనుక మనకింకను దేహము నిలిచియున్నచో, బక్వఫలము యొక్క డొలకరాలిపోవు నట్లు, దేహము పతనమగువఱకుఁబ్రకృతియే దాని యందుఁబని చేయుచుండును. అప్పుడు సిద్ధాత్మ దేహకర్మలతో నెట్టి సంగము లేక యుండును, దేహమున్నంతకాలము, కర్మవ్యాపారముండునని శంకరుఁడు సంగీకరించెను. ప్రకృతి కల్పితోపకరణములనుండి మనము విడివడఁజాలము. జీవన్ముక్తుఁడు సదేహుడై, బాహ్య ప్రపంచ పరిణామముల నెఱిగియు నందుఁజిక్కువడఁడు, కాని ముక్తపురుషుని స్వరూపము పూర్ణదైవస్వరూపముగా మార్పు నొందునను సూచన గీత యిచ్చియుండలేదు. ఆత్మశరీరములు పూర్ణసామ్యములేని భిన్నస్వరూపములు; దేహభిమాన నాశనముతో నాత్మ పరిపూర్ణత నందును. ఈభావములో, నిర్గుణ బ్రహ్మవస్థకుఁగర్తృత్వమును మన మాపాదింపఁజాలము; ఏలన, సర్వకర్మ ప్రవృత్తికి హేతుభూతమైన అహంకారము, సగుణ వ్యక్తిత్వము నిచట నశించినది. అహంకార పూర్ణనాశనముతో నభ్యుదయమునకుఁ జరమదశ బ్రాప్తించును. కాని నిర్గుణ బ్రహ్మ వస్థను గూర్చిన మనభావములు పూర్ణములుగావని శంకరుఁడు స్పష్టపఱచెను. మనుజుజ్ఞానదృక్పథము నుండి పూర్ణబ్రహ్మవస్థను మనము గ్రహింపఁజాలము, ఈయద్దేశముతో, జీవానేకత్వ

మును జెప్పగీతాశ్లోకములు నిర్గుణబ్రహ్మవస్థను వర్ణించునట్లు కానని యాతఁడు నిశ్చయించెను.

సిద్ధపురుషులకును గర్మావశామున్నదని చెప్పకొన్ని శ్లోకములును గలవు. పూర్ణజ్ఞానులైన మహాత్ము లీశ్వరుని వలెనే, తామును లోకమునఁ గర్మచేయుదురు. ౧. సిద్ధావస్థ బ్రహ్మమందు లయమగుటకాదు; ప్రత్యేక వ్యక్తిత్వముండును, ముక్తాత్మ, పరమాత్మస్థితుఁడయ్యి, సందేహాంశమాత్రస్వక్తిత్వమును గలిగియుండును. సర్వసృష్టి వస్తుజాలమందు నిండి యుండినను, పురుషోత్తముఁ డెల్లు కర్మ చేయుచున్నాఁడో, అటులే, ముక్తపురుషులును జేయవలెను. ఉత్తమగతి పురుషోత్తమసాయుజ్యమే. ౨. ఈగతిని బొందినవానికిఁ బునర్జన్మము లేదు. వాఁ డీశ్వరిసదృశుఁ డగును. ౩. మోక్షమనగా, జీవ శాశ్వత నాశనముకాదు; దేవునిసాన్నిధ్యముననుండి స్వేచ్ఛా నందము లనుభవించుస్థితియే “నాభక్తులు నన్నుఁ తీరుదురు” ౪. మోక్షమునందుఁగూడ, జ్ఞాని ప్రత్యేకవ్యక్తిత్వమును గలిగి యుండునని గీతాకారు నభిప్రాయము. ఈశ్వరసారూప్యము. ౫ కలుగునని చెప్పినగీతావాక్యములు కొన్నియున్నవి. మోక్షము దేవునితో సమానత్వముకాక, సాదృశ్యమే. అమృతత్వమనఁగా దేవునిదివ్యకాంతిలో నుండఁగలుగుట. ముక్తావస్థలో మనము

(౧) ౪, ౧౪-౧౫.

(౨) నిఘిష్టానీ మయ్యేద.

(౩) ౧౮. ౨౧; ౪. ౧౦. మద్భావమాగతాః

(౪) ౭. ౨౩; ౯. ౨౫; ౪. ౯.

(౫) ౧౪. ౨. మమసాధర్యమాగతాః.

వేటుగానే యుందుము; కాని క్షౌళితసర్వకిల్బిషులమై, సర్వసంగ సర్వసంశయబంధ విచ్ఛేదముచేసి, స్వాధీనాత్మ్యమై, జగత్కల్యాణకిరీయాపరతంత్రులమై యుందుము. మన మపుడు నిర్గుణులము కాము; రజస్తమముల నడచి, సత్త్వగుణైకదీప్తులమై యుందుము. ౬. రామానుజుఁ డీభావమును సమర్థించి, ముక్తపురుషుఁడు దైవముతో నిత్యయుక్తుడై, తనజీవితమునందట్టి మహిమను బ్రదర్శించునని వాదించినాఁడు. అతనిదివ్యతేజమునుండి జ్ఞానము పోవహించును; దేవునియందలి భక్తి పేమలలో నాతఁడు నిమగ్నుడైపోవును. ఇచట సిద్ధావస్థలో మన మున్నతము, సంశుద్ధమునైన ప్రకృతిలక్షణములను గలిగియుందుము. మనము దేవునియందుండి, దేవునియందుఁ బనిచేయుదుము. అనగా, కర్మకేంద్రము, జీవత్కేత్రమునుండి దైవత్కేత్రమునకు మారును. దైవభక్తి, సర్వవస్తురూపములు ధరించి, వానిలో స్పందించుచున్నట్లు మనకు గోచరించును. ప్రతిజీవియుఁ దన కేంద్రావధుల నీశ్వరునియందున్నవని యెఱుఁగును. బ్రహ్మను భవస్థితిలోఁగూడ జీవికీ బరిశుద్ధాత్మ వ్యక్తిత్వ మున్నదని రామానుజసిద్ధాంతము.

ముక్తపురుషుఁడు నిర్గుణబ్రహ్మమందు లయమంది, ప్రపంచఘోషాతీతమైన శాంతిని బొందునని యొకభావమును. ఈశ్వరసాన్నిధ్యమును మాత్రమే పొంది, క్షుద్రకాంక్షలచే జనించు దురంతదుఃఖముల కతీతమైన నిత్యసుఖప్రాప్తిగలిగి, శుద్ధాత్మలమై యుందుమని యింకొకభావము నితరేతర విరోధములై

యున్నవి. గీత మతగ్రంథమగుటచే సగుణదైవమూర్తి మత్స్వము సంగీకరించి పోషించినది; మానవునిలోని యాత్మ, జ్ఞాన శక్తులు, ప్రేమాదార్యములు పూర్తిగాఁ గలదైవ సమృద్ధిస్థితిసం దుట కర్తవ్యమని యుపదేశించినది. దీనినిబట్టి గీతాతత్వము ఉపనిషద్విరుద్ధమని తలఁపరాదు. ఇందలి విరుద్ధమైన దౌక్త్యంశమును గూర్చి మాత్రమే, నిర్గుణబ్రహ్మమా సగుణ దైవమా పరమసత్య మనునది. గీతాతత్వచర్చా సందర్భములో గీత, ఉపనిషత్ప్రతిపాదితమైన నిర్గుణనిరాకార బ్రహ్మభావమునకు న్యతిరేకము గాదనియు, మన మతానుష్ఠానవృత్తిము సను సరించి, నిర్గుణబ్రహ్మమే సగుణమైన పురుషోత్తమ రూపమున గోచరించుననియుఁ జెప్పియున్నాము. పరిమితమైన మానవబుద్ధి కింకొక యుపాయములేదు. అందుచే, నీలెండు భావములును, నిర్గుణబ్రహ్మమును గూర్చిన బుద్ధి, జ్ఞాన, అనుభవజ్ఞానములచేఁ గల్పితములైన ద్వివిధరూపములని మనము చెప్పుకొనవచ్చును. మన అజ్ఞానదృష్టికి నిర్గుణబ్రహ్మము సిద్ధి-యాత్మికమైన లోకసంబంధములేని యొకతత్వముగ నుండి, కర్మ కనికాశము లేనట్లు తోపించును. మానవదృక్పథమునుండి మనము దానిని గ్రహింపవలయు నన్నచో రామానుజుని తత్వమేతప్ప గత్యం తరములేదు. నిర్గుణసగుణ బ్రహ్మలొకట యని చెప్పటకుగీత, పూర్ణానుభవావస్థలో మాత్రమే యట్టి యేకత్వము గోచరించు ననియు, నది యెట్లోచెప్పట సాధ్యము కాదనియుఁ జెప్పినది, నిర్గుణబ్రహ్మము వలెనే ముక్తపురుషులు నిర్గుణత్వమునొంది వను, సగుణదైవమువలెనే, ప్రత్యేక న్యక్తత్వములను బ్రద

త్పింతురు. ఈవిధముగా గీత, నిరాకారనిర్గుణ శాంతబ్రహ్మ భావమును, సాకారసగుణ క్రియాత్మకశక్తి రూప పురుషోత్తముని భావమును సమన్వయించినది.

మరణానంతరము ముక్తజీవావస్థ యెట్టిదైనను, దేహోపసాన పర్యంతము ముక్తపురుషుడేదో కొంతకర్మ చేయవలసియున్నది. ఈకర్మ ప్రకృతియే చేయునని శంకరాచార్యుఁడును దేవుడే చేయునని రామానుజుఁడును జెప్పిరి. కర్మతాహంకార రహితమైనకర్మ నిట్లు రెండువిధములుగాఁ జెప్పిరి. విశ్రంభలమైన స్వేచ్ఛతో, నంతరంగమున నానందము, శాంతియు వెల్లివిరియుచుండ, దానుజేయు కర్మకు బాహ్యోపకరణములపై నాధారపడక, ముక్తపురుషుఁడు తనకర్మను నిర్విఘ్నముగాఁ గొనసాగించును. ముక్తపురుషులకు సంశయసంజాత క్లేశ భార మిసుమంతయు నుండదు. వారిముఖ విలాసములో నజ్ఞానాంధకార లేశమునకుఁ దావుండదు. వారు తమజ్యోతిర్మయావలోకనములచే, నిశ్చయ గంభీరకంఠధ్వనిచే, వారి యనుభవ విశ్వాసము లమోఘములని స్ఫురింపజేయుదురు. దేహోపసరములు కాని, కామములుకాని, వారిని స్వాధీనమొనర్చు కొనఁజాలవు. సంపద్విపత్తులు వారికి గర్వదైన్యముల నొసంగవు. చిత్తచాంచల్య భయ కోధములు వారిఁజూగరు. వారు నిత్య ప్రసన్న మనస్కులై, స్వచ్ఛబాల్యముఖ సరోజ విరాజమానులై యుందురు. ౧.

(౧) బాలభావస్తథా భావో నిశ్చింతోయోగ ఉచ్యతే. జ్ఞానసంకల్పి

ము.

ముక్తజీవి పుణ్యపాపముల కతీతుఁడు, పరిపూర్ణతచే ధర్మము నాతఁ డతిక్రమించినాఁడు. ఆతఁడాత్మజ్ఞాన పరిపూర్ణతచే విశ్వవిశాలమగు నౌదార్యము, సామర్థ్యము, తేజము కలిగి, నీతి సూత్రములకతీతుఁడై ప్రవర్తించును. పునర్జన్మపేతువగు నేదేని పాపకర్మనాతఁడాచరించినను దానివలన నాతఁడు బంధుఁడు కాఁడు, సామాన్య మానవసమాజమును బంధించు నియమము లాతనికి వర్తింపవు. ముక్తపురుషుఁడు, పూర్ణ నిరంకుశస్వక్తిత్వమును గలిగియుండునని గీత భావించినది. నీట్లేతత్వజ్ఞుఁడు ప్రకటించిన మానవాతీత పురుషునివలె (Super man) దుర్బలులు, నల్పులు, నసమర్థులునగు వారియెడనోర్పుచూపఁజాలని ప్రవర్తనము నీముక్తపురుషులు లోకములోఁబ్రదర్శించినయెడల దీనిసిద్ధాంతము ప్రమాద సంభరితమైనదగును. గీతచేష్ట ముక్త పురుషులు సాంఘిక నియమములను బాటించకున్నను, నవి గౌరవింపఁదగినవని నిస్సంశయశముగాఁ బ్రకటించిరి. ముక్తులైన మహాత్ములు తాము క్లేశము నొందకుండుటేకాక, యితరులకు నేక్లేశములను గలిగింపరు. లోకహితార్థము జీవించుట వారి ప్రకృతిగా నుండును. లోకములోని సర్వజీవులయెడల నీ మహాత్ములగు ముక్తపురుషులు సమత్వమును గలిగి యుందురు. వారు సజీవమగు నాత్మజ్ఞాన చేతస్కులై, సాంఘిక నియమానుష్ఠానముచే మానవు లాత్మవికాస పరిపూర్ణత నందవలెనని బోధింపఁజూతురు. వారిలో దైవసంకల్ప మెట్లు గోచరించిన నట్లు నియత కర్మాచరణ మొనర్చుచుందురు.

సవమాధ్యాయము : ప్రాచీనబౌద్ధమతధర్మతత్త్వము 501

గీత యొక నైతికసమాజము సంఘీకరించినను, ధర్మాసమాజమునొకటిఁ బ్రకటించెను. సంఘముతో సంబంధము లేని అనంతాభ్యుదయావకాశము వ్యక్తికిఁగలదని గీత బోధించెను. సన్న్యాసి, సంఘవర్ణధర్మములన్నిటికి నతీతుఁడు. ఇది మానవుఁడు సంపాదించగల మహోత్కృష్టపదవి. భార్యా సుతాదిక సర్వబాహ్యసంబంధములను వినర్జించి, తానుఁడన యీశ్వరుఁడుగలిసి, వనగుహాంతరమున నేకాంతవాసియై, సంపూర్ణసంతృప్తి నొందగలశక్తి మానవునకిచ్చున దీసన్న్యాసి ధర్మము. ఇది సంసారమునుండి పలాయనధర్మముకాదు; ఆతఁడు సంఘమునకు దూరస్థుడైయున్నను, సర్వజీవ కృపాపరతం త్రుడై జీవించును. కైలాసశిఖరముపై ధ్యానగతుడై యున్న పరిపూర్ణసన్న్యాసి చక్రివర్తియగు శివునివలె, లోకకల్యాణము కొఱకు విషమైన దాగ్రగును.

పరిశీలిత గ్రంథములు

౧. తెలాంగ్; భగవద్గీత, యస్. బి.ఇ. వాల్మ్యము తా.
౨. డాక్. గీతారహస్యము.
౩. అరవిందఘోషు: గీతారహస్యములు.

భారతీయ తత్వశాస్త్రము

దశ మా ధ్యాయము.

బౌద్ధమత స్వరూపము

౧-బౌద్ధమతశాఖలు

బుద్ధుని జీవితకాలమునందే, అనుచరులలో ౧. ధేర్మా-
ప్రాయములుదృఢించినవి కాని, యాతని మహత్తర వ్యక్తిత్వ
ప్రభావముచే వృద్ధి నొందజాలకపోయినవి. ఆతని మరణానంతర
మాభేదములు బహిర్గతములైనవి. రాజగృహమందు మొట్టమొ-
దట సంకలనము చేయబడినవియు నేటికిని సిలోనునందు నిలిచి
యున్నట్టియు త్రిపీఠములు ధేనువాడములోనిది సోనయాన
శాఖస్థులు నమ్ముదురు. ఈప్రధమసంఘ సమావేశము, విశేష
ప్రతిఘటనమున్నప్పటికిని, సన్న్యాసి ధర్మకావ్యమును గొంత
నడలించ యత్నించినది. దీని యనంతరముక నూతనోద్భవ-
వైశాలియందు రెండవసంఘ సమావేశము జరిగినది. ఈసభ
యందు వినయ సిద్ధాంతాచరణములు సరిశీలించబడి, నియ

(౧) తేవడత్తుని యత్నముల నవలోకింపుడు.

మాతిక్రమణాచారముల నేమైన నంగీకరింప వలెనా లేదా యనువిషయము చర్చింపఁబడెను. తీవ్రవివాదమైన వెనుక, సంప్రదాయవాదులైన స్థవిరులు 1. లేక వృద్ధులు, నియమోల్లంఘనములను నిరసింపఁగల్గిరి. అభ్యుదయపక్షమైన మహాసాంఘికులు, సభలోఁ దామోటుపడినను, నధికసంఖ్యాకమైన యనుచరవర్గమును గలిగియుండిరి. వీరందఱును గలిసి మహాసంగీతి యనునొక సభనడిపిరి. ఈసభాంశావర్తనము, సనాతనుల దృక్పథమునుండి రచింపఁబడినది. దీపవంశ గ్రంథమునఁ గలదు. 3. ఈసభ మతమును ధ్వంసమొనర్చెననియుఁ బూర్వమతగ్రంథములను విచ్ఛేదమొనర్చెననియు, నికాయములందలి సిద్ధాంతప్రచనములను దాటు మాటొనర్చెననియు, బుద్ధోపదేశమందలి యుద్దేశమును నాశమొనర్చెననియు వర్ణింపఁబడినది. సనాతనాభ్యుదయ వర్గముల మధ్యమందు వివాదాంశములలో ముఖ్యమైనది బుద్ధత్వప్రాప్తి విషయము, వినయధర్మముల మార్పులేని సక్రమానుష్ఠానముపై నది యాధారపడియున్నదని స్థవిరులు వాదించిరి బుద్ధపదవి ప్రతిమానవుని యందంతఃస్నిహితముగా నున్నదనియు, దానిని సక్రమావిష్కరణము చేయుటచేఁ బ్రతివ్యక్తియుఁ దధాగతస్థితిని బొందవచ్చుననియు నభ్యుదయ వర్గీయులు వాదించిరి. స్థవిరవాదము పరంపరగా వచ్చిన నేటినిలోను జౌద్ధులధర్మమని చెప్పుదురు. జౌద్ధమతము తన రెండవశతాబ్దమునందే, పదునెనిమిది శాఖలుగాఁజేలి

(2) పాలీభాషలో భేదము.

(3) శి.

ప్రతిశాఖయుఁ దనదేసరియైన పాఠాభ్యాసముని సమర్థించెను. తరువాత సశోకునికాలము ౧. వఱకు బౌద్ధమతమెట్లు నడచినదో మనకుఁ దెలియదు. బుద్ధునికి రెండున్నర శతాబ్దముల యనంతరము, పశ్చిమచక్రవర్తియైన అశోకుఁడీమతమును స్వీకరించుటతో నిది విశేషవ్యాప్తి నొంద నారంభించెను. బుద్ధుని మరణానంతరము మూడుశతాబ్దములవఱకు, నొక హిందూ మతశాఖగానున్న బౌద్ధమతము, ముఖ్యముగా సశోకచక్రవర్తి శ్రమిష్ఠునివలనఁ బ్రపంచమతమై విలసిల్లినది. ౨. కాబూలు ప్రాంతమునుండి గంగానదీముఖ ప్రదేశము వఱకును, హిమాలయములనుండి వింధ్యపర్వతశ్రేణివఱకును వ్యాపించినఁ దనరాజ్యమందంతటను, శాశ్వతములై యుండఁగల స్థూపములను నిర్మింప సశోకుఁ డాజ్ఞాపించెను. కాశ్మీరమునుండి సిలోనువఱకుఁగల దేశములోని వివిధభాగములకును, దనరాజ్యములోలేని యితర ప్రాంతములకును, నాతఁడు మతప్రచారకుల నంపెను. మత ప్రచారకుల నాతఁడు సిరియాప్రభువు రెండవ అంటియోకస్ వద్దకును, ఈజిప్టుపరిపాలకుఁడగు రెండవటోకెమీ వద్దకును, మౌసి షోనియా చక్రవర్తి అంటిగోసస్ గోమటోస్ వద్దకును, టైరిస్ రాజగు మాగస్ వద్దకును, ఎఫ్రిస్ సార్వభౌముడగు రెండవ అలెగ్జాండరు వద్దకును బంపెనని పదమూడవశాసనము చెప్పుచు

(౧) “బుద్ధుని మరణానంతర మొకటిన్నర శతాబ్దముల కాలమందు బౌద్ధమత మెట్లునడచినదో, చెప్పు స్వభాతీయ విజాతీయాధారములెన్నియూఁ గానరావు.” రైన్ జేవిడ్సు బౌద్ధభారతవర్షము పుట ౨౧౮.

(౨) చూడు. వి. స్మిత్ అశోక. పు. ౨౨.

న్నది. క్రీ.పూ. 3-వ శతాబ్దమున బౌద్ధమతము కాశ్మీరము సిలోనులందుఁ బ్రవేశించి, క్రమముగా నేపాలము, టిబెట్టు, చైనా, జపాన్, మంగోలియా దేశములలో వ్యాపించెను. అశోక పుత్రుడగు మహేంద్రుడు, సిలోనునందలి బౌద్ధమతాధిపతిగాఁ జేయఁబడెను. బౌద్ధమతమునఁ దలలెత్తుచున్న నూత్న భావములను జూచి, అశోకుడు బౌద్ధమతములోని ధర్మము నెక్కుడుగాఁ బ్రచారముచేసెను. ౧. బౌద్ధమత సన్న్యాసులకుఁ గల్గిన గౌరవప్రతిష్ఠలఁజూచి, వంశీయశీలురు పెక్కురిందుఁజేరిరి. మహావంశగ్రంథము చెప్పిరీతిని, “మతద్రోహులు స్వార్థప్రయోజనము లాసించి, కాపాయాంబరముల ధరించి, తమకుఁ దోచిన భావములనే బౌద్ధమతధర్మములని ప్రకటించి, తమకుఁ గలిగిన సంకల్పమే ధర్మమని ప్రచురించిరి.” ౨. మొగ్గలిపుత్రుడైన టిస్సాఅధ్యక్షత్రకింద మూడవమత మహాసభ, మతమును శుద్ధిచేసి కాపాడునిమిత్తము పాటలీపుత్రమందు సమావేశమయ్యెను.

చాలవఱకు దేశాంతరులై భారతవర్షమును బరిపాలించుచున్న యవనులు, శాకులు, క్షాత్రీప, శాతవాహన, పల్లవకుషాణాదులు వెంటనే బౌద్ధమతావలంబులైరి. దక్షిణ పశ్చిమదిశ

(౧) అశోకుడు తన కాసనములలో నొకదానియందు, కనకముని స్తూపమును రెండవమారు స్థాపింపుమని యాజ్ఞాపించినట్లు చెప్పినాడు. స్తూపనిర్మాణములు, తీర్థయాత్రలు మున్నగువానికిఁ బ్రజలలవాటుపడియున్నట్లు తెలియుచున్నది. కనకముని భార్యబుద్ధుడను విశ్వాసమువలన, బుద్ధ పరంపరయందుఁ బ్రజలకప్పుడే విశ్వాసమేర్పడియుండెనని స్పష్టము.

లందు బ్రాహ్మణమతప్రతినిధులగు భూపాలురు గొందఱున్నను, నధికసంఖ్యాకులు బౌద్ధులైరి. క్రీ. ప్. ప్రథమ శతాబ్దములో రాజ్యముచేసిన గుప్తులకాలమున బ్రాహ్మణమతము పునరుజ్జీవితమైవది. చంద్రగుప్తుని మధురశాసనములు, స్కందగుప్తుని బీహారుశాసనములు నముద్రగుప్తుఁడొనర్చిన అశ్వమేధమును వర్ణించినవి. బ్రాహ్మణమత పునర్విజృంభణమును దెల్పు నితరాధారము లనేకములున్నవి. శివ విష్ణుమతశాఖలు జనసామాన్యములో వ్యాపించినవి. వాసవదత్తలో సుబంధుకవి, శైమిని శిష్యులు బౌద్ధసిద్ధాంతమును ఖండించిరిని వ్రాసియున్నాఁడు. బౌద్ధుల ముఖ్యభాషయగు ప్రాకృతము, సంస్కృతభాషచే సరికొనింపఁబడెనని, నాటి బౌద్ధ సంస్కృతశాసనములే దెల్పుచున్నవి. బ్రాహ్మణమతము ననుకరించి, బౌద్ధమతము బుద్ధునే దేవునిగాఁ జేసినది. బుద్ధునివిగ్రహములను స్థాపించి, సగుణమూర్తి కారాధనములు బయలుదేరి, కనిష్ఠుని సమకాలికుఁడగు నాగార్జునుఁ డిట్టివిధానమునకు రూపమొనఁగి, మహాయాన బౌద్ధశాఖను స్థాపించెను. ఇతనికిఁబూర్వమే యిట్టి పూజాపద్ధతులు పెంపొందియున్నవి. ధేరవాదులనుండి మహాసాంఘీకులు చీలిపోయినయద్యమము మహాయానబౌద్ధశాఖగాఁ బరిణమించినది. పూర్వ బౌద్ధక్షీణదశ, మహాయాన శాఖాసముద్భవము బ్రాహ్మణమత పునర్వికాసము నేకకాలమునందే జరిగినవి. కనిష్ఠునికాలమున పంజాబులోని జలంధరునగరమున జరిగిన

(3) ౨౫౭ కీ) పూ.

(౪) కేచిజ్ఞముని మతానుసారిణా ఇవ తిధాగత మతధ్వంసినః

సభలోని సిద్ధాంతములను మహాయాన మనుసరించును. మూల సిద్ధాంతమును విస్తరించి, నూత్నభావములను జేర్చి, జనసామాన్యుల మూర్ఖవిశ్వాసవైచిత్ర్యముల లిందు విశేషముగాఁ గల్పించియున్నారు. హీనయానము పాశీభాషాస్వితమైన పూర్వ శాఖ; మహాయానము సంస్కృతభాషాంబితమైన నూతనశాఖ. అది బౌద్ధమతముయొక్క మూలరూపమును, బుద్ధుఁడుప దేశించిన వైజ్ఞానిక, సన్న్యాస, పవిత్రధర్మములను, తాను రక్షించి, పోషించుచుంటినని హీనయానము చెప్పును. మహాయానము యోగ, దైవ, భక్తి తత్త్వముల నభివృద్ధి చేసెను. సిలోను బర్మా లలో హీనయానము తన యకాన్న తత్త్వమునిలుపుకొనఁగా, మహాయానము నేపాళ, చైనా దేశములం దభివృద్ధి పొందెను. బాహ్య ప్రపంచముతో సంబంధములేని యాంతరంగికదృష్టి హీనయాన ముకును, లోకపరిస్థితులననుసరించి, వ్యవహారదృష్టిగల మహాయానమునకును నిట్టి భేదము, బౌద్ధమతచరిత్రములోఁ దుదివఱకుఁ గోచరించును. మహాయానము సర్వజనోపకారియైన మార్గము; హీనయానము కొలఁదిమందికే పొందసాధ్యమగు నల్పమార్గము. హీనయానమును ముఖ్యమతముగా నంగీకరించిన దక్షిణావధము కనిష్కుని సభ నంగీకరింపలేదు. దక్షిణమున సిలోను మున్నగు చోటులందు వ్యాప్తి గాంచిన కారణమున హీనయానము దక్షిణ బౌద్ధమనియు, నుత్తరదేశములందు మహాయానము టిబెట్టు, చైనా, మంగోలియా, కొరియా, జపాన్ మున్నగు చోటులందు వ్యాపించిన కారణముచే నుత్తరబౌద్ధమనియుఁ బిలువఁబడెను. కాని యీవిభాగము స్థిరమైనదికాదు. రైన్ డేవిడ్సు ఇట్లు ప్రక

అంటిచినాడు: “దక్షిణోత్తర జౌద్ధశాఖల లనఁబడు వానియందు, నేఁడుకాని, పూర్వముకాని, భావయందుఁగాని, భావములందుఁగాని యెట్టి ఆంతరంగికసమన్వయము లేదు.” ౧. జౌద్ధ వాఙ్మయ మంతయునుత్తర దేశముననే జన్మించెననియు, రెండుశాఖలు నెట్టి సంబంధములేని ప్రత్యేకమతములుగావనియు, వీని కన్యోన్యభావ సంక్రమణ మున్నదనియు మనము గుర్తించినచో వీనికి దక్షిణోత్తరశాఖానామము లనవసరములని బోధపడును. కాని హీనయాన మహాయానములకుఁ గొంతభేదము క్రి. వె. ౪-వ శతాబ్దమునకుఁ బూర్వమే బ్రబలియింపఁడను. పాహియాన్, యువాన్ చ్యాంగులు హీనయానమును స్మరించిరి, లలితవిస్తారమునందు నిది పేర్కొనఁబడినది.

హీనయానము పాలీమత గ్రంథముపై నాధారపడియున్నది; జౌద్ధమతసంస్కృతగ్రంథములన్నియు మహాయానమునకుఁ జెందినవి. మహాయానమతమున కొకప్రత్యేకమత గ్రంథములేదు; ఏలన నదియొక ప్రత్యేకశాఖాభావములను గలిగియుండలేదు. ౨.

౧. జౌద్ధభారతవర్షము పుట ౨౭౩.

౨. మహాయానశాఖకు ముఖ్యగ్రంథము లీదిగున తొమ్మిదియునై యున్నవి. (౧) అష్టసాహస్రికా ప్రజ్ఞాపారమితము (౨) గండపూహము (౩) దశభూమిశ్చరము (౪) సమాధిరాజము (౫) లంకావతారము (౬) సద్ధర్మపుండరీకము (౭) తథాగతగుహ్యకము (౮) లలితవిస్తారము (౯) సువర్ణపరిభాసము. క్రి. వె. 200 లకుఁజెందిన ప్రజ్ఞాపారమితము బోధిసత్తుని ఆఱుసిద్ధులనుగూర్చియు, నందు ముఖ్యముగా నుత్తైచ్ఛయైవ కూర్వ పీఠాంతర్జానమునుగూర్చియుఁ జెప్పినది. దీనిసంగ్రహరూపమే తనమాధ్యమిక

—హీనయాన బౌద్ధమతము

మతగ్రంథసిద్ధాంతముల కనుగుణమైన వికాసమే హీనయాన బౌద్ధమతము. వీనియందుఁ బ్రకటింపఁబడినవి శాస్త్రపద్ధతిలేనిభావములు, మిళిందమునందును గోచరించును; అనంతరము వీని నభిధర్మములుగా వైభాషికులు లేక సర్వాస్తివాదులును, బుద్ధభోషుఁడు తనగ్రంథములందును, అభిధర్మసంగ్రహమునందును విస్తరించిరి. హీనయానము ననుసరించి, సర్వ

నూత్రముల కనుగుణముగా నాగార్జ్యుఁడు రచించెనని వాడుకగల మహాయాననూత్రములు. గండవ్యూహము బోధిసత్త్వకుంజాశ్రీస్తవమును, కూస్యత్రుధర్మకాయము, బోధిసత్త్వులచే లోకసంరక్షణమునను మూడుసిద్ధాంతములను బ్రకటించును. దశభూమిశ్వరము (కీ.వె. ౪౦౦) బుద్ధత్వసిద్ధికిఁగల పదివకలను వర్ణించును. బోధిసత్త్వుఁడుత్తమగతినిబొందు ధ్యానదశావిశేషమును వర్ణించునది సమాధిరాజము. లంకావతారనూత్రములు (కీ.వె; ౪౦౦) యోగాచార లక్షణముల వర్ణించును. సద్ధర్మపుండరీకము (కీ.వె. ౨౫౦) బుద్ధుని సర్వజేవతాధిపతినిొసర్చి, యాతఁడు పూర్వయుగసహచరులందుండెననియు, ముందెల్లప్పుడుండుననియు రచించెను. ఈగ్రంథముననుసరించి, బుద్ధుడేదేశమును విని, సత్కర్మాచరణ మొనర్చినచో బ్రతిమానవుఁడు బుద్ధుండుకాఁగలఁడు. బుద్ధస్మరణ చిహ్నములైన నూపాదికములు నిర్మించినవారు నుత్తమగతినిఁ బొందుదురు. అతివస్తారము బుద్ధలీలను వర్ణించును. బుద్ధునిజీవితకర్మ పరమేశ్వరలీలగాఁ జెప్పును. దీనిననుసరించియే ఎడ్విన్ కెఆర్నాల్డ్ “అసియా కాంటి” గ్రంథమును రచించెను. సువర్ణప్రభాసమందలి విషయములు కొన్ని తాత్త్వికములు, కొన్ని గాధలు; ఇందుఁదాంతిక్రమక్రియగలదు. సుఖాంతీవ్యూహము, అమితాయుర్ధ్వాననూత్రము, వజ్రిచ్ఛేదికము జపానులో విశేషప్రచారమును గల్గియున్నవి. సుఖావతీవ్యూహము (కీ.వె. ౧౦౦) స్వర్గమును వర్ణించి, అమితాభుని స్తుతించెను. హిందూపురాణ సామ్యముగల కారండవ్యూహము అఃలోకితేశ్వరుని స్తుతించును. పరమేశ్వరుఁడభోషుఁడై,

వస్తువులు క్షణికములుగ. స్థిరమైనవని చెప్పబడిన దేశము, నిర్వాణము నిజముగా లేనివస్తువులు. అవి కేవల నాస్తికభావనామములు, క్షణికములైన ధర్మములు, వస్తుస్వరూపము వ్యక్తి లేనిభావములు; కర్త లేనియూహలునున్నవి. ఈతత్త్వము వ్యక్తులుకాని వస్తువులుకాని లేవనుక్షణికదశాప్రదర్శనవాదము. ౨. అల్పములు క్షణికములునగు ధర్మములే, కారణకార్యములుగాఁ గలిసి, నామమాత్రములగు నసత్యద్రవ్యములను బ్రదర్శించుచున్నవి.

జీవితముయొక్కలక్ష్యము నిర్వాణము లేకజీవనాశనము, మనజీవనమంతయు నేదోయొక్కోరికకలది; అందుచే బంధము. 3. నిర్వాణము ప్రాప్తించినవెనుక మిగులునదేమైన నున్నదాయను విషయములో హీనయాన మాలోచింపదు.

జీవలోకమునందనంత కృపాతూర్ణుడై, సర్వప్రాణులు మోక్షముపొందుటలకుఁ దానును బొందననియిండువాఁడు. సర్వజీవులు మోక్షముపొందవలెనను తీర్థ కాంక్షయందు గోచరించును. మహావస్తువు హీనయానగ్రంథమగును. బుద్ధుని లోకోత్తరపురుషునిగా విశ్వసించు మతవిరోధులైన లోకోత్తరవాదుల గ్రంథమిది. ఇందు మహాయాన సిద్ధాంతము లనేకములున్నవి. ఆశ్వమేధాని బుద్ధ చరితము (క్రీ. శ. ౧౦౦) మహాయాన మహితగ్రంథములలో నొకటి. సౌందర్యసందేశాశ్వము నితఁడేవ్రాసెను. వజ్రసూచియు నీతనిగ్రంథమందును. ఆర్యశూరుండనుకవి (క్రీ. శ. ౪౦౦) గుప్తసిద్ధాంతకమాతా గ్రంథమును రచించెను. కాంతిజేవుని (క్రీ. శ. 2౦౦) శిక్షాసముచ్చయము మహాయాన సిద్ధాంతగ్రంథము. బోధిదర్శావతారము తృప్త మతిగీతము, ఇంకను వివరములకు చూపు సంస్కృతబౌద్ధసారస్వతచరిత్ర—నారిమన్, రాజేంద్రీలాల్ మైత్రా సేవాళ బౌద్ధసాహిత్యము. ఇచటనిచ్చిన తేవీలాహింపబడినది.

౧. యత్ సతతత్ క్షణికమ్. ౨. పుద్గలనైరాత్మ్యమ్. 3. దబ్బయం. చి. టి. పుట. ౧౬౨.

హీనయానమునకుఁ బ్రధానమైనది అర్హతాదర్శము, ఈపదవి స్వయంకృషివలన లభించునని హీనయానసిద్ధాంతము. సత్యచతుష్టయమునుగూర్చి తపోధ్యానములే సాధనములు. ౪. అర్హతస్థితి నందినవారికి బుద్ధత్వము లభించునా యను విషయమునుగూర్చి హీనయానము మౌనము వహించినది. ప్రతిప్రాణికిని బుద్ధత్వము పొందవలెనని విషయమునుగూర్చియు నది స్పష్టముగాఁ జెప్పియుండలేదు. అర్హతపదవియే లక్ష్యముగాఁ గల కేవలస్వార్థపరమైన యీయాదర్శము, కృపాకారుణ్యసముద్బుతమైన బుద్ధుని యాదర్శమునకు విరుద్ధమును, నిరుపయోగమునైనది. మరియు హీనయానము బుద్ధుఁడే రక్షకుఁడను విశ్వాసమును గలిగియున్నది; ఈవిశ్వాసము మంచిదే కావచ్చును గాని, అసలు బుద్ధుని యుపదేశమునకు విరుద్ధమైనది. ఇబ్బేనువాక్యములలో హీనయాన బౌద్ధమతము నిటు సంగ్రహింపవచ్చును; “ప్రపంచచరిత్ర మంతయు నొక మహావిధ్వంసక కార్యమనితోచు క్షణములుగలవు; కావున నొకటే ప్రధాన విషయము; ప్రతివ్యక్తియుఁ దన్నుఁదాను గాపాడుకొనుటే.”

అర్హతపదవియే మహోత్కృష్టపదవి. అచటఁగామాగ్ని చల్లారి, పునర్జన్మబంధ హేతువగు కర్మ లేకుండును. తన యుపదేశారంభ కాలమున బుద్ధుఁడిట్టి పదవిని బొందెను. భూమిపై నాత్మవిగ్రహముచే నిర్మాణము నాజ్ఞించుట కేమానవాతీతశక్తియు నవసరములేదు. జీవకోటిలో నుత మోత ముండగు

బుద్ధుని మనము గౌరవించుటకుఁ గారణమాతః డిట్టిసిద్ధిని బొందిన మార్గదర్శి; తత్సాధనవిధానము నుపదేశించినవాఁడు, అంత కంటె విశేష మేమియునులేదు. మానవవృత్తి కలాపమునకు దూరమైన, యేకాంతగుహాంతరములందు ధ్యానయోగముచే నిర్వాణము నార్జింప హీనయానస్థులు ప్రయత్నింతురు. ఖగ్గ విసాణనుత్తమందు సంసారసమాజ సంబంధములు పూర్తిగా నిషేధింపఁబడినవి. “సంఘజీవితము సల్పువానికి మమకార ముదయించును; దానివలన దుఃఖము సిద్ధించును.” (గ). హీనయాన మతానుచరులు రాజమార్గములఁ బోవునపుడు, బాహ్యసౌందర్య ములచేఁ దామాకృష్టులుగాకుండ ముక్షశితశేతులై పోవలయు నని నియమముగలదు. వివేకనంతుఁడు “మండుచున్న అగ్ని కణములను వలె దాంపత్యజీవితమును విసర్జింపవలెను.”

“ప్రపంచసంగము వలన మనఃక్లेशముదయించును;

గృహస్థజీవనములోఁ జిత్తవిక్షేపకారణ పాంసుపటలి చెలఁచును.

గృహ బంధుమిత్రాది బంధనిర్ముక్తమైన స్థితియే,

సన్నాసి నిత్యముఁ గోరు శేక్తైకపదవి.” (గ).

విశుద్ధిమగ్గము ననుసరించి నిర్వాణము పొందఁగోరు నాతఁడు, మహత్తర ధర్మబోధక పాతశాలయనఁడగు శ్మశాన వాటికకుఁబోయి, ప్రపంచము, జీవుఁడు నివస్నియు, ససత్త్వము

(గ) ౨౭.

(గ) నుత్తనిపాతములోని మునిసుత్తము. ౧౭. ౧౨. మిలిందమునందు ఉదాహృతము. ౪౭ గె.౧.

లని యది బోధించు నుపదేశమును వినవలెను. మమకార క్రియా నివృత్తమైన జీవితమువలన మనము లక్ష్యమును సాధింపఁజాలము. కామప్రేమలు లేని అర్హతాదర్శ ముత్సాహజనకమైనదికాదు. సరియైన సంఘనిర్మాణములేని యాదినములలో నీభావముల కెక్కుడు ప్రాధాన్యముండి యుండవచ్చును. కాని ప్రపంచ మొక మతముగా మాటఁజాలదు. బలవంతముగా నాబాల గోపాలమును, శాసనముచే సన్నాతములను జేయఁజాలము. మానవజీవితము, జీవితమునందు జుగుప్సాభావమొక్క దానితో నిండినదికాదు. నిజమగు సన్నాతము ప్రపంచదుఃఖముల యెడ నొదాసీన్యము వహించుటకాదు; ఘోరప్రవృత్తి రంగమధ్యమున నిశ్చించలమై యుండఁగల యొక ప్రశాంతకేంద్రములను నిర్మించుకొనుటే. కఠోరప్రపంచ నినాదముల మధ్యమందు, సన్నాతసి యేకాంతమందిరమునందే కాకుండ, మన మచంచల స్థిర చిత్తమునుగల్గి ప్రవర్తించుశక్తిని బొందియుండఁ గలుగుటే నిజమగు వేదాంతము. మూలబౌద్ధము, హీనయానమువలె గాక, దురంతదుఃఖ దూషితుల నివాసములందును, నిరంతర ప్రవృత్తిలంఘితులైన జనసమూహములందును, సేవావకాశముల సంపాదించుమని బోధించినది.

జనసామాన్యము నమ్మిన బహుదేవతారాధనమునైనా నాధారపడిన యొకవిధమగు మనుష్యధర్మ రక్షితమైన దైవభావమును, నుపదేవతాభావమును హీనయానము పెంపొందిం

౧. సుత్తనిపాతములోని మునిసుత్తము, ౧ అ. ౧౨. మిళిందమునందు ఉదాహృతము. ౪ అ గె. ౧.

చెను. ఈ దేవతలు సర్వజ్ఞత్వ సర్వవ్యాపకత్వములు లేనివారు. శిక్షణమునకు ధ్యానమొక ముఖ్యాంగము కావున నీ దేవతలను గల్పించిరి. చారిత్రకవ్యక్తియైన బుద్ధుని మహిమాన్వితునిఁ జేసి, దైవముగా నొనర్చి, యుపాస్య దేవతల కవసరమున్న దనినిశ్చయించిరి. బుద్ధుని జన్మమరణకాలములందు దేవతలునచ్చి, బుద్ధుని స్తవమొనర్చిరి. బుద్ధుఁడు దేవతలకు దేవుఁడు, జ్ఞానము, శక్తిపూర్ణముగాఁ గలవాఁడు. కాని, ఉపాస్యోపాసక సంబంధము స్పష్టపఱువలేదు. అసలు, బుద్ధుఁ డొకమతప్రసిక్త, మార్గదర్శకుఁ డును. అతఁడు దేవుఁడును గాఁడు, మానవాతీతుఁడును గాఁడు. బుద్ధుఁడు బోధిజ్ఞానమునందిన యితర సిద్ధులనంటివాఁడుకాఁడు; అతఁడు మోక్షమార్గముఁ గనుఁగొనుటయే కాక, లోకమునకుఁ బ్రకటించెను. ప్రాచీన హిందూనముననుసరించి బుద్ధుఁడు మనుజులలో నొకమనుజుఁడు; సామాన్యులకంటె నధికమైన జ్ఞానశక్తులు కలవాఁడు. బుద్ధునిఁ బూజించుటాతని స్మరణముకొఱకే. ఈమతములోని కొందరు పూర్వసంప్రదాయవాదులు, మనము బుద్ధుననుకరింపవచ్చును. కాని బుద్ధుని పరిపూర్ణత చునశసాధ్యమని చెప్పుదురు. ౧. అందుచే వారుమరణించినవెనుక నేపుణ్యలోకమునందో జనించి, యాజన్మమందు బోధిపదవియొందుట కింకొకయాత్రచేసి ముగింతురని విశ్వసించిరి. ఇంద్రియాతీత విషయములనుగూర్చి తెలిసికొన యత్నింపవలదని గొత

౧. హిందూమతంలో నొకకాఖ్యకు లోకోద్ధరవాదులు బుద్ధుఁడు లోకోత్తరుడనియు, నపుడపుడు లోకకల్యాణము కొలఁగవలెననిపోవు చుండుననియు వీరు వర్ణింతురు.

ముడుచెప్పిన యుపదేశమును హీనయానస్థులు పూర్తిగా విస్మరించిరిని స్పష్టమగుచున్నది. మొదట బుద్ధునంగీకరించి, బుద్ధత్వమార్గమున నీమునులు ప్రవేశించి, తరువాత హిందూదేవతల నారాధించు నీవిధానము బహుదేవతారాధనమగును. తాత్త్వికముగా క్షణికవాదము, ఆచరణమందు బహుదేవతారాధనము, నల్పార్థిక తారతమ్యము నిందు గోచరించుచున్నవి. సిద్ధాంతమునందు దేవుడులేడనిచెప్పి, ఆచరణమునందు బుద్ధోపాసన మంగీకరించు విస్పష్టత త్వములేనిమతమే హీనయానమూ సజీవదైవము నంగీకరించు భక్తి కిందుస్థానములేదు. హీనయాన జాడ్యమతము నిర్వాణమార్గము నొకటే చెప్పునదికాదు; పరమ పవిత్రులైన మునీశ్వరుల కటాక్షమున బ్రహ్మలోకములో జనించు మార్గమునిది యుపదేశించును. స్వర్గసరకములున్నవి. హీనయాన మతభావ మంతిములేని పరిణామకోలాహలము వలని జుగుప్స, అలసటలచేతను, ప్రవృత్తివిరమణమువలని విశ్రాంతిచేతను బయలుదేరినది. ఇది దృఢమనస్సంజాతమైన మతముకాదు. ఒకవిధమైన లోకద్వేషమే యీమతమునకు ముఖ్యోద్దేశము. ఈమతము తాత్త్వికముగా నాస్తికము, నిస్సంశయమునగు నిర్వచనమును గోరును; మహాయానము ఆస్తికమత వికాసములను గోరును. మహాయానముకంటె హీనము విశేష విశ్వాసముతో బుద్ధుని చారిత్రక సంప్రదాయములను బోషించినది. మహాయానము ప్రజాసామాన్య హృదయాపసరముల కనుకూలమతమును గల్పించి, సంతోషపెట్టజూచును. నాస్తిముకలు నూహకల్పితములు నగు భావములచే హీనయానము

నము నిర్జీవవిజ్ఞానమున కవతారమై యాత్మబంధన హేతువై నది. మన మనుష్ఠించుట కొకనిశ్చయ విశ్వాసమునుగాని, సాధించుట కొకలక్ష్యమునుగాని హీనయాన మొనఁగియుండ లేదు.

3—మహాయానము.

బౌద్ధమతారంభకాలము మొదలు, అశోకునికాలము వఱకునుగల సిద్ధాంతములు పూర్వబౌద్ధమును దెలిసినచో, నశోకునికాలమందలి భావములు హీనయానసిద్ధాంతమును బ్రకటించును. అశోకుఁడు మొదలు కవిష్కుని కాలమువఱకు నున్న ట్టియుఁ దరువాతఁ బెంపొందినట్టియు భావములు మహాయాన మతమునకుఁ జెందినవని చెప్పవచ్చును. మతాచారణములేని, నిరుత్సాహజనకమగు తత్త్వసిద్ధాంతము చిరకాలముత్సాహసంతోషములను లోకులకుదయింపఁ జేయఁజాలదు. హీనయానము మానవుని పరచింతాపరత్వమును గణింపక, ఆధ్యాత్మికదృష్టి కపకృతియొనర్చినది. హీనయానముయొక్క నాస్తికతత్త్వము, పెట్టెలోఁబెట్టిన యస్థిపంజరమువలె, సుందరకుసుమమందున్న రోగగ్రస్త కీటకమువలె నుండెను. అపకృతినందిన మానవుని కాంక్షలు, తేకెత్తి, చెలరేగి, హీనయాన నిరుత్సాహతత్త్వమును, వ్రచండప్రతిఘటనముతోఁ జీకొని, పోరాడెను. సమచితి జ్ఞానాహారములేక కృశించుచున్న జీవాత్మ, నాటి ప్రబాళ హుళ్యమతములోని, భావస్ఫూర్తినిచ్చు సాంకేతికతత్త్వములందుండి పోషణము నన్వేషింప యత్నించినది. బుద్ధుని జీవితముదేికము నుదయింపఁజేయఁగలదు. అందుచే బుద్ధుఁడొక

దేవుడుగా నిశ్చయింపబడెను. ధర్మానుష్ఠానసిద్ధికి మూర్తయై, ధర్మావతారమునై యాతడు గోచరించెను. తత్త్వదృష్టిగల హిసయానమతస్థుడు బుద్ధోపదేశమందలి గౌరవముచే, బుద్ధునవతారముగాఁ దలఁచుటకు సంశయించి, హృదయ దౌర్బల్యమును యవనికను జించివైచి, బుద్ధుఁడు నొకమానవుఁడే యని ప్రకటించి యులడును. కాని, భక్తిజ్వాలను రగుల్కొల్పజాలని మతము, మార్పునైనఁ బొందవలెను లేదా రణమునైన ననుభవింపవలెను.

ధర్మరంగమునందు, లోకసంబంధములేకుండుట వలనఁ గలుగు దుష్ఫలితములతోఁ గూడిన సన్న్యాసిమతము, మానవ సహజములైన వాంఛాసుఖములను బలవంతముగా నణచినే యువిధానము, ప్రకృతిస్వభావమును రూపుమాపఁగోరు నిరర్థక ప్రయత్నము, తీవ్రాసంతృప్తి హేతువులైనవి. మానవుఁడే ప్రపంచమునుండి పలాయన మొనర్పఁదలఁచెనో దానికి బంధింపఁబడియున్నాఁడు. ఆత్మ కానిదానికి దాస్యమునుండి విముక్తి యనఁగా నాత్మనాశనమే యైనచో, మరణమే మనకుఁ బరమ లక్ష్యమగును. మోక్షమనఁగా, నాత్మేతరమును జయించుటే కాని, యాత్మనాశనమని బుద్ధుని భావముకాదు. మహాయాన మతస్థులు బుద్ధుఁడు తపోవిధానము నుపదేశింప లేదందురు. బుద్ధుఁడు నిర్వాణముపొంది, కన్నులు మూసికొని కూర్చుండలేదు. జ్ఞాననేత్రములతో నాతఁడు లోకమునుజూచి, లోకము ముక్తి మార్గమునుబట్టి జ్ఞానదీపమును జూపినాఁడు. “సిద్ధిపొందనివానికి నేను రక్షకుఁడను; ముక్తిమార్గమున యాత్మచేయు వానికి

నేను మార్గదర్శకుఁడను; నొకను; వినిర్మలకాసారమును, సఁసారసాగరమున కవ్వలియొడ్డు జేరువారికి నేతుబంధనమును. అంధులకు నేనొక దివ్యును, అలసులకు నేను విశ్రమించుపాన్పును; నాసేవను గోరువారికి నేను బానిసను.” ౧. నిర్వాణమనగా జీవనాశనమని హీనయాన మర్థకల్పనము చేసినది. నాశనమును లక్ష్యముగాఁగొని కౌగిలించుకొను స్వభావము మానవసహజలక్షణము గాదు.

హీనయాన నాస్తికతత్వము జనసామాన్య మతము కాఁజాలదు. బౌద్ధమతము విశ్వవ్యాప్తమై, జనసముదాయము నాకర్షించినపుడు, హీనయానము నిష్ప్రయోజనమైనది. హీనయానముకంటె నుదారమైనది; బలవత్సన్న్యాసము నుపదేశించినది యగు నొకమతము కావలసివచ్చినది. బౌద్ధమతము దేశమందెల్లెడలను, దేశాంతరములందును వ్యాపించినపుడని దేశమునలేని సనాతన మతమునకు విరోధమును విడిచిపెట్టి, అనేక నూత్నరూపములను ధరించినది. మహాయాని బౌద్ధమతాచింధికాలమునందు, విదేశములనుండి, అనాగరికజాతులు దేశమందుఁ బ్రవేశించి, నూతనోద్యమ హేతువులయ్యెను. అల్పనాగరికతగల జాతులు పంజాబులో, గొంతభాగమును, కాశ్మీరము నాక్రమించెను. ౧. ఈ దేశాంతరులలోఁ గెలకు-మంది,

(౧) బోధిచర్యారామ.

౧. యైనాదేశమున వ్యాపించినది మొదట హీనయానమో, మహాయానమో నిర్ణయింపఁబడలేదు. కాని క్రితముగా మహాయాన మధికప్రచారణమంది, నేటికి నున్నతస్థాన మాక్రమించి యున్నది.

తాము జయించిన భౌద్ధుల సంస్కృతి విజ్ఞానములను, భాషామత నాగరికతలను స్వీకరించిరి. నాటి రాజులలో నగ్గిగణ్యుడగు కనిష్కుడు బౌద్ధుడయ్యెను. అధికార కేంద్రము తూర్పు భాగమునుండి పశ్చిమమునకు మారెను. పాలీభాషాస్థానమును సంస్కృతమాకరి మించెను. నాగరికతా శూన్యమైన జాతులు బౌద్ధమతస్వరూపమును దమకు నచ్చినరీతిని మార్చుకొని యంగీకరించిరి. ఉత్కృష్టమైన బౌద్ధమతమును, వారి లఘుప్రజ్ఞా సీమకు సరిపోవునట్లు కల్పించుకొనిరి. మహాయాన బౌద్ధమునకు బ్రాహ్మణ మతమునకు సిద్ధాంతములలో విశేష భేదములున్నను మహాయానమతము దాల్చిన రూపము ప్రజలిదివఱకు విననిది కననిదికాదు. పూర్వబౌద్ధము ప్రకటించిన కొన్ని నిరుత్సాహకర భావములను వినర్జించి, ప్రజాహృదయము నాకర్షించు మతతత్త్వమును బ్రదర్శింపకున్నచో దాను జయప్రదము కాజాలదని మహాయానము నిశ్చయించెను. హిందూమతమునకుఁ జెందిన యోగతత్త్వము, ఉపనిషత్తత్త్వము, భగవద్గీతా తత్త్వము, నెల్లు పురాణ నవీనభావ సామరస్యములను గల్పించి ప్రజాహృదయమును జూరఁగొనినవో, యట్లే తానును జేయుట యుక్తమని మహాయానము విశ్వసించెను.

దేవునిగూర్చియు, నాత్మనుగూర్చియు, మానవుని పరమార్థమునుగూర్చియు మహాయానమతము కొన్ని సుప్రసిద్ధ భావముల నిచ్చినది. “పూర్వబౌద్ధమైన హీనయానముకంటె నధికతరమైనదని చెప్పటకు మహాయానమని తదనుచరులు నామకరణమొనర్చిరి. జ్ఞాన భక్తివిశ్వాసములవలన సర్వలోక

సర్వజీవులకు మహాయానము ముక్తిమార్గమును జూపును. దుర్వార సంసారమున కవ్వలియొడ్డుననున్న నిర్వాణము బాహ్యమత సాహాయ్యముగాని, ఉపాసనాదిక మొసగు మన శాంతికాని యవసరములేని కొలదిమంది ధీరులైనవారికే సాధ్యమని హీనయానోపదేశముయొక్క సారాంశము. నియత మార్గములేని నిర్గుణ బ్రహ్మాపాసనమువలె హీనయానము దుస్సాధ్యమైనది; మహాయానము సులభమార్గము. మానవులందఱు వెంటనే సంసారమును, లోకబంధుత్వమును విచ్ఛేద మొనర్చుకొని సన్న్యసింపవసరములేదు. బుద్ధుని లోకసంతానమున కవసరమైన రీతిని ధర్మకాయమును మార్చినదని మహాయానము చెప్పినది; ఆత్మసాధనమునందు వృద్ధులైనవారికే హీనయాన ముపకరించును. మోక్షజ్ఞానము ప్రధానమైనదినియు, నాత్మసాధనము వ్యక్తిగతమనియు హీనయానాభిప్రాయము; నిర్వాణ రహస్యస్వరూపమునుగూర్చి యది ప్రసంగింపఁదలఁచుకొనలేదు. మహాయానము భక్తికైక్కుప ప్రాముఖ్యమునిచ్చి, సర్వజీవకోటికీ నిర్వాణముపొందుట కవకాశమున్నదనియు, నిర్వాణమనఁగా నేకైక సత్స్వరూపమనియు, నది మనవ్యవహారానుభవములోఁగల జీవాత్మికుండు సేలక్షణములును లేని శూన్యగుణరూపమనియు వక్కాణించినది." (1).

పవిత్రమైన బుద్ధోపదేశమును లోకావసరముల నిమిత్తమై మహాయానము కలుపితమొనర్చినదని హీనయానము భావించినది.

(1) ఆనందఠమారస్వామి బుద్ధుఁడు, బుద్ధభోధ, పుటలు. ౨౨౬-౨౨౭.

ఎట్టైనను, పరమార్థసాధనమునకు జ్ఞాన ముత్తమమార్గమని లోకమునకు హీనయానము బోధింపఁగా, మహాయానము, మనము లోకమునందు సత్కర్మానుష్ఠానముచే నూత్నసాంఘిక మతాదర్శములను బ్రకటింపవలెనని యుపదేశించినది. ప్రకృత్య తీతమైన దేదియును లేకుండుట, ఊహాసంతృప్తి కవకాశము లోపించుట, జీవిత ముఖ్యసమస్యలను నిరాశాతత్వముతో సవరింపఁజూచుట, నిర్వాణమనఁగా నాశనమని యుపదేశించుట ధర్మజీవనమనఁగా, కేవల మతవైరాగ్యమనుట, వీనివలన హీన యానము కొలఁదిమంది పృజ్ఞాన్వితులకే యుపయోగించు మత మైనకారణముచే, భక్త్యుపాసనా పరతంత్రుల సంతృప్తికై, యొక నూతనోద్యమ ముదయించుట కవకాశమేర్పడెను.

౪-మహాయానతత్త్వము

ముందు మనము మహాయాన సామాన్యతాత్త్విక సిద్ధాంతములనుగూర్చి వివరించి, తదంతర్గతములైన శూన్యవాద మనఁగా సర్వము శూన్యమనువాదమును, విజ్ఞానవాద మనఁగా విజ్ఞానేతరప్రపంచము శూన్యమను వాదమును వానివివరము లను భావిప్రకరణమందుఁ బరిశీలించుము. హీనయాన మాత్మ యనగా క్షణికదశాసముచ్చయము లేక స్కందసమూహమని చెప్పఁగా, నీ స్కందములు సత్యములేయని మహాయానము వచించును. దీనియర్థము సత్యమైనదేదియు లేదనికాదు. మూలాధారమైన సత్ప్రదార్థ మొకటున్నదని యంగీకరింపఁబడెను. దీనికే 'భూతతథతా' లేక 'సత్సారమని' పేరు. దీని మత నూత్రములకు ధర్మకాయమని నామముగలదు. అన్ని పరస్పర

విరుద్ధభావముల సమున్నత సమన్వయరూపమే యిది. విచ్ఛిన్న హృదయుల కిది యనంతశాంతినిచ్చునది శావున నిర్వాణ మనియుఁ బిలువఁబడెను. ఇదియే బోధి లేక జ్ఞానము. ఇదియే ప్రపంచక్రమమును నడపి, సర్వరూపకాగణ మగుచున్నది. మహాయానతత్త్వము నద్వైతసామ్యముకలదు. సర్వజగద్వస్తువు లొకేనత్వదార్థ న్వరూపములు. సత్త్వదాగ్ధస్వరూపము భాషాతీతము ననిర్వచనీయమునైయున్నది. “నస్తుపుణ్య స్వస్వరూపములు జ్ఞానమున కందుబాటులోలేనవి. ఏవాగ్రూపములు వానినివర్ణింపఁజాలవు. అవి దన్వనాతీతములు, గుణాతీతములు. అవి పూర్ణసమానత్వముగలవి; వానికిఁ బరిమామనాశములు లేవు. ఇనన్నియు నొకేయాత్మస్వరూపములు. అట్టి సత్త్వనకే ‘తథత’ యను నామాంతరమున్నది.” ౧. “అపుడం వాక్కుగాని వాచ్యవిషయముగాని లేదు. భావముకాని, భావింపఁబడునదికాని లేదు. తథతాజ్ఞానముకలిగి, ‘అహం’ భావమును సంపూర్ణముగా నశింపఁజేసికొన్నచో నీ కవుడంత ర్మప్తి కలిగినదని చెప్పవచ్చును.” ౨. సత్త్వదాగ్ధము సంబంధమునకు, సహంకారమునకు, నవస్థలకు నతీతమైనది; అది స్వయంస్థితిగలిగి, సర్వాధారమై, యున్నది. అది “సర్వజ్ఞాన స్వరూపము; బ్రహ్మాండదీపము, సనుగ్రీ యథాత్మజ్ఞానము; పరమపావనమైన శుద్ధ చిత్తస్వరూపము; నిత్యము, ఆనందరూపము, సవిత్రిము. స్వయంప్రభుతగలది, అవినాశము, నిత్యము క్తమునైనది ” ౩.

(౧) సుజుకి యనువాదము; భక్తిశాస్త్రతి. పుట ౧౬.

(౨) ,, పుట ౧౮; (౩) ,, పుట ౧౬.

వ్యవహారజగత్తు సత్యముకాదు; బుద్ధికల్పితమే. అది స్వప్నమువంటిదే కాని అర్థరహితముకాదు. జగము మాయ, మరుమరీచిక, విద్యుల్లత, బుద్బుదము వంటిదని మహాయానశాస్త్రాలు చెప్పుదురు. ౪. ప్రపంచములోని సర్వవస్తువులకును మూడు లక్షణములున్నవి; (౧) మూలసారము (౨) గుణములు (౩) కర్మలు, మృణ్మయపాత్రలోని మృత్తు మూలసారము, గుణము పాత్రరూపము, కర్మజలమును నిలుపుట. గుణకర్మలు జన్మమరణములకు వశమైనది; మూలసారమవినాశము. సముద్రమందలి తరంగములు పెద్దవి, చిన్నవి కావచ్చునుగాని, సముద్రజలపరిమాణము పెరుగదు, తరుగదు. ప్రపంచమంతటికీ నిత్యానిత్య లక్షణములున్నవి. నిత్యము భూతతథత; ఇది సర్వకాల సర్వదేశములందుండి, సర్వాధారమై, నిత్యమై వెలయుచుండును. నిత్యమై సర్వాంతర్గతమై యున్న యీనిత్యపదార్థ ముపనిషత్తులలోని బ్రహ్మపదార్థమే. ౫ ఇది తప్ప నేతోక్కపరమార్థము లేదు. కాని తాత్కాలికసత్యమైన సంస్కృతిలేక జగత్తునందు, ఏకమైన సత్పదార్థమనేకమై నామరూపములు దాల్చినది. సత్పదార్థమవస్థాతీతము, నవస్థాంతర్గములునైన రెండు రూపములను గలిగి యున్నది. ప్రపంచస్థితినిగూర్చి మహాయానము మధ్యేమార్గము

(౪) లలితవిస్తారము. (౫) మహాయాన మతస్థులు తమ భావములకుపనిషద్భావములతోగల సామ్యము పెరిగియున్నట్లు తోచును. లంకాకు తార నూత్రిమిట్లుచెప్పినది; 'ఆత్మ సిద్ధాంతమునందు మాధవిశ్వాసము గలవారిని మనమతమున కాక్షిప్తించు నిమిత్తము, పరమసత్యము తథాగత గర్భమందున్నదను భావము కల్పింపఁబడినది.'

నవలంబించినది. జగత్తు సత్యమునుగా దసత్యమునుగాదు. అనుభవములో లోకము నిజముగానున్నదికాని, పరమార్థమున లేదు. తరంగములున్నవి; నిత్యములుగావు. ప్రపంచమొక యని త్యదృశ్యము, పరిణామవశమైనది. సత్పదార్థము సర్వాంతర్గతమై యున్న కారణమున, బ్రతినస్తువు వస్తుతః పూర్ణవస్తువే; మత భావలో, బ్రతివ్యక్తియు స్వస్వరూపమున బుద్ధుడే. అనంతశక్త నూత్రిమిట్లు చెప్పుచున్నది. “ప్రతిప్రాణియందును తథాగతుని పూర్ణజ్ఞాన మిమిడియున్నది. అజ్ఞానభావములవలనను, మమకారములవలనను దీనిని జీవుడు తెలిసికొనలేకున్నాడు.” పరమాత్మయొక్క వివిధరూపములే జీవులు. తరంగముల మూల ద్రవ్యము జలమైనరీతిని జీవుల స్వస్వరూపము తథాత, సస్థి పరంపరలకు వశమైనదహంకారము; ఇది అవినాశమైన యాత్మగాదు. అనిత్యమైన జీవాత్మలో సత్స్వరూపమున్నది. అట్లే సృష్టిలోని సర్వద్రవ్యములందు జననమరణాతీతమైన సత్స్వరూపమున్నది. “ఒకజీవమునందే, ముక్తాత్మయు, సంసారగతాత్మయు నున్నవి. రెండు నవినాభానసంబంధముగలిగి, విడిగా నుండజాలవు.” ౧.

ప్రపంచోత్పత్తి మామూలుగా నుచమానములచేఁ జెప్పబడెను. ప్రపంచమునకుఁ గారణ మవిద్య. మన యహం భావజన్యమైన యవివేకముచే సర్వవస్తువులు వ్యక్తిత్వమును గలిగియున్నవనుభ్రాంతి జనించుచున్నది. మన అహంభావము నశించినచో, లోకములోని వ్యక్తిత్వలక్షణములన్నియు నదృశ్య

ములగును. అప్పుడు వస్తురూపమునఁగల లోకము నదృశ్యమగును. 2. వస్తుతః శుద్ధము క్తస్వరూపములైన జీవమానస మజ్ఞానవాతోపహతిచే జలించి, భిన్న మానసరూపములు దర్శింపఁబడుచున్నవి. మనస్సు, అజ్ఞానము, భిన్నవ్యక్తిత్వ భ్రాంతియు నిత్యపదార్థములుగావు. 3. జీవత్వముకాని బాహ్య ప్రపంచముకాని సత్యములుగావు. “అహం” భావము నిర్మూలించఁబడినప్పుడు, మన మేకము నద్వితీయమునగు నాత్మనిత్యమై శాశ్వతమై, అవినాశమై, సర్వవస్తు మూలరూపములను దనయందుఁ గలిగి, ప్రకాశించుటఁ గాననగును.” 4. ప్రపంచము నిజముగా లేదు; అజ్ఞానముచే నది చూపట్టుచున్నది. అభావ రూపమైన యీ అజ్ఞానమెచటనుండి జనించినది? దీనికి సమాధానములేదు. అది యెట్లొప్పున్నది; శాంతస్వరూపమైన సత్పదార్థమును జలించజేసినది; ఏకసత్పదార్థము నేకమై, సంసార చక్రము తిరుగుట కారంభమైనది. ఈయవిద్యాశక్తి, సత్పదార్థమందున్నదని భ్రాంతివశులమై యూహించినాము. వ్యవహార

2. ,, ,, పుట 3౬.

3. నుజుకి పుట ౬౮.

౧. సిద్ధాపథలో సర్వవస్తువు లొకే సత్యస్వరూపములని దర్శింతుము. అత్వభూషణుడై యాసినాడు: “మిథ్యా రూపములన్నియు సృష్ట్యాదినందు డియు నట్లేయున్నవి. వానిమూలశక్తి ఆత్మయే. అజ్ఞానము వస్తుసంగదోషముచే సర్వవస్తువులు పరమార్థరూపములని తెలియలేకున్నారు. బుద్ధతదాగతులు నిస్సంగులగుటచే, వస్తుస్వస్వరూపములను దిలకించి, అహంకార శాశనమొనర్చి, సర్వజ్ఞత్వముఁ బొందుదురు.” (నుజుకి, భక్తిజాకృతి పుటలు ౬౦; ౧౨౬.)

జగత్తు, ఆత్మ, అవిద్యావశమున గోచరించిన రూపము. అవిద్య అనిత్యమైనదైనను, నేదోరూపమున తథతయందుండవలెను. అవిద్య, అగాఢమైన సత్పదార్థగర్భాంతమందలి యొక నెరసుగా నశ్వఘోషుఁడు వచించినాఁడు. అదియే విజ్ఞానమని యాతఁ డూహించెను. ఈవిజ్ఞానజాకృతియే స్వయంపూర్ణమైన తథత నుండి ప్రపంచోత్పత్తి కారంభమైన ప్రథమసోపానము. అప్పుడు విషయీ విషయభేదము లుదయించినవి. మూలసత్త్వ దాఢమొక్కటే; అందు దృష్ట, దృశ్యము నేకమైనవి. అది శూన్యముమాత్రము కాదు కాని, తర్క-బుద్ధి దానిని వర్ణింపఁ జాలదు. బోధిదశనుండి మనము బయటకువచ్చినంతనే, వైవిధ్య వైరుధ్యములతోఁగూడిన లోకమునఁ దిరిగి గోచరించును. అవిద్యయే ప్రపంచోత్పత్తి కారంభకారణము. మనబుద్ధిశక్తి ననుసరించి 'అభావ' స్వరూపమైన అవిద్య సత్పదార్థ గర్భమందున్నదని చెప్పవలెను. ఎందుచేత? అట్లున్నదిగనుక; మన పద్మమునందున్నది; ౧. స్వయంస్పృజనశక్తి సత్పదార్థమునందున్నది. పారమార్థికముగా, సత్యాసత్యములొకటే. అవి యొకేవస్తువుయొక్క రెండుముఖములు, ప్రపంచము సత్పదార్థముయొక్క రూపాంతరముగాకున్నయెడల, నది పూర్తిగా నర్థరహితము, ససత్యమునగును. జన్మ మృత్యు ప్రసక్త్యవసరంగము సత్పదార్థముయొక్క బాహ్యప్రకటనము. సత్పదార్థము దేశకాలములలో దృశ్యమానమగుచున్న ప్రపంచరూపము. పరమసత్యమైనది సర్వసత్త్వములేక సర్వాత్మస్వరూపము, "ఈ

శుద్ధరూపము, జననమరణాత్మక సంసారమై, సత్త్వము, గుణము కర్మరూపమున మహాయానము లేక మహాసత్త్వమగుచున్నది. (౧) మొదటిసత్త్వముయొక్క మహత్త్వము. మహాయానము యొక్క మూలసత్త్వము, పరిశుద్ధాత్మరూపమున సర్వవస్తువుల లోనుండి, పవిత్రులలోను, నపవిత్రులలోనుండియు మార్పు లేనిదై, వృద్ధిక్షయ్యములులేక, భేదాతీతమైయున్నది. (౨) రెండవది గుణమహత్త్వము. ఇది తథాగతుని గర్భకోశము. ఇంద్రగణ్యపుణ్యములరాశి, సద్గుణరూపముననున్నది. (౩) మూడవది కర్మమహత్త్వము. ఇది లోకసంబంధ లోకాతీత సత్కర్మాచరణ హేతువైనది. ౧.

౫-మహాయానమతము.

మానవుడు తన స్వభావమును చిరకాలము ప్రతిఘటింపఁజాలఁడు. విమర్శాదృష్టియొక్క నిర్నిరోధగమనమార్గమునకు, మానవుని హృదయావసరము లవరోధములై నిలుచును. మతగ్రంథములందే, మానవహృదయమునకు సంతృప్తిని సఁగొనఁజేయులనేకములు గలవు. మజ్జిమనికాయము (౨౨) నందు “మార్గములందుఁ బ్రవేశింపని వారికిని” “నాయందు భక్తి శ్రద్ధలు చూపినచో” స్వర్గము లభింపఁగలదని చెప్పఁబడెను. ఇది గీతాభక్తి మార్గమునకుఁ బ్రతిఘటించుచున్నది. మహాయాన మిట్టివాక్యముల నాధారముగాఁజేసికొని, రక్షకుడైన దేవుఁడున్నాడని విశ్వసించును. మహాయానమతములో నేకత్వములేదు. మతసంబంధ మార్గవిశ్వాసముల నది సహిం

చినది. ఇది యెచ్చట వ్యాపించినను ఇండియా, చైనా, కొరియా, సయామ్, బర్మా, జపాన్ దేశములలో నచటి జాతీయమతములను సహించి, ప్రజలకు జీవితమునెడ నొక నూత్న గౌరవము, పశుపక్ష్యాదులందు దయ, దైవార్పణ బుద్ధియు ముఖ్యములని బోధించినది. ప్రజలు నైతికనూత్రముల నంగీకరించి, సన్నాతసవర్గమునకు గౌరవము చూపినయెడల వారి మూఢమతాచారములను, బౌద్ధబోధకులు ఖండింపనవసరము లేకపోయెడిది. నీవు సత్పురుషుడనై యున్నంతకాలము నీవేదేవతారాధనము చేసిన నిబ్బందిలేదు. ఎచట వ్యాపించినను మహాయానమతము పుష్టికలిగి వర్ధిల్లుట కిదియే కారణము. అది ప్రవేశించిన ప్రతిదేశమందును, నొక విశిష్టచరిత్రము, నూత్న సిద్ధాంతాభివృద్ధియుఁ గలిగినవి.

భారతదేశావరణముల దాటి దేశాంతర వ్యాప్తిగాంచిన బౌద్ధమత చరిత్రములెట్టివో వర్ణించుట మనకుఁ బ్రస్తుతాంశముకాదు. బౌద్ధమతము తీవ్రము, లోకవిముఖము, నాత్మనిగ్రహమునైన నియమసంపుటితో నారంభమై, ఆలయశాసనమందిరములు శిథిలములై, కూలి, నశించుటతో సంతమొందుటఁ జూడఁగా దాని సహనశీలము వ్యక్తమగుచున్నది. నాగరికత, సంస్కృతియులేని జాతులు తమవద్దతులను జొప్పింపకుండ బౌద్ధమతమును స్వీకరించి యాదరించుట దుస్సాధ్యము. మతవిషయమున వ్యక్తి స్వాతంత్ర్యము నాదరించుట మహాయాన తత్వమునకు సముచితమైనదే. నానామతములు నొకే ధర్మకాయముయొక్క భిన్నరూపములై, ఒకేసత్యమును దెలుపును.

ధర్మము సర్వవ్యాప్తమై నట్టియు, జీవిత పరమార్థరహస్య రూప మైనట్టియు నఖండశక్తి. ధర్మము మూర్తీ భవించు ప్రయత్నములో మొదటిరూపము “ఆదిబుద్ధ” రూపము, లేక ప్రథమ కారణము, శాశ్వతమైన పరమేశ్వర స్వరూపము, ప్రథమ బుద్ధరూపము, నిస్తులము, నిరుపమానము నైనది. ౧. ఈయాది బుద్ధస్వరూపమైనను, జీవితానుభవములతో సంబంధము కాని, తాను సృజించిన లోకముతో సంబంధముకాని కలిగినదికాదు. మహోత్పప్తజ్ఞాన ప్రేమసాగరులగు బుద్ధులే లోకసంరక్షకులు, గతములో నిట్టి బుద్ధులసంఖ్య గణనాతీతము, నట్లే భావికాలమునను వీరగణితసంఖ్యాకులై వెలయుదురు. ప్రతిమానపునకు బుద్ధత్వమే లక్ష్యముగాన బుద్ధులనేకులుండుట కవకాశమున్నది. వీరు తమ మోక్షసిద్ధి హస్తగతమై యున్నదనియెఱిగి లోకసేవచేయుట కొరకు సిద్ధి పొందకుందురు. ఈబుద్ధరూపములన్నియు తాత్కాలికములైన యేకసత్ప్రదార్థముయొక్క భిన్న రూపములు. గౌతమబుద్ధుఁ డట్టి పరమేశ్వరావతారములలో నొకఁడైన ధర్మావతారము. అతఁ డేకమై, అద్వితీయమైన సత్స్వరూపుఁడు గాఁడు; అనేక దేవతాస్వరూపులలో నాతఁడొకఁడు. అమృతాభుఁడొకవైపునను, దన కటాక్షముచే భక్తులరక్షించుచున్న అవలోకితేశ్వరుఁ డింకొకవైపునను గూర్చుండి

౧. నూత్రాలంకారుఁ డాదిబుద్ధసిద్ధాంతమును ఖండించినాఁడు. విశేష పుణ్యజ్ఞాన సంభారము నార్జించినకాని బుద్ధత్వము ప్రాప్తింపదనియు నందుచే బాలకాలము గతించినకాని ఆదిబుద్ధుఁడుండుట సాధ్యముకాదనియు విమర్శింపఁబడెను.

యున్నారు. ౧. పరమేశ్వరుడు భిన్నమానవుల కవసరమగు భిన్నరూపములలో గోచరించును. “జీవుల భిన్నదశలను, మనః ప్రవృత్తులను స్వభావముల ననుసరించి, ధర్మమునే ననంతరూపములలోఁ బ్రదర్శించుచున్నాను.” ౨. వైదిక దేవతలు చాలమంది పరమేశ్వరుని భిన్నరూపము లగుదురు. నాగార్జునుఁ డుపదేశానుష్ఠానములచే హిందూదేవతలైన బ్రహ్మ విష్ణు మహేశ్వరులు, కాలికాదేవియు హిందూశాస్త్రములలోఁ జెప్పిన గుణములను గలిగియున్నవి కావునఁ బూజింపవలసినవని యుపదేశించెను. సంప్రదాయసిద్ధములైన హిందూదేవతల నొకనూతనప్రణాళికలోఁ జేర్చి, వారికి నిర్ణీతస్థానములు, సధికారములు నిచ్చిరి. ౩. అనేకసంఖ్యగల బోధనత్వులను, దేవతాశ్రేష్ఠులను, మునివర్గములను గలిగియుండుటచే నీమతమును మహాయానమని పిలిచిరి. వీరిలోఁ జాలమంది వైదికార్థ్య

(౧) ఆశ్వహోషుఁడు, కుజుకి యనువాదము. ఛిక్తిజాగృతి. పుట-౬౮

(౨) పోల్కు. భగవద్గీత ౯౨. ౪౪; సద్భగ్మపుండరీకము. ౨౭.

(౩) ఇందుఁడు శతమన్యువు, వజ్రపాణియునై, స్వకీయమైన త్రియాస్త్రీంశ లోకాధిపతియయ్యెను. బ్రహ్మ మంజుశ్రీయు ధ్వాఃశ్రోతిగా మారెను. సరస్వతి యాతనిభార్యలలో నొకతగా నేయున్నది; లక్ష్మి యింకొకభార్య. ఆవలోకితేశ్వరుఁడు లేక పద్మపాణి, విష్ణువు లేక పద్మనాభుని గుణములను గలిగియుండెను. విరూపాక్షనామము శివనామములలో నొకటి; కాని పౌర్ణపురాణములో నాతఁడు నాల్గవక్రీకర్తులలో నొకఁడు. గణేశుని వివాయకునిగాను, రాక్షసుఁడైన వినటకునిగానుగూడఁ దీసికొనిరి. సప్తర్షులు సప్తతథాగతులు. అజితుఁడు, ఆలోకితేశ్వరుఁడు కాశ్యమునియుఁ గలిసి దేవతాత్రియమయ్యెను.

దేవతలే, స్వల్ప నామభేదములతో బౌద్ధదేవతలైరి. భక్తి మార్గమున కున్నతస్థాన మిచ్చియుండుటచే, యోగ తంత్ర విధానములు విశేషముగా నందుఁ జేరుట కవకాశమేర్పడెను. ౪.

మహాయానాద్వైత తత్త్వము, బహుదేవతారాధనము నకుఁ దావిచ్చినదికాని, దేవతావర్గమంతయు నేకపరమేశ్వరుని భిన్నరూపములని స్పష్టపఱచిన విషయమును మనము మఱవరాదు. ఈదేవతల యేకత్వము మహాయానముల త్రికాయసిద్ధాంతముతోఁ గలిపినచో మనకు విషయము సువిదిత మగును. కాలావస్థాతీతమైన యాత్మతత్త్వధర్మమే ధర్మకాయము. ఏకైకచారిత్రపురుషుడగు బుద్ధునిగా గోచరించి నది సగుణవ్యక్తిత్వముగల యీశ్వరుడుగాఁడు; సర్వాంతర్గతమైన మూలాధారశక్తి, యెట్టిమార్పునులేకుండ బహురూపముల ధరించినది. ధర్మకాయ ముపనివత్తుల నిర్గుణబ్రహ్మమునకు సరిపోవును. అది కేవల ధర్మశరీరముకాదు; సర్వస్థితిమూలమైన అనంతసత్త్వదార్థము. ౧. ఇది నామరూపములను ధరించి సంభోగకాయమైనది. ఇందలిమార్పులేని సత్త్వదార్థము భోగకర్తయైనది. నిర్గుణబ్రహ్మ యీశ్వరుడుగా మారెను. అతఁడు స్వర్గాధిపతియు నామరూపధారియునగు దేవుడు, సర్వజ్ఞుడు, సర్వస్వరూపి, సర్వశక్తివంతుడు, సర్వబుద్ధుల కగ్రగణ్యుఁ

(౪) పోల్చు. కల్పల్ నాడెల్ వర్ణము. మహాయానబౌద్ధము యోగ తంత్రము, నాస్తికతర్కమునని చెప్పెను.

౧. దీని నామాంతరముల వలన నిది స్పష్టమగుచున్నది. స్వభావకాయము; తత్త్వము; ఈశ్వరుడు; నిర్వాణము; సమాధికాయము.

జైన యాదిబుద్ధమూర్తి, మనము నిర్మాణకాయమున కేతెంచు నప్పటికీ, యేకైకక్రియాశక్తియొక్క రూపములుగా నవతారములను గాంతుము.

ప్రతి బుద్ధుఁడు త్రికాయస్వభావమును గలిగియుండును. బుద్ధుని సహజస్వభావము బోధితక జ్ఞానజ్యోతి, కాని యాతఁడు పూర్ణనిర్వాణము నొందువఱకు బోధితత్వరూపమున సంభోగకాయమును గలిగి కర్మఫలముల ననుభవించు చుండును. చరిత్రలోఁ జూపట్టిన బుద్ధులు, నిజముగానున్న బుద్ధులే, స్వర్గలోకాధిపతులై, మానవకోటిని రక్షించు నిమిత్తము భూలోకమున నుదయించిరి. “బుద్ధవరంపరలో నేనొకఁడను. నాకుఁ బూర్వము చాలమంది యుండిరి; ముందు ననేకులు జన్మింతురు. దౌష్ట్యదౌర్జన్యములు లోకమున మితిమీరినపుడు, భూమిపై ధర్మరాజ్య సంస్థాపనార్థము బుద్ధుఁ డుదయించుచుండును.” ౧. “బహుజనులకు మోక్షమిప్పించుటకును, సుఖప్రాప్తి లభింపఁజేయుటకును, లోకులపై నమితకృపచే, మానవకోటిని దేవతావర్గమునకు నానందప్రదాత, మోక్షాశీర్వచన నదాన్యశీఘ్రిఁడునై మహత్త్వసంపన్నుఁడగు బుద్ధుఁ డుదయించును.” ౨.

మహాయాన మతవిధానములను బరిశీలించినచో, భగవద్గీతా మతమునకును దీనికిని భేదమేమియును గోచరింపదు. సర్వోత్కృష్టమైన ధర్మకాయతత్త్వము, గీతయొక్క బ్రహ్మ

తత్త్వమునకు సరిపోవును. కృష్ణుడు తాను బరదైవతమని చెప్పాకొనినట్లే, బుద్ధుడు నద్వితీయబ్రహ్మమని చెప్పబడెను. బుద్ధుఁడొక సామాన్యదేవుఁడు కాఁడు; దేవాదిదేవుఁడు. ౩. బోధిసత్త్వలందరి నాతఁడే సృజించును. ౪. గయాక్షేత్రమందు బుద్ధుఁడు బోధిజ్ఞానము పొందెనని తలచువా రజ్ఞానులు. “నేను స్వయంసంభూతుఁడనగు జగత్పితను. మూర్ఖతచే నపసవ్యజ్ఞానులగు వారు దీనినెఱుంగరు కావున, నేను మృత్యువశుఁడనై నట్లు నటించును.” ౫. బుద్ధుఁడనాది పురుషుఁడు. దహింపఁబడుచున్న గృహోపమానముచే మానవకోటియందాతనికిఁ గల యనంతప్రేమ నిరూపింపఁబడెను. ౬. సర్వజీవరాశియు నాతని సంతతి. ౭. “లోకత్రయము నగ్నిజ్వాలయందు నిడిచి, వనై కాంతసీమ తథాగతుఁడు ప్రశాంతచిత్తుఁడై యుండి, మూడు లోకములు నారాజ్యము; సర్వజీవులు నాబిడ్డలు; ప్రపంచమంతయు దుర్భరదుఃఖాలయమై యున్నది; వారిమోక్షముకొఱకు నేనే ప్రయత్నించి సాధింతునని తలచుచుండును.” “నన్ను నమ్మినవారికి శ్రేయఃప్రదుఁడను; నన్ను శరణుజొచ్చిన వారందఱు నామిత్రులు.” ౮.

౩. సద్ధర్మపుండరీకము, ౭౮, ౩౧

౪. ,, ,, ౧౪౮.

౫. ,, ,, ౧౫. ౨౧: భ.గీ. ౪, ౯

౬. పద్మము. ౩౮; మహావద్గము. ౧౮ ౨౧.

౭. పద్మము. పుట ౮౯.

౮. లలితవిస్తారము. ౮౮. పోల్పు భ.గీ. ౭. ౧౬.

కాయత్రయ సిద్ధాంతమునకు వ్యక్తిగతార్థము చెప్పబడినది. సర్వజీవులందు ధర్మకాయమున్నది; దానిపై సంభోగ కాయమున్నది; అనగా నాత్మ అహంకార వ్యక్తిత్వమును బొందినది; కలుషితచిత్తరూపముమూడనదైననిర్వాణకాయము.

౬ — ధర్మశాస్త్రము.

హీనయానమున కర్మతపదవినలె, మహాయానమునకు బోధిసత్వపదవి నార్జించుటే ధర్మలక్ష్యము. బోధిసత్వుడనగా “పూర్ణజ్ఞానసత్త్వము గలవాడని” యర్థము, కాని చారిత్రకముగా “పూర్ణజ్ఞానము పొందుమార్గముననున్న వాడనియు, గాఢోపబుద్ధుడనియు” నర్థము, గౌతమబుద్ధుడు సత్యాన్వేషకుడైనప్పటివదమాతనికే మొదటిసారి వాడబడినది. కాబట్టి యీజన్మమునగాని భవిష్యజన్మములలోగాని బుద్ధపదార్థాత గలవాని కీశబ్దము వర్తించును. నిర్వాణసిద్ధితో భూలోకసంబంధము పూర్తిగా నశించును. బోధిసత్వుడు దుఃఖపంక మగ్నమైన మానవవజాతి యండిమితదయారసముచే నిర్వాణసిద్ధి నందుట కిచ్చగింపడు. దుర్బలమానవుడు, దుస్సహదుఃఖవశుడై యొక మార్గదర్శకునిగోరును; నిర్వాణమార్గమునఁ జరింపనస్థులగు నీమహాత్ములు, మానవులను నిర్వాణమార్గమునకు నడపింతురు. హీనయానాదర్శమైన పూర్ణనివృత్తి లేక అర్హతత్వము, నిస్సహాయుడై యొంటరిగా నిర్వాణమునకుఁ జేయు ప్రయాణము, దీనివలనఁ గలుగు నానందము, మహాయానము నను

నరించి, యాత్రకునికి మారుడు కల్పించు నాకర్షణమని చెప్పబడెను. ౧.

బుద్ధత్వము నార్జించు కోరికగలవాని జీవితము పూర్వబౌద్ధమునం దష్టవిధమార్గముగా వివరించయుండగా నిందు దశభూములు లేకఘట్టములుగా వర్ణింపబడెను. బోధిలభించునను భావమునుదయించిన ప్రముదితాభావము మొదటి ఘట్టము. ౧. ఈఘట్టమునందే బోధిసత్త్వుడు, తన భావిగమనమును నిర్ణయించు నమోఘప్రతిజ్ఞలను లేక ప్రణీదానముల నొనర్చును. భూలోకమందున్న నూత్నతమ రజోలేశము కూడ ముక్తిపొందనిదే నేను నిర్వాణమును బొందననిచేయు నవలోకితేశ్వరుని ఘోరప్రతిజ్ఞ యిట్టిదే, హృదయము శుద్ధమై జీవభ్రాంతి నశించినచిత్తము లభించు నంతర్దృష్టి క్రమముగా వికసించును. వస్తువుల అనిత్యత్వమును గుర్తించుటవలన జిజ్ఞాసువుయొక్క భూతదయపెంపొంది, హృదయనైర్మల్యము సిద్ధించును. ఈదశలో ధర్మాచరణము, విచక్షణశక్తియు వృద్ధిపొందును. తరువాతఘట్టములో బోధిసత్త్వుడు, కోధద్వేషవిపర్యయాదుల నశింపజేయు వివిధభావనములందు నిష్టాగరిష్ఠుడై భక్తి, దయ, దానము, నిష్కామత్వములను బెంపొందించు

(౧) అష్టసాహస్రికా పృచ్ఛాపారమితము ౧౧ అ.

మనోహరవాక్యములలోఁ జెప్పుకొనినవో, సృష్టిలోని జీవరాసులన్నియు ముక్తిపొంది, తుదకొక గొడ్డింక, అసంతుష్టప్రేమబద్ధమై నిలిచియున్నవో బోధిసత్త్వుడు విచారించునుగాని, అర్హుడు తనధ్యానమునుండి చలింపడు.

(౧) చిత్తోత్పాదము.

కొనును. ఇది ప్రభాకారియను మూడవఘట్టము; ఇందు జిజ్ఞాసువు సహనశీలప్రకాశమును గలిగి వర్తించును. బోధి నత్త్వఁడెచట, నహంరాకాంకురములన్నియు నశించుకొఱకు, సత్త్రియాచరణమునందు నుశిక్షితుఁడై, బోధిపక్షధర్మములను సంపాదించును. ఇది నాల్గవదియైన అర్చిష్కద్విత. ఇంక నాతఁడు సత్య చతుష్టయమును సకృమరీతి సర్థముచేసికొనుటకై, శ్రవణమననములందుఁ గృషిచేయును. ఇది పంచమ సుదుర్జయఘట్టము. ధ్యానసమాధులిందు ముఖ్యములు. ధర్మాచరణ ధ్యానముల ఫలితముగా బోధిసత్త్వఁడు ప్రపంచోత్పత్తి తత్సార శూన్యత్వములను గ్రహించును. ఇది అభిముఖ ఘట్టము. ఇచ్చట ప్రజ్ఞ ప్రథానము. కాని యింక నాతఁడు విష్కాముఁడుకాలేదు. తాను బుద్ధుఁడుకావలెననియు, మానవ శోటిని రక్షింపవలెననియుఁ గోర్కెలుగలిగియుండును. సర్వజీవ మోక్షమును సాధింపఁగల జ్ఞానసంపాదనమున కాతఁడు కృషిచేయును. ఇది సప్తమమైన దూరంగమఘట్టము. అతఁడు ప్రత్యేకకాంక్షలను విడుచుటచే, నస్తువ్యామోహము నశించి, అచలుఁడగును. ఇదియే అష్టమఘట్టము. ఇందాతఁడు “అనుత్పత్తిక ధర్మచక్షువై” తథతాగర్భస్థములై సర్వవస్తువులునున్నవని దర్శించును. ఇచట బోధిసత్త్వని ప్రవృత్తి స్వాధిరహితము, చ్చంద్విశూన్యమునగును. ప్రశాంతచిత్తుఁడై యుండుట కంగీకరింపక, ధర్మబోధప్రవృత్తినిమగ్నుఁడగును. ఇది సాధుమతీ మార్గమైన నవమఘట్టము. ఇందాతఁడు పూర్ణనిష్కాముఁడై వనిచేయును. గౌతమబుద్ధునిగూర్చి యిట్లుచెప్పఁబడినది; ఈ

యిహలోకమున నేదోయొక జన్మములో, బహిష్కారార్థమై తన ప్రాణపరిత్యాగముచేయుటకై బుద్ధుఁడు సంసిద్ధుఁడు కాని ప్రదేశమొక యంగుళమైనను లేదు. మహాయాన బోధినత్వఁ డుపనిషత్తులుచెప్పు జ్ఞాని, క్రైస్తవమతములోని రక్షకుఁడు, సిద్ధుఁడైన లోకోత్తరమానవుఁడు; ఏలన, స్వశక్తివలనఁ దరింపలేని లోకము నాతఁడు తరింపజేయఁగలఁడు. దశమ ఘట్టములో బోధినత్వఁడు తథాగతుఁడగును. తథాగతుఁ డనఁగా ధర్మమేఘము. నిర్వాణమనగా ధర్మజీవనము. ప్రాణి తోటియెడ నిరుపమాన దయాదాక్షిణ్యములుచూపుటే ధర్మజీవ నము. మహాయాన మతముననుసరించి, అర్హతత్వమునకుఁ జైని రెండుఘట్టములున్నవి; అవి బోధినత్వ బుద్ధఘట్టములు. మహాయానమునందు బోధినత్వ సిద్ధాంతమున కుత్కృష్ట ప్రాముఖ్యమిచ్చియుండుటచే గొందరు దీనిని బోధినత్వయాన మని పిలుతురు.

దాన, వీర్య, శీల, త్వాంతి, ధ్యాన, ప్రజ్ఞలు ధర్మజీవన నియమములు, మతజీవన కారిత్యము సడలించఁబడినవి. ఒక వ్యక్తి సన్నాహసియగుట ఆతని స్వభావశీలములపై నాధారపడి యున్నది. వినాహితుఁడయ్యు మోక్షముసాధింప వీలున్నది. సన్నాహసదాద్రవ్యములు హీనయానమునందుఁ బ్రధానములే కాని, యిం దప్రధానములు, బుద్ధుని ప్రదేశములననుసరించిన మోక్షము లభించును. దైవవిశ్వాసము భక్తియుఁగూడ ముఖ్య ములే. ప్రజ్ఞాపారమితవ్యాఖ్యానములో నాగార్జునుఁడెల్లవ్రాసెను: “బుద్ధుని ధర్మసాగరమునకు విశ్వాసమే ద్వారము; ఆ సాగర

మును దరించుటకు జ్ఞానమే తరణి.” మానవుడు తనశక్తిచే మోక్షముఁబొందు నవకాశమున్నదని మహాయానము నమ్మదు. ఒకరక్షకుని సాహాయ్య మవసరము. మనము సిద్ధిపొందినవెనుక కాకున్నను, మార్గమున యాత్రికులమై యున్నంతకాలము పూజా ప్రార్థనాదిక మవసరము. పుణ్య పాపానుభవరూపమైన కర్మసిద్ధాంతము, విశ్వాసముచే మోక్షములభించు విధానములోఁ గొంతదయాన్వితమై నడచినది. శ్రావకులు లేక వినువారు, ప్రత్యేకబుద్ధులు, బోధిసత్వులునని మూడురకములవారంగీకరింపఁబడిరి. శ్రావకులు ధర్మమును, ప్రత్యేకబుద్ధులు, జ్ఞానమును, బోధిసత్వులు భక్తిని స్వీకరించిరి. ౧.

సన్న్యాసమార్గమునఁ గొలఁదిమందికే నిర్వాణప్రాయమున్నదని హీనయానము చెప్పఁగా, బుద్ధుని యందు భక్తిగలిగి, ధర్మాచరణము చేసిన ప్రతిమానవుడు, హీనకులజ్ఞుడైనను బోధిసత్వుడు కాఁగలఁడని మహాయానము బోధించినది. మహాయానము బోధించు విశ్వజనీనమైన ధర్మమార్గము పూర్వపౌద్ధపద్ధతి కనుగుణమైయున్నది. సర్వమానవకోటికి నిర్వాణసుఖ ప్రధానమొనఁగుటయే బుద్ధుని ప్రధానోద్దేశము. “ఓ భిక్షుకులారా! మీరుపోయి అనేకుల కుపకృతియొనర్చి, అప్రమేయకారుణ్యముతో మానవకోటిసేన చేయుఁడు, వాగ్దానముల నమూల్యమై, ఆదిమధ్యాంతములం దేకమాధుర్యరస విలసితమై ప్రకాశించు దివ్యోపదేశమును లోకులందరకును బోధింపుడు. హీనయానస్థులకు ధర్మమనఁగాఁ, జిత్తమును ప్రాప్త

చిక సుఖకాంక్షలనుండి శుద్ధియొనర్చి నిర్మలముగా నుంచుటే. కాని బోధిసత్త్వాదర్శ మున్నతభావ సమన్వితమైనది. ధర్మాచరణ ఫలితమైన పుణ్యమును పరోపకారార్థము దానమొనర్చుట యను సీవరివర్తసిద్ధాంతము ముఖ్యమైనది. జీవైకత్వముపై నాధారపడిన పరుల పాపముల భరించుటయను సిద్ధాంతము దీనివలన స్మరింపఁబడుచున్నది. ఏమానపుఁడును దనకొఱకే జీవించుటలేదు. ఒకనిగుణదోష ఫలితములు సర్వజీవకోటికిఁ జెందును.

భూమిపై నేదియు సత్యముకాదను తత్త్వసిద్ధాంతమును, పరోపకారము నిమిత్తమే మనము జీవింపవలెనను ధర్మనూత్రము నేట్లు సమన్వయించుటో యనునది మాధ్యమిక తత్త్వసమన్వయై యున్నది. మహాయానమందలి బోధిసత్త్వుఁడు, లోకమును దాను రక్షింపవలెనను వ్యామోహబద్ధుడై యున్నాఁడు.

మహాయానమునందు నిర్వాణమునకంటె, బోధిజ్ఞానవిలసితమైన మునీశ్వరత్వమున కెక్కువ ప్రాముఖ్యమియఁబడినది. నిర్వాణమాత్మమోక్షము శాశ్వతత్వముపైఁ గేంద్రీకృతమైన సుఖస్థితియని క్రమముగా నర్థము మారినది. మరణాతీతిమైన శాశ్వతానందమును గోరు మానవ హృదయమునకుపశాంతినిచ్చు నిమిత్తము బ్రాహ్మణ మతగ్రంథములందు వలెనే. క్రమముక్తివిధానము బోధింపఁబడినది. బుద్ధు లిహలోకయాత్రముగించినవెనుకఁ గూడ నుందురని యంగీకరింపఁబడెను. నరకమునకు వ్రతిలేకమైన స్వర్గలోకము నిర్వాణమునకు బదులుగా

భారతీయ తత్వశాస్త్రము

నిర్మింపఁబడినది. బోధిసత్త్వావస్థ పొందించుబోధున, సూర్యులలోకాంతరములలో ననేకజన్మము లంగీకరింపఁబడినవి. మహాయానము వీని కతిశయ ప్రాముఖ్యము నిచ్చి, నిర్వాణప్రాప్తిని కట్టకడకుఁ దోగిసివైచినది. కాని తదవస్థాస్వరూపమును వర్ణింపుమని నవ్వుడు, సంప్రదాయ బౌద్ధమత సమాధానములనే యిచ్చినది. నిర్వాణమనఁగాఁ బునర్జన్మరాహిత్యము, ౧ జన్మ పరంపరాపాశమును ఛేదించుట, ౨. కామద్వేషాఙ్గానములను నిర్మూలించు ౩ లేక సర్వావస్థాతీతపదవి ౧ యని చెప్పఁబడెను. మనజీవితములవస్థా బద్ధములుగావున నిర్వాణము తదతీతమైనది. కాని యది స్థిత్యభావముకాదు; అఙ్గానమును బోనాడిన మోక్షపదవియే, బోధిరత్నము యుండునపుడేమి తలస్థించును? ఆతఁడు నిర్గుణ సత్పదార్థములో లయుండైపోవునా? లేక తన వ్యక్తిత్వమును వేఱుగా నిలుపుకొనునా? దీవివిషయమున మహాయానము స్పష్టముగాఁ జెప్పియుండలేదుగాని, రెండవ భావమునే విశేషముగాఁ బోషించినది. బుద్ధుఁడగుట యనఁగా, సత్పదార్థముతో నేకమగుటయే. పూర్ణసిద్ధినశ్వఘోషుఁడీస్థు

౧. పునర్జన్మనివృత్తి అశ్వఘోష బుద్ధచరితము ౧౫ అ. ౩౦

౨. నాగార్జునుఁడు.

౩. రత్నకూటనూత్రము.

౧. వజ్రప్రేదికా' బోధిచర్యాకథారము వసుసూచి, దీనిభావము లోకమును, నహంకారమును విసర్జించుటే. రత్న కేసుమీ నిర్వచనము వంగీకరించెను. పక్షాపారమితము నిర్వాణమనగా మహత్తరాగాధ స్వరూపమని చెప్పినది. నిర్వాణమనగా కున్యతయనియు, ననగా సర్వమోహములకు దొలగించున దనియుఁ జంద్రాగ్రీభావము.

వర్ణించినాడు; “అది శూన్యప్రదేశము వంటిది; దర్పణము యొక్క మెఱుంగువంటిది: అనగా నిత్యము, సత్యము, నుత్కృష్టము నైనది; సర్వసత్తువులకుఁ బరిపూర్ణత నిచ్చునది; అవినాశమైనది; ప్రపంచములోని సర్వజీవదశలునందుఁ బ్రతిఫలించును. దానిలో నేదియుఁ బ్రవేశింపదు; దానినుండి పోవునదేదియును లేదు; అందేదియు నశింపదు. అదియు నేకము నద్వితీయము నైన నిత్యాత్మస్వరూపము; ఏకల్కషములు దానిని గలుపఁ మొనర్పఁజాలవు; అది ప్రజ్ఞాసారము”. నిర్వాణమనగా మహాత్మ్య లేక పరిమాత్మతో నైకభావమని యసంగుఁడు చెప్పినాడు. నిర్వాణము నాశనముగాదని మహాయాన మతస్థులు సమర్థింపఁ నాత్రిము జూపిరి.

2-భారతభూమిలో బౌద్ధమత పతనము.

బౌద్ధమతము భారతభూమిలో నదృశ్యమై పోవుటకు ముఖ్యకారణము, వైష్ణవశైవతాంత్రిక హిందూమత శాఖలతో దీక్షికి గలభేదము ప్రజలకు గోచరింపకుండుటే. తన మనోజ్ఞత్వముచేఁ బ్రజాహృదయమునకు సంతృప్తి నొసఁగఁగల యింకొక మతశాఖ దేశములో విస్తరించియున్నది. దేవుఁడు లేఁడనియు, మానవునకు మృతత్వముపొందు నవకాశము లేదనియు, జీవితమంతయు దుఃఖమయమనియు, జీవితకాంక్షయే ఘోరదోషమనియు, మరణమనఁగా సంపూర్ణ జీవనాశనమనియు, బోధించిన పూర్వబౌద్ధమతము, తన ప్రభావమును గోల్పోయినది. మహాయానమతము పూర్వబౌద్ధమత ప్రఖ్యాతిని తిరిగి యార్జింపలేక పోయినది; అందుచే బ్రాహ్మణ మతముతోఁ

దనకుఁ గలిగిన పోరాటములలో దుర్బలమై సంశయానశకుఁ బాల్పడినది. మఱియు దానివ్యాప్తి అధికమైన కొలఁదియు దౌర్బల్యమును బెంపొందినది. మూఢవిశ్వాసముల నతివిస్తారముగాఁ బెంపొందించుటచే నీనియెడ లోకుల కసంతృప్తి జనించెను. తాను వ్యాపించిన చోటులందెల్ల మహాయానము పరమతముల నణచివేయుటకు యత్నింపక, తన ధర్మప్రచారమును వానియందుఁ జొప్పింపఁజూచెను. అన్ని దేశములం దన్నిరకముల మనుజుల నది సంతృప్తిపఱుపఁజూచిన కారణముచే నూతన స్వర్గములను, మూఢవిశ్వాసములను విశేషముగాఁ గల్పింపవలసి వచ్చినది. పరమతములతోఁ బోర్తుచేయుఁ జూచుట నుహాయానమున కొకవిధముగా బలమునిచ్చి, యింకొకవిధముగా దుర్బలత్వమాపాదించెను. అశోకుని పదిరెండవ శాసనములోఁ జెప్పిన, “ఆత్మమతస్తవము, పరమతనిందయుఁ బదికిరాదు. పైగా, నితరమతముల కేకారణముచే గౌరవమున్నను మనమును దానిని గుర్తించి గౌరవింపవలెను.” ఈయదానభావము మహాయాన మత ప్రధానలక్షణమైనది. యూదులకు యూదుడై, ఏమతము వారి కామతస్థుడై, కొలఁదిమందిని నను దనమతమున కాక రింపవలెనని యత్నించిన సెయింట్ పాల్ యుక్తిని మహాయాన మవలంబించినది. మహాయానము దేశమున కొకరూపమును ధరించినది. ౧. భక్తి మోక్షముల

౧. పౌద్గమతమునుగూర్చి హక్మత్ రచించిన గ్రంథములో మహాయాన భిన్నరూపములు వర్ణింపఁబడినవి. పౌద్గచరిత్రకారుడు ఆశతంశక, భాస్కర, మంత్రీకాఖిల, చైత్యుల టింటికాఖిల అపాదయుల నిధిరక కాఖిల గూడ స్మృతికరింపవలెను.

కది స్థానమిచ్చుటతో మూఢవిశ్వాసముల కన్నిటికిఁ దావిచ్చి నది. క్షుద్రాధన విధానముల నన్నిటితో కుయుక్తులతో సమర్థింపవలసి వచ్చినది. క్షుద్రయోగప్రక్రియలు పవిత్రమైన బుద్ధుని మహోపదేశములోఁ బ్రవేశమును గాంచినవి. అద్భుతములను జూపుట, దూరశ్రవణము, భూతపిశాచాదికముల దర్శించుట మున్నగువిధానముల కాశ్రయమిచ్చి. మహాయానము నిరసించినది. ఏకాకియై, నిర్మలినాత్ముడై, నిరాడంబర కామాయాంబరధారియై, రక్షాశూన్యపాదములతో, వినమ్ర శిరస్కుడై కాశీనగరమునకుఁ బోవుచున్న యాబుద్ధుని దివ్య విగ్రహముచుట్టును, గారడీప్రదర్శనముల నాధారము చేసి కొనిన శిష్యవర్గము చేరినది. బుద్ధుని వ్యక్తిత్వమునడ లోకము నకు గౌరవము కలిగించుటకు నిర్మలనియమ జీవనలగు బౌద్ధ మత ప్రచారకులు తమ గురూత్తముని భావములకు విరుద్ధమైన చరిత్రమును గల్పించుటకుఁ గారకులైరి. బుద్ధుఁడొక మనుష్య మాత్ముని పుత్రరత్నమని నమ్ముటకు దుస్సాధ్యమయ్యెను. ఆతనిని దేవునిఁ జేయుటకై పుక్కిటిగాథలు కల్పింపఁబడినవి. “అనారోగ్యములైన వీరి యూహాకల్పనముల మఱుగున గౌతమబుద్ధుని మహనీయ ధర్మోపదేశము లాచ్ఛాదితములైనవి. శ్రోత్రసిద్ధాంతముల సంఖ్య పెరిగినది. కల్పితమైన యొకభావమును సమర్థించుట కింకొకభావమును గల్పింపవలసి వచ్చినది. బౌద్ధమతాకాశమంతయుఁ జోరబుద్ధికల్పనములతో నిండిపోయినది. మెఱుఁగులు తీర్చిన అసత్యగాథా కల్పనముల కడుగున బడి, పరమపాపనములు, సమున్నతములు నైన బుద్ధుని పుణ్య

పదేశము లదృశ్యములైనవి.” ౧. బౌద్ధసన్న్యాసులు తమ పూర్వ ప్రబోధావేశములను గోల్పోయిరి. బౌద్ధమత సన్న్యాసివర్గము, అవిసీతికరమైన ప్రవర్తనమునకు లోనైన పురోహితబృందము ననుకరించినది. “పవిత్రజీవితదీక్షా బద్ధులైన నిరాడంబర సన్న్యాసులు కాదు; రాజప్రాసాదములవంటి మతములు; భోగపుష్టి గల యతులు; ప్రజల ధార్మికాధ్యాత్మిక చింత నుత్సాహ పఱచు నిర్మలోపదేశములు కావు; శిక్షణము, తత్త్వములను గూర్చిన కుయుక్తి ప్రసంగములు గలిగి బౌద్ధ మిస్థితికి నచ్చినది.” ౨ మూఢవిశ్వాస, స్వార్థపరతా, భోగలాలసత్వములు బౌద్ధమతజీవిత కంఠపాశములైనవి. యువాకాచ్యంగు భారత వర్షమునకు యాత్రీకుడై యేతెంచి నపు డాతఁడు పూర్వ బౌద్ధధర్మ మసత్యగాఢాకల్పనము లనుమలిన పదార్థముచే గప్పవడిపోయి యుండుటఁ గాంచెను. అశోకుని కాలమునందు సముజ్జ్వలమతమై, కనిష్కునికాలము వత్తికైననుత్సాహ ముక మైయుండి, తరువాత ననంతబుద్ధుల సిద్ధాంతము, వారి అయో నిజత్వతత్త్వములు మున్నగు వైచిత్ర్యములతోఁ గల్పితమైన క కారిణ్యములఁబడి యదృశ్యమైనది.

బౌద్ధమతము స్వీయదోషములచే క్షీణించుచుండఁగా దేశమునఁ బ్రాచీనమైన మత మూలము నృణముగనే నిలిచి యున్నది. ప్రజాసామాన్యజీవితము బ్రాహ్మణమత ప్రభావము నకు వశమైయున్నది. పూర్వబౌద్ధమతమును బ్రాసేంద్రాగ్ర

(౧) రైవదేవిత్వ. బౌద్ధమతము.

(౨) హాస్కిన్సు.

దేవతలు గలరు. బౌద్ధమతములలో సవినముగాఁజేరినవారు తమదేవతలయెడ గౌరవభావమునుగూడఁ దోడ్కొనిపోయిరి. హిందూసము బ్రహ్మ, విష్ణు, నారాయణులను నామము లతోడనే స్వీకరించెను. మహాయానము, హిందూసిద్ధాంతాచారముల నెన్నఁ డెదుర్కొనియుండలేదు. దేవతావర్గమును, వారి యల్పాధిక తారతమ్యముల నంగీకరించి, మహాయాన మాదిబుద్ధుని సర్వదేవతాధిపతిగాఁ జేసినది. బ్రాహ్మణులు బుద్ధుని విష్ణువతారముగా గౌరవింపఁగా, బోధిసత్వ పద్మ పాణియగు నవలోకితేశ్వరుఁడే విష్ణువని బౌద్ధులు గౌరవించిరి. మతము వ్యక్తివ్యాపారమైనది. బ్రాహ్మణమతసన్న్యాసులు బౌద్ధశ్రమణుల నొదరులే యని భావింపఁబడిరి. బ్రాహ్మణ మతము, మహాయానమతము నొకేమతతత్త్వసిద్ధాంతముల నంగీకరించెను. భారతీయమానసిక సహజమైన యభినివేశ లక్షణముచేఁ, దాత్వికముగా నద్వైతము నంగీకరించి వ్యక్తిగతముగా నిష్టదేవతారాధనా స్వాతంత్ర్యమునిచ్చెను. మహాయాన తత్త్వమతములు, అద్వైతతత్త్వమును సన్నతమగు నేకేశ్వరారాధనమునకును సరిపోవును. బహుళసంఖ్యాకమైన ప్రజాసామాన్యముయొక్క అవసరముల కనుగుణముగా బోధింప వలసినవచ్చుటచే మహాయానమత ప్రచారము గీతయొక్క హిస ప్రతిమాకృతి వహించెను. క్రమముగా మహాయానభావము లన్నియు హిందూతత్త్వమునందు లయమై, యవసరోచిత పరివర్తనములంది, శౌంతకాలమునకు మహాయానమనఁగా మైశ్లవ

మతములోని శాఖాంతరమని తలఁపఁబడెను. ౧. సన్నాసివర్గమున కధికప్రాముఖ్యమొసఁగిన హీనయానము వైవమత శాఖాంతరముగా భావింపఁబడెను. బౌద్ధమతమునకుఁ దాను బ్రత్యేకముగా బోధింపవలసిన దేదియు లేకుండెను. సర్వభూతదయ, దైవభక్తిముఖ్యము లనియు, బుద్ధుఁడు విష్ణ్వవతారము లలో నొకయవతారమనియు బ్రాహ్మణమతము ప్రచారముచేయు సారంభించుటతో భారతవర్షమున బౌద్ధమత మృతికి ఘంటానాదము మ్రోగింపఁబడెను. బౌద్ధమతము హిందూమతమునందలి గుణదోషముల రెంటిని స్వీకరించి ప్రచురించెను. భారతవర్ష యానంతకాల సంప్రదాయశక్తి, తన సహజవిశ్వాసభావములతోఁ దిరిగి ప్రజానీకమును స్వవశముచేసికొనెను. బౌద్ధమతము హిందూమతగర్భమునఁ జేరి చీర్ణమై, యదృశ్యమయ్యెను.

బౌద్ధమతము భారతభూమిలో సకాల మృతినొందెను. ౧. మతాభినివేశముగల పురోహితవృందము బౌద్ధవిశ్వాసుఁజూపి, పోరాడి బౌద్ధమతమును నాశనమొనర్చినది న్నానాభావపరులుచెప్పు విషయము. కుమారిలుఁడు, శంకరుఁడు బౌద్ధ

(౧) బౌద్ధమతము వైష్ణవమతముగా మారినవధితి చరిత్రానుసారముగా తేలికమునఁ జూడవచ్చును. అదిట మొదట గౌతమబుద్ధునిగొలుపు విశ్వాసుఁబడిన యొక దేవాలయమునందెల్లఁడు జగన్నాథయూపమన స్థిరముఁడైనాడు. ఆలయములోఁ బవిత్రమైనయన్నము సర్వవిష్ణుములవారు జగన్నాథప్రసాదముగా స్వీకరించునాచారము పూర్వబౌద్ధాచారమునాచారము

(౧) మానియర్ విల్లియము, బౌద్ధమతము, ౭౪- అధ్యాయము.

మతసిద్ధాంతములను ఖండించినమాట నిజమేకాని, బ్రాహ్మణ మతము బౌద్ధమతమునెడఁ జూపిన ప్రతిఘటనము, ప్రాచీనమతము, తనయందున్నవించిన యొకశాఖ, నిజముగా తేని నూత్నత్వమును దససిద్ధాంతముల కున్నదని ప్రచురించినప్పుడు సహజముగాఁ జూపుప్రతిఘటనమువంటిదే. భారతదేశము నుండి బౌద్ధమతము దౌర్జన్యముగా నశింపఁజేయఁబడినదని చెప్పి ప్రచార మాధారము లేనిగానియే. బౌద్ధబ్రాహ్మణ మతములు పరస్పరము నన్నిహితములై కలిసి, కొంతకాల మేదేయో శిలీయకుండునట్లు నడచి, తుద కేకమైనవి బౌద్ధమత పతనమునకుఁ గారణములు క్రమజీర్ణము, శాంతియు నొదాసీ న్యములేకాని, పురోహిత బృంద శాంత్యముకాని, నిర్మూలన కార్యక్రమఫలితముకాని కాదు.

జీవితముయొక్క ఒకానొక క్లిష్టసమస్యవిషయములో బౌద్ధమతచరిత్రము సునిశ్చితమైనది. సముచిత తత్త్వాధారములులేకుండ, బరిశుద్ధ ధర్మస్థాపనము చేయవలయు దుస్సాధ్య విధానము నది ప్రకటించినది. బౌద్ధ మతము నిరాదంబరనిర్మల ధర్మము సమితప్రభావముతోఁ బ్రచురించినను, భారత దేశమున నది నిజమైన యధ్యాత్మిక విమోచనము నొసఁగఁ జాలదయ్యెను. పూర్వబౌద్ధము ప్రాచీనసంప్రదాయ లోపములను బ్రతిఘటించు వారికందఱకును నివాసకేంద్రము నొసఁగినది. హీనయానము, తన ఆతిథ్యవాదములచే, బౌద్ధమతమందలి ప్రధానలోపములను బయటపెట్టినది. హీనయానము ప్రపదర్శించిన దోషములను సవరించునుగో మహాయానము

మఱియొక వక్రమార్గమును ద్రోశి, నిర్మలాధ్యాత్మక జీవితముపేర మూర్ఖవిశ్వాసములకుఁ దావొసఁగి, తన్ములమున బుద్ధుని మహత్తరాశయములనే రూపుమాపెను. ధర్మావగాహనూత్రమునెడ నిర్దుష్టమైన దృఢదీక్షయే జ్ఞాన్ధమత రహస్యబలమైయుండఁగా, జీవితతాత్త్విక పరమార్థలక్ష్యము నది గుర్తింపని కారణమున నది విఫలమై పోయెను.

౮-భారతీయవిజ్ఞానము - జ్ఞాన్ధమతప్రభావము.

జ్ఞాన్ధమతము భారతీయసంస్కృతిపై నొక శాశ్వతమైన ముద్రను లిఖించి పోయినది. దానిప్రభావము సర్వరంగములందును గోచరించును. జ్ఞాన్ధధర్మములో నుత్తమభాగమును హిందూమతము జీర్ణించుకొన్నది. జీవితము నందొక నూత్న గౌరవము, జంతుసంతానమందు దయ, శాధ్యతగల ప్రవృత్తనము, పరజీవిత లక్ష్యసాధనమునందు తాపహము ప్రేక్ష్యనిములయ్యెను. శాస్త్రాధ్యయన తత్త్వములు, జ్ఞాన్ధమతప్రభావముచే మానవకోటి క్షేమమునకు, హేతువునకు విరుద్ధములుగానున్న కొన్ని భావముల నుద్ఘాటించుట మానుకొనెను. ౧. జ్ఞాన్ధ

౧. శంకరుడను శాన్తనిజీ రచితమైన “ఆచారవిచారములు” ముద్రాంధమున నీదిగున చెప్పబడిన పంచదోషములు నిషేధింపబడిన (౧) అగ్నికవహోమములు (౨) యజ్ఞములందు గోవధ (౩) శరీరకార్యముతో నూడిన జపతపాలులు (౪) పితృదేవతా యజ్ఞ సంతర్పణములలో మాంసభోజనము (౫) సోదరునిమరణానంతర మతనిభార్యను వివాహమాడుట. “అగ్నిహోతృప్రగవాలంభమ్, సద్యాభిష్ట ఫలవైత్సక్యమ్, కేవలగుహ్యోత్పత్తిః, సంభావిగర్భయేత్. చూడు నిర్ణయసింహువు ౩౭. అగ్నిహోతృమునకుఁగల అగ్నిహోతృభవని పాతాంతరము.

మతములోని సద్భావములు మహాభారతమునందుఁ బ్రతి
 ధ్వనించెను. “యుద్ధములో జయించుటవలన ద్వేష మతిశయిం
 చును. ద్వేషమువలన ద్వేషము సశింపదు.” ౨. శార్దూలతా
 సంతరము, ప్రపంచమునుగూర్చి భారతీయవిజ్ఞానమున కుత్సా
 హము కలిగియుండుట దుస్సాధ్యముగాఁ గన్పట్టెను. నాటి
 నఱకు మానవులకు సంఘస్థినొసఁగిన ప్రమాణములు సమ
 ర్థించుట కష్టమయ్యెను. మానవజీవితము దోషకలుషితము.
 ముక్తియే కలుషాపహరణమైతి. అర్వాచీన తత్త్వములన్నియు
 దీని సంగీకరించినవి. జన్మము, ప్రవృత్తియు దోషములని న్యాయ
 శాస్త్ర మంగీకరించినది. ౧. పుణ్యపాపములు రెండును
 బుద్ధులను హేతువులు కావున వాంఛితములు కావు. మనఃమిహ
 లోకమునఁ దిరిగి జన్మించి, పుణ్యమనుభవించుటో, పాపము
 నకు శిక్ష ననుభవించుటో జరుగును. జన్మించుట మరణించుట
 కొఱకే, జన్మరాహిత్యమే సుఖము, బుద్ధుని కాలమునుండి,
 భారతీయవిజ్ఞాన చరిత్రములో నాత్మ ప్రకృతిని ప్రతిఘటించు
 తత్త్వము వృద్ధిపొందెను. బుద్ధుని యసంతరమువచ్చిన వైజ్ఞా
 నికులందఱు వైరాగ్యచ్ఛాయలందు జీవించిరి. కామయాంబర
 ధారణను జీవితచరమ దశాలక్షణము, కామదోష మతిశయో
 క్తిగా వర్ణింపఁబడెను. ౨. ప్రపంచము తృప్త్యాబద్ధమైనది. ౩.
 జీవితముయొక్క అస్థిరత్వము, ప్రపంచముయొక్క అనిత్యత్వము

౨. ఉద్వేగపర్యము. ౭౧. ౧౬. ౬౩

౧. న్యాయశాస్త్రము. ౧౨. ౨; ౪. ౧౧.

౨. బుద్ధుఁడును జరాదుఃఖమ జాయఁడుఃఖమ పునః పునః ఆకాషః
 పశుండుఃఖమ, నిరాకాః పశుండుఃఖమ. ౩. ఆకామబద్ధతేలోకే.

బుద్ధుని యువదేశములు. ఈభావములను భారతీయ విజ్ఞానము గుర్తింపక తప్పనిసరియైనది. కొన్ని బుద్ధులకు గలిగిన అపార్థములు, కొన్ని యాతని మహోజ్జ్వలభావములు సర్వాభివ విజ్ఞాన ప్రవాహగమనమును మార్పగలిగివి. ప్రపంచములో నుత్తమ వస్తువులు తిరిగి జన్మించుటకు ముందు కలెంపవలసి యున్నట్లుగనే, పరిశుద్ధబ్రాహ్మణ మతిరూపమునందలికి జన్మించుటకు ముందు బౌద్ధమతము మరణింపవలసివచ్చినది. పూర్వ సంప్రదాయములను విసర్జించి భారతీయులలో నేడును బుద్ధుడు జీవించియే యున్నాడు. బుద్ధునిభావ మన్నిచగ ములందు సవ్యాహతముగా నిలిచియున్నది. సర్వజనులచే దేవుడుగాఁ బూజింపబడుచు, పౌరాణిక ప్రపంచమున నాగి డుత్కృష్టస్థానము నాక్రమించినాడు. జననాగరికత వాచీ పహతమై పౌరాణిక సంప్రదాయము పరివర్తించి నిత్యము యుండునంత కాలము, హిందువు లెచ్చించు దేవతలలో నొకఁడు బుద్ధుడు భారతదేశమున బ్రకాశింపఁగలడు. బుద్ధుని జీవిత సందేశములు సర్వమానవ సమాజమున గలవినివలెనని ముఖోపమానల కుపశాంతి నొసఁగి, నిర్మలినామ్యుల కావలసినవికమై, జనసామాన్యమున కుత్సాహస్కరియై విలసిల్లును.

పరిశీలిత గ్రంథములు.

౧. సద్ధర్మపుండరీకమ్. యస్. బి. ఇ. ౨౧.
౨. బౌద్ధమహాయాన గ్రంథములు. యస్. బి. ఇ. ౧.
౩. సుజాతి; మహి.
౪. సుజాతి; ది అవేకెనింగ్ థిఫ్ ఫియింగ్.
౫. కుమారస్వామి; బుద్ధుడు; బుద్ధోపదేశము.

This book may be kept for not more than 7 days

OPINIONS.

“ I am in receipt of the 1st Volume of your translation of Dr.RadhaKrishnan's ‘ Indian Philosophy’. I do not think your translation requires any opinion because the original is so famous all over the world and your scholarship in Telugu is equally well-known to the Telugu speaking world.”

P. V. RAJAMANNAR,
CHIEF JUSTICE.
MADRAS.